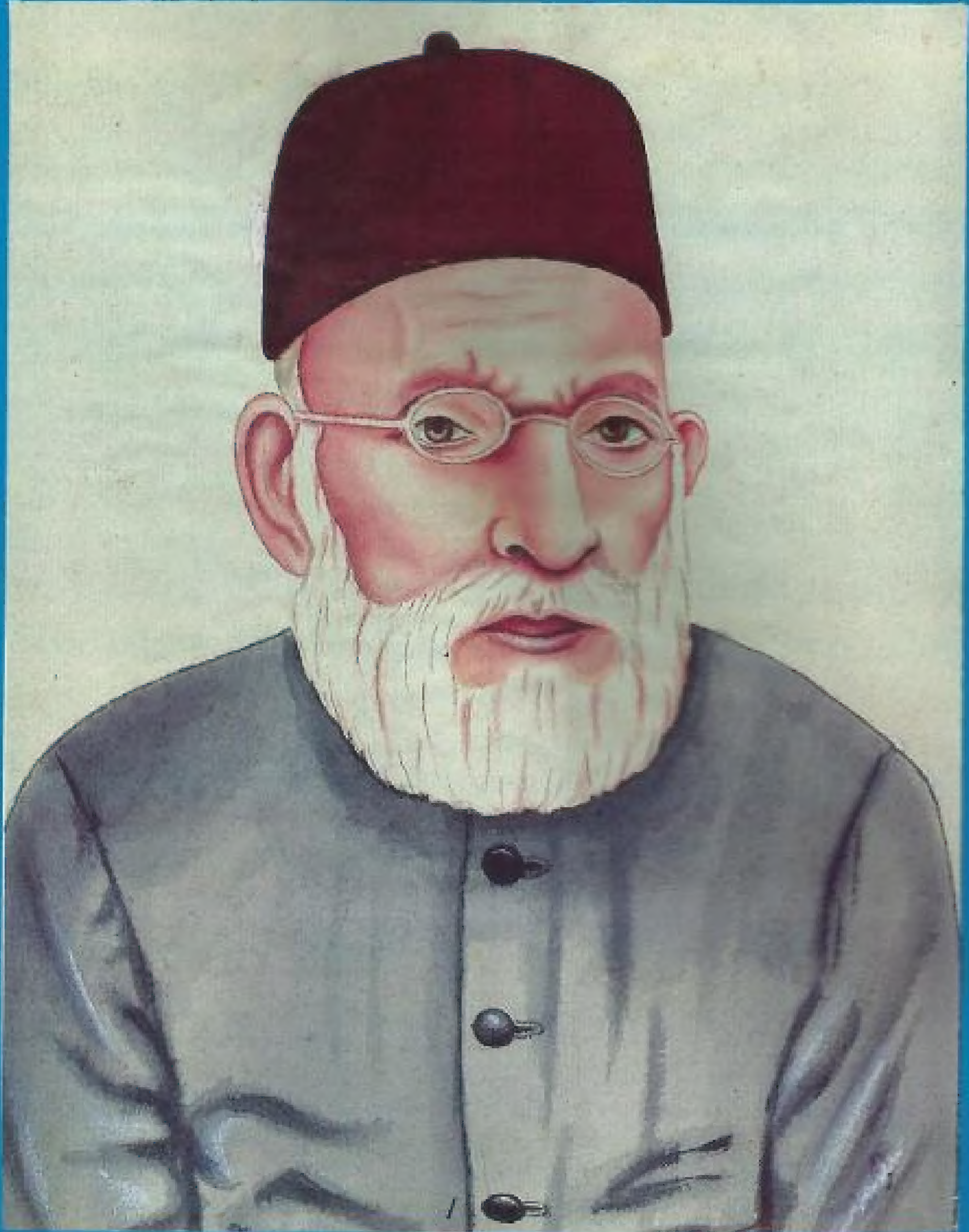


# سید الاحرار



— مصنف —

سید اشتیاق اظہر



مولانا حسرت موہانی کی آخری آرام گاہ جو علامہ فرنگی محل کے تاریخی قبرستان  
مولانا انوار کے باغ میں واقع ہے۔





# سید الاحرار

مُصَنَّف

اشتیاقِ اطہر

مولانا حسرت موہانی میموریل لائبریری

ST-9/c بلاک اے، متصل جامع مسجد نارتھ ناظم آباد کراچی

فون: 6783۰8 - 686149



جملہ حقوق بحق سوسائٹی محفوظ ہیں

طبع ثانی ..... ۱۰۰۰

قیمت ..... رو  
۱۲۵/- آپے

سن طباعت ..... ۱۹۸۸ء

طابع ..... سید وصی الحسن رضوی

مطبع ..... گلوری پرنٹرز

۷۲۲۵۳۸

ملنے کا پتہ

مولانا حسر مروتانی ممبر سوسائٹی کراچی

فون: 686149



## دیباچہ

### مولانا محمد جمال الدین عبد الوہاب فرنگی مہلی

مجھے یہ معلوم کر کے اطمینان بھی ہوا اور مسرت بھی کہ حسرت مولانا میموبیل سوسائٹی کی جانب سے سید الاحرارؒ کی اشاعت دوئم کا اہتمام کیا جا رہا ہے اور سید الاحرار مولانا سید فضل حسن حسرت مولانا کی حیات اور کارناموں سے متعلق یہ تصنیف دوبارہ ہماری نوجوان نسل کی اطلاع کے لئے پیش کی جا رہی ہے۔ یہ کتاب ۱۹۷۷ء میں اردو اکادمی بہاولپور نے شائع کی تھی اور ۲۷ صفحات پر مشتمل تھی اس میں مولانا حسرت مولانا کی ذاتی زندگی ازدواجی زندگی اور سیاسی زندگی کے بارے میں خاصی تفصیلی معلومات مہیا کی گئی تھیں۔ اور ان معلومات کے ساتھ سودیشی تحریک سے متعلق مولانا حسرت مولانا کی وابستگی اور مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی گرفتاریوں اور نظربندیوں اور قیدوں کی روئداد بھی پوری تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی تھی مولانا نے انڈین نیشنل کانگریس، آل انڈیا مسلم لیگ، خلافت کمیٹی، انجمن خدام کعبہ، انجمن خدام الحرمین اور تحریک پاکستان کے جو کارنامے نمایاں سر انجام دیئے ان کا بھی سید الاحرار میں ایک مفصل جائزہ پیش کیا گیا تھا۔ اور اس کتاب میں ان کی صحافتی خدمات کا بھی حصہ ذکر کیا گیا تھا اور ہماری قومی تحریکات آزادی کے حوالے سے ان تمام امور کا تذکرہ اس تاریخی تسلسل کو برقرار رکھنے کا ایک اہم ذریعہ ہے جس سے خود قوموں کی تاریخی زندگی کے عمل کو برقرار رکھا جاسکتا ہے۔

اب جو سید الاحرار کی اشاعت ثانی کا اہتمام کیا جا رہا ہے اس میں مولانا حسرت مولانا کی مذہبی زندگی کا باب بھی شامل کیا جا رہا ہے اور اس باب کی شمولیت سے نہ صرف یہ کہ مولانا حسرت مولانا کی ہمہ جہتی زندگی کے ایک اہم ترین پہلو پر روشنی ڈالی جائے گی بلکہ اس میں مولانا حسرت مولانا کی حضرت مولانا عبدالرزاق فرنگی مہلی کے ساتھ عقیدت و محبت اور مولانا عبدالوہاب فرنگی مہلی اور میرے والد محترم مولانا عبدالباری فرنگی مہلی کے ساتھ نیاز و منانہ تعلقات کا احاطہ کرنے کی بھی کوشش کی جا رہی ہے ان عظیم روحانی بزرگوں



نے مولانا حسرت موہانی کی زندگی پر جو گہرے اثرات ڈالے ہیں ان کا تفصیلی تذکرہ تو اب بھی قبل از وقت ہے لیکن خود مولانا حسرت موہانی نے اس بارے میں اپنے کلام میں جو عجیبہ اشارے کئے ہیں ان سے بھی بعض حقیقتوں کا اظہار ہوتا ہے جس سے ارباب معرفت و بصیرت خود رائے قائم کر سکتے ہیں۔

یہ امر بھی باعث اطمینان ہے کہ سید الاحرار کی اشاعت ثانی میں تین ضمیمے بھی شامل کئے گئے ہیں ان میں ایک تو وہ مضمون شامل کیا گیا ہے جس کی بناء پر مسئلہ میں مولانا حسرت موہانی کو پہلی قید فرنگ کا سامنا کرنا پڑا۔ یہ مضمون مصر میں انگریزوں کی پالیسی اور اس قبیل کا ایک اور مضمون مضطرب اقلیتوں کا اظہار جو جنوبی ایشیا میں کمیونسٹ پارٹی کے قیام کے سلسلے میں مولانا حسرت موہانی کی کوششوں اور سرگرمیوں کا ایک جائزہ پیش کرتا ہے شامل اشاعت ہو رہا ہے۔ یہ مضمون دراصل اس امر کی نشان دہی کرتا ہے کہ مولانا حسرت موہانی نے اپنی قید ثالث میں ایک ایسی جماعت کے قیام کا فیصلہ کیا تھا جو جنوبی ایشیا کو فرنگی تسلط سے آزاد کرانے کے لئے عدم تشدد کے علاوہ بھی دوسرے ممکنہ طریقوں سے کام لینے پر آمادہ ہو۔ اس ضمن میں مولانا حسرت موہانی کا وہ خطبہ استقبالیہ بھی پہلی بار اہل پاکستان کے مطالعہ کے لئے پیش کیا جا رہا ہے جو کانپور کی پہلی کمیونسٹ کانفرنس میں صدر مجلس استقبالیہ کی حیثیت سے مولانا حسرت موہانی نے گرین پارک کانپور کے اجتماع میں پیش کیا تھا اور جو اس دور کے مغربی کمیونسٹ وزارت انقلابی پوری طرح ہضم نہ کر سکے۔ اس مضمون کی اشاعت سے کمیونسٹ تحریک کے بارے میں مولانا حسرت موہانی کے حقیقی نظریات و افکار کی پوری طرح وضاحت ہو جاتی ہے۔ تیسرا ضمیمہ بیگم حسرت موہانی کے سفرنامہ عراق پر محیط ہے جس سے اس عظیم شخصیت کے روحانی اور فکری نظریات کی ترجمانی کا ایک اہم فریضہ ادا ہو جاتا ہے۔ مسلمانوں کے مفاد میں حسرت موہانی نے تقسیم ہند اور پاکستان کے قیام کے بارے میں جو حکیم پیش کی تھی اس کا بھی سید الاحرار میں پورا تفصیلی تذکرہ موجود ہے اور انہوں نے جمعیتہ العلماء کانپور کے قیام میں جو کردار ادا کیا ہے اس کا بھی سید الاحرار میں تذکرہ موجود ہے یہ ان کی ہی شخصیت اور کاموں کا اثر تھا کہ ۱۹۴۷ء میں آل انڈیا مسلم لیگ مسلمانوں کی نمائندہ جماعت بنانے کی کوششوں کا آغاز ہوا تو ہم جیسے کارکنان مسلم لیگ اور مسلم لیگ کے ہی خواہ جیسوں میں یہ بات نہایت مہیا کی



کہا کرتے تھے کہ حضرت قائد اعظم کو مولانا حسرت موہانی، مولانا ظفر علی خان اور مولانا شوکت علی  
 جیسے عظیم رہنما اپنا قائد اور رہبر مانتے ہیں اور خود قائد اعظم نے بھی اکثر و بیشتر مواقع پر  
 اور خود میری اپنی موجودگی میں مولانا حسرت موہانی کی مسلمانوں کے مفاد کے ساتھ غنیمت  
 منزل و بستگی اور جنوبی ایشیا کی آزادی کے سلسلے میں ان کی بے لوث اور بے غرض  
 اشیاء اور قربانیوں کا برملا تذکرہ فرمایا اور ان تمام لوگوں کو جو مولانا حسرت موہانی کی  
 نیت پر تبصرہ کرنے کی جرأت کرتے تھے۔ سختی کے ساتھ مولانا حسرت موہانی کی شان میں  
 کسی قسم کی گستاخی سے منع کیا اور خود مولانا حسرت موہانی بھی ہر طرح حضرت قائد اعظم  
 کی قابلیت اور خدمات کے معترف تھے دراصل مولانا حسرت موہانی جنوبی ایشیا کے  
 قائدین میں ایک ایسے ممتاز اور منفرد مقام پر فائز تھے جس کا اعتراف ہر ایک کو ہے  
 جہاں تک «سید الاحرار» کے مصنف کا تعلق ہے میں نے خود بھی کئی موقعوں پر یہ کہا  
 ہے کہ جناب اشتیاق اظہر ان کے سچے قدر دانوں کی صف میں شامل ہیں انہوں نے  
 سید الاحرار کی تدوین و ترتیب کے علاوہ مولانا حسرت موہانی کے مقالات اور اداریوں  
 کی ترتیب کا فریضہ سرانجام دیکر ایک تاریخی ضرورت کی تکمیل کی ہے اور مولانا نصرت  
 موہانی مرحوم کے اشتراک سے مولانا حسرت موہانی کی ذاتی زندگی سے متعلق ایک کتابچے  
 کی اشاعت اور ان کے کلام کے انگریزی ترجمے کی دوبارہ اشاعت کو بھی ممکن بنایا۔  
 ہے اگر جناب اشتیاق اظہر مولانا حسرت موہانی کی صحافتی خدمات اور ان کے سلسلہ  
 سخن کے بارے میں بھی کسی تصنیف کی ترتیب و تدوین کا فریضہ سرانجام دیں تو مجھے  
 یقینی طور پر بڑی خوشی ہوگی۔ مولانا حسرت موہانی کے کردار و عمل اور افکار و خیالات  
 کی اشاعت سے نہ صرف جنوبی ایشیا کی تاریخ میں ان کے صحیح مرتبے کی نشان دہی ممکن ہے  
 بلکہ اس بارے میں جو کچھ بھی منظر عام پر لایا جائے گا اس سے خود پاکستان کی نوجوان نسل  
 کے کردار و عمل کی استواری میں بڑی مدد ملے گی مولانا حسرت موہانی کی زندگی ایک ایسے  
 گلدستے کی مانند ہے جس کے ذریعے خود ہماری قومی زندگی میں ایک ایسا نکھار پیدا کیا  
 جا رہا ہے جو ہمارے اندر اشیاء و اخلاص کے جذبات ہی کو پروان نہیں چڑھایا جائے گا  
 بلکہ ہم میں اصولوں سے محبت اور حق گوئی کو اپنا شعار اور ملی فریضہ بنانے کا جوش اور جذبہ  
 بھی پیدا کرے گا۔



# فہرست

## دیباچہ

### حصہ اول: ذاتی زندگی

صفحہ نمبر	نمبر شمار
	۱
۱۷	۲
۱۸	۳
۲۶	۴
	۵

### حصہ دوم: ازدواجی زندگی

۲۷	۱
	۲
۲۸	۳
	۴
	۵
۱۲۳	۶
	۷
	۸
	۹
	۱۰



## سیرت کی جھلکیاں

۱۱

## حصہ سوئم مذہبی زندگی

۱۲۵

۱۲۵

۱ مذہب و مشرب - عقائد

۱

۲ بیعت - روحانی مرتبہ - سلسلہ طریقت

۲

۳ خلافت، سلسلہ چشتیہ سے ارادت - طرز طریقت

۳

۴ سہری کرشن سے عقیدت - تزکیہ نفس

۴

۵ دُنیا کے بھی بادشاہ اور آخرت کے بھی بادشاہ - ڈاڑی کے اقتباسات

۵

۶ خاندانِ فرنگی محلی - خاندانی شجرہ - حالات اکابر

۶

۷ شجرہ روحانی -

۷

## حصہ چہارم سیاسی زندگی

۱۸۷

۱۸۷

۱ کانگریس میں شمولیت - اردوئے معلیٰ کے ذریعے قومی خدمت -

۱

۲ نرم دل اور گرم دل پر بحث - عمل کا وقت آن پہنچا - مقدمے کی نوداد

۲

۳ آغازِ قید کا حال - قیدِ فرنگ کی روحانی برکتیں - جیل کی سختیاں -

۳

۴ جیل کے انتظامات - عزم و استقلال - جیل سے رہائی کے بعد

۴

۵ اردوئے معلیٰ کی اہمیت - تک سے عقیدت

۵

۶ مسٹر اردو بند و گھوش پانڈیچری میں - سودشی تحریک

۶

۷ خلافت سودشی اسٹور - اردوئے معلیٰ پریس کی منبلی

۷

۸ مسلم یونیورسٹی کی تحریک - دوسری گرفتاری

۸

۹ مبہوریل گرفتاری کی وجہ

۹

۱۰ دُنیا بدل چکی تھی

۱۰

۱۱ رولٹ ایکٹ - ترکِ موالات

۱۱

۱۲ آزادیِ کامل - مخالفت کے اسباب

۱۲

۲۹۷



- ۱۳ عدم تشدد کی مخالفت
- ۱۴ تحریک خلافت - حجاز کا مسئلہ - حج ٹیکس کی مخالفت
- ۱۵ سائنس کمیشن - مسلم کانفرنس - کانگریس کی قرارداد آزادی
- ۱۶ ہندو مسلم اختلافات کے خاتمے کے لئے سہ نکاتی تجویز
- ۱۷ حالاتِ حاضرہ کا تجزیہ - مسلم کانفرنس کی بے راہ روی
- ۱۸ مولانا خود کیا چاہتے ہیں؟ گول میز کانفرنس کے دعوت نامے
- ۱۹ مولانا خود کیوں سامنے نہیں آتے؟
- ۲۰ شارڈائیٹ کی خلاف ورزی - سائنس کمیشن کی رپورٹ
- ۲۱ آزادی کا مل سے عشق
- ۲۲ مسلم لیگ کے قیام کا پس منظر
- ۲۳ نوجوان مسلمان کیوں مسلم لیگ کے مخالف تھے؟ مولانا کا اظہارِ خیال
- ۲۴ سرسید کی پالیسی سے انحراف
- ۲۵ میثاقِ بکھنؤ - احمد آباد میں مسلم لیگ کا اجلاس - مولانا کا خطبہٴ صدارت
- ۲۶ قیسری گرفتاری
- ۲۷ مسلم لیگ کی نشاۃِ ثانیہ فلسطین کانفرنس میں شرکت
- ۲۸ حج کا مسئلہ
- ۲۹ قراردادِ پاکستان - پس منظر
- ۳۰ مولانا حسرت موہانی کے نظریات
- ۳۱ مولانا کا تصورِ پاکستان
- ۳۲ گاندھی کے متضاد رویے پر مولانا کا تبصرہ
- ۳۳ ایک متحدہ پاکستان - اجلاسِ الہ آباد کا حال
- ۳۴ پاکستان کا دستور تیار کرنے کا مطالبہ
- ۳۵ قائدِ اعظم اور مولانا کے ردِ ابطہ تقسیم کے بعد ہندوستان میں قیام
- ۳۶ سقوطِ حیدر آباد پر اظہارِ خوشی سے انکار



دستورِ ہندوستان پر دستخط سے انکار  
پاکستان کے معاملات سے دلچسپی اور لاہور میں آخری انٹرویو۔

۳۷

۳۸

## حصہ پنجم

### ضمیمے

۴۹۴

۱ مصر میں انگریزوں کی پالیسی (الف)

۵۰۳

۲ اسلامی اشتراکیت اور حسرت موہانی (ب)

۵۲۵

۳ سفرنامہ عراق (ج)

نوٹ: (۱) ایک خط جو کہ محترمہ نشاط النساء کے نام حسرت موہانی نے تحریر کیا تھا سفرنامہ عراق کے بعد شائع کیا گیا ہے۔

نوٹ: برائے آخر کے دو ٹیموں میں ایک وہ خط شامل ہے جو مولانا محمد علی نے مولانا حسرت موہانی کو لکھا تھا اور دوسرے ٹیم میں مولانا حسرت موہانی کا وہ خطبہ صدارت شامل ہے جو انہوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس احمد آباد میں پیش کیا تھا اور جو بعد میں فرنگی حکومت نے ضبط کر لیا تھا۔



# حصہ اول



## حصہ اول

### ذاتی زندگی

سید الاحرار مولانا حسرت مولانی کا نام سید فضل الحسن اور شخص حسرت تھا۔ آپ قصبہ مولان ضلع اٹاوٹی کے رہنے والے تھے۔ آپ کے والد کا نام سید ادرہ حسن بن سید مہر حسن بن سید منظر حسن تھا۔ آپ کی والدہ ماجدہ کا نام سیدہ شہر بانو بنت سید نیاز حسن تھا۔ آپ کا سن ولادت ۱۲۹۸ مطابق ۱۸۸۱ء ہے اور مولانا عارف ہسوی نے اپنی کتاب حالات حسرت مولانی میں یہی سن تحریر کیا ہے لیکن بعض کتابوں میں ۱۲۹۷ء اور بعض میں ۱۲۹۸ء درج ہے۔ مولانا جمال میاں نے ۱۲۹۸ء بتجویر کیا ہے اور پرنسپل عبدالمشکور نے بھی یہی سن تحریر کیا ہے۔ لیکن ہمارے خیال میں مولانا عارف ہسوی کا بتجویر کردہ سن زیادہ قرین قیاس ہے۔ مولانا کی تاریخ پیدائش کا کسی کو علم نہیں۔ آپ کی وفات ۲۱ مئی ۱۹۵۱ء میں ہوئی اور لکھنؤ میں اپنے پیر کے پائنتی مولانا انوار کے باغ میں جو علمائے فرنگی علی کا اوتار یعنی قبرستان ہے دفن ہوئے، سید الاحرار نے ابتدائی تعلیم مولان کوڑہ جان آباد فتح پور مسوہ میں پائی یہ ابتدائی تعلیم پرانے طرز پر ہوئی۔ آپ نے قرآن شریف اردو اور فارسی کی کتابیں میاں بی غلام علی اور میاں جی بلاتی مولانی سے پڑھیں۔ بعد میں مولان کے مڈل اسکول میں داخل ہوئے جس کے ہیڈ ماسٹر پنڈت لکھمی نرائن مولانا پر بے حد مہربان تھے۔ آپ نے ۱۲۹۸ء میں وہیں سے مڈل کا امتحان اعزاز کے ساتھ پاس کیا اور پورے صوبہ یوپی میں اول آئے۔ آپ نے ۱۲۹۹ء میں گورنمنٹ ہائی اسکول فتح پور سے میٹرک کا امتحان پاس کیا فرسٹ ڈویژن میں کامیابی حاصل کی اور وظیفہ حاصل کیا۔ اس کے بعد آپ علی گڑھ شریف آئے جہاں سے آپ نے ۱۳۰۰ء میں بی اے کی ڈگری حاصل کی اس امتحان میں عربی اور ریاضی کے خاص مضامین تھے۔ آپ کے قابل ذکر اساتذہ میں مولانا سید ظہور الاسلام مولانا نور محمد، مولانا حبیب الدین، مولانا نیاز فتحپوری کے والد محمد امیر خان، مفتی پروفیسر جے سی چکرورتی، صاحب زادہ آفتاب احمد خان، ڈاکٹر ضیاء الدین اور مولانا خلیل احمد اسرار علی گڑھ کے نام لئے جاسکتے ہیں۔



## مذہب و مشرب

حضرت سید الاحرار مذہباً حنفی اور مشرباً قادری تھے۔ آپ نے خود تسلیم کیا ہے کہ آپ قدامت پسند سنی اور صوفی ہیں آپ کو حضرت امام موسیٰ کاظم اور حضرت شیخ عبد القادر جیلانی سے بھی خصوصی عقیدت تھی۔ آپ کا پورا خاندان حضرت شاہ عبدالرزاق فرنگی محلی کا ارادت مند تھا اور آپ خود بھی بچپن میں ان کے حلقہ ارادت میں شامل ہو گئے تھے۔ بعد میں آپ نے ان کے صاحبزادے اور جانشین حضرت مولانا عبدالوہاب فرنگی محلی سے بیعت کی اور اس کے بعد آپ کو ان کے صاحبزادے حضرت مولانا عبدالباری فرنگی محلی سے باقاعدہ خلافت ملی اور بعض افراد کو باقاعدہ مرید بھی کیا۔

## زیارت سر میں

مولانا جمال میاں نے لکھا ہے کہ سید الاحمد نے مالی عسرت کے باوجود گیارہ حج مکہ اور بارہ مرتبہ مدینہ منورہ میں حاضری دی۔ آپ پر مدینہ منورہ کے قیام کے دوران عجیب قسم کا کیف طاری ہوتا تھا۔ مسجد نبویؐ میں نماز ختم ہوتے ہی دعا کا انتظار کرتے بغیر آپ راجہ اقدس میں حاضری ہو کر اشعار پیش کرتے۔ آپ جب پہلی بار حجاز گئے اور یہ تھا ۱۹۳۲ء کا زمانہ تھا تو آپ نے حضرت شیخ عبدالباقی ایوبی رحمۃ اللہ علیہ سے سلسل حدیث کی اجازت لی جتنی آپ اپنی دونوں بیگیاں کو بھی کئی بار حج کے لئے اپنے ہمراہ لے گئے۔ ایک حج کے دوران آپ کے نواسے رضوان الحسن بھی ہمراہ تھے۔

## پہلی غزل

آپ نے پہلی غزل ۱۸۹۳ء میں کہی جو کلیات حسرت کے مجموعے میں شامل ہے۔

## شادی

آپ نے پہلی شادی ۱۹۰۱ء میں کی۔ آپ کی زوجہ محترمہ کا نام نشاط النساء بیگم تھا جن کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔ محترمہ نشاط النساء بیگم کو برصغیر کی سیاسی زندگی میں



ایک نمایاں مقام تھا۔ آپ نے ۱۸ اپریل ۱۹۳۸ء میں وصال فرمایا۔ بیگم حسرت کے انتقال کے بعد آپ نے ۱۹۳۸ء میں اپنے خاندان کی ایک بیوہ بیگم کے ساتھ دوسرا عقد کیا جو حضرت سید الاحرار کی وفات کے بعد خاصے عرصے حیات رہیں۔

## اولاد

محترمہ نشاط النساء بیگم کے بطن سے آپ کی بڑی صاحبزادی نعیمہ بیگم ۱۹۳۸ء میں پیدا ہوئیں جن کی ۱۹۳۳ء میں حضرت مولانا کے ایک عزیز سید عبدالسمیع نصرت مولائی سے شادی ہوئی۔ جناب عبدالسمیع اپنی بیگم کے ہمراہ کراچی میں مقیم ہیں آپ شاعر بھی ہیں اور مولانا حسرت مولائی ہی نے آپ کا تخلص نصرت تجویز کیا تھا۔

آپ کی دوسری صاحبزادی خالدہ بیگم آپ کی زوجہ ثانی کے بطن سے بمقام کا پور میں پیدا ہوئیں دونوں صاحبزادیوں کا انتقال ہو چکا ہے۔

## شاعری میں تلمذ

آپ نے سب سے پہلے اپنا کلام سید فخر الحسن فطرت مولائی کو دکھایا۔ اس کے بعد آپ حضرت امیر المذہب تسلیم بکھنوی کے شاگرد ہو گئے آپ کا سلسلہ سخن شاہ حاتم دہلوی سے جاملتا ہے۔ جو دل دکنی کے مسند شاگرد تھے۔

## آخری ایام

مولانا جمال میاں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت سید الاحرار کو اپنی وفات کا یقین ہو چکا تھا آپ نے ۱۹۵۵ء میں آخری بار سفر حج کیا اور براہ کراچی و لاہور کا پور واپسی کا قصد کیا مولانا جمال میاں کہتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں دو تین مرتبہ کی حاضری کے بعد آپ نے واپسی کا قصد کیا اور مجھ سے فرمایا کہ وہ جلد از جلد کراچی اور لاہور جوتے ہوئے بکھنوی پہنچ جائیں گے کیونکہ انہیں اب زیادہ عرصہ زندہ نہیں رہنا ہے۔ اس سال ان کی ذاتی ڈگری کا بیشتر حصہ بیماری اور علاج کی تفصیلات پر مشتمل تھا آخری روز تاچہ ۱۹ مارچ ۱۹۵۵ء کو تحریر کیا گیا۔ مولانا جمال میاں نے آگے چل کر لکھا ہے



کہ سہر منی سلسلہ کو ساڑھے تین بجے ان کے اماد میں عبد السمیع نصرت موہانی نے مجھے خبر دی کہ مولانا کی حالت بے حد نازک ہے۔ جب میں پہنچا تو ہنگ کے ارد گرد ان کے اغراگریڈنری میں مصروف تھے۔ مولانا کی سانس اکھڑ رہی تھی مولانا نے مجھے پہچانا اور اعزازی طرف اشارہ کرتے ہوئے مشکل کہا کہ ان سے کہیے: یہ کوئی نئی بات نہیں ہو رہی ہے۔ یہ ان کا آخری کلام تھا اس کے بعد صرف درود یا استغفار پڑھنے کا اندازہ ان کے لبوں کی جنبش سے ہوتا تھا اسی دن دوپہر کو انہوں نے رحلت فرمائی بعد مغرب باغ مولانا انوار میں نماز جنازہ ہوئی اور وہیں دفن ہوئے

### خلیہ اور اوصاف

ان کا قد چھوٹا اور رنگ گندمی۔ آنکھیں بڑی تھیں اور چہرہ پر چھپک کے داغ نمایاں تھے۔ آبائی ورثہ میں ان کو جو حیاتیہ دینی تھی اس کا ایک حصہ انہوں نے اپنے جد شاہ وحید اور ایک حصہ اپنے مرشد مولانا عبد الوہاب فرنگی علی کے اعراض کے لئے وقف کر دیا تھا اور ایک حصہ وقف علی لاوارک دیا تھا جس کا منافع ان کی صاحبزادی نعیمہ بیگم کو ملتا تھا وہ خود اس سے مستفید نہیں ہوتے تھے ایک قلیل سرمایہ تجارتی کمپنیوں میں لگا ہوا تھا جو بعد کو ان کے ورثہ میں تقسیم ہوا اور کچھ رقم جو ان کو دیوپی اسمبلی اور مجلس دستور ہند کے رکن کی حیثیت سے ملی تھی وہ انہوں نے ارد گرد کی زرتی کے لئے بذریعہ حبیب بنک کراچی منتقل کر دی تھی جو وضع انہوں نے اقل دن اختیار کی اس پر آخر تک قائم رہے شیردانی، ترکی ٹوپی اور پائے جابر عموماً پہنتے تھے آواز باریک تھی اور جوانی میں کافی سترغم تھی۔ جوانی میں داڑھی منڈایا کرتے تھے مگر ایک بار ان کے ایک مخلص دوست عبدالباری خان وفاتے ان سے وعدہ لے لیا کہ داڑھی کبھی نہیں منڈوایں گے اس کے بعد انہوں نے داڑھی رکھ لی اور پھر اسے کبھی منڈوایا۔ ترکی ٹوپی کے وہ پابند نہیں تھے لیکن ان کے سودیشی اسٹور کے بچے ہونے سامان میں بہت سی ترکی توپیاں تھیں اس لئے جب تک یہ چلتی رہیں مولانا انہیں پہنتے رہے بعد میں انہوں نے دوسری توپیاں بھی استعمال کیں مولانا ان کو سوتے وقت سر پر کوئی کپڑا باندھ لیتے تھے صبح سویرے بیدار ہوتے تھے، جلد ناشتہ کرتے۔ کھانا اول وقت ہی کھا لیتے تھے کھانے پینے میں کسی چیز کے پابند نہیں تھے جوتی کیا وہ سنجوشی تناول کر لیتے تھے البتہ ترش چیزیں یہاں تک کہ وہی تک استعمال



نہیں کرتے تھے۔ پاں تو خیر کھا لیتے تھے لیکن مٹا کو سگریٹ وغیرہ سے انہوں نے ہمیشہ اجتناب کیا اور سر نہ لگانا کبھی نہیں بھڑا۔ اخبار بڑی پابندی سے اور شروع سے آخر تک پڑھتے تھے۔ زیادہ باتیں نہیں کرتے تھے۔ سیاسی امور پر جب مباحثہ ہوتا اور ان کو جوش آ جاتا تو اور بات تھی۔ سیاسی اختلافات کی بنا پر وہ سخت تنقید میں تامل نہیں کرتے تھے مگر انہیں ذاتی طور پر کسی سے عداوت یا عناد نہیں تھا۔ اپنے عقائد میں بے حد مضبوط تھے مگر ان کے احباب کے دائرے میں بلا اختیار مذہب و ملت ہر قسم کے لوگ تھے اپنے ذاتی کام سے کبھی کسی امیر اور حاکم کے پاس نہیں گئے مگر ضرورت مندوں کے لئے ارباب ثروت سے سفارش کرنے میں انہیں کوئی تامل نہیں تھا۔ ارباب غرض اپنے کاموں کے لئے انہیں وزراء یا حکام کے پاس لے جاتے تھے تو وہ بے تکلف چلے جاتے طبیعت میں بے حد انکسار تھا۔ کسی شاعر کی مذمت یا تذلیل نہیں کرتے تھے بلا ضرورت اپنے علم کا اظہار نہیں کرتے تھے۔ بہت اصرار کیا جاتا تو اپنے اشعار سنادیتے تھے اپنی تقریر یا گفتگو میں انہوں نے کبھی کوئی شعر نہیں پڑھا۔ ان کی زندگی درویشانہ بلکہ قلندرانہ تھی اور مزاج میں حد درجہ استغناء تھا۔ انہوں نے کبھی لیڈر بننے کی کوشش نہیں کی اور نہ کسی بڑے لیڈر سے کبھی مرعوب ہوئے۔ دنیاوی اعتبار سے وہ بڑی مختصر تنہا میں رکھنے والے انسان تھے اس لئے ان پر کبھی مایوسی کی کیفیت طاری نہیں ہوئی ان کی زندگی صحیح معنوں میں مجاہد کی زندگی کا پر تو تھی۔ وہ محشر خیال نہیں۔ بلکہ محشر عمل تھے۔

### صحافتی زندگی

مولانا حسرت موہانی نے ۱۹۱۲ء میں اردو معنی کے نام سے ایک ماہنامہ رسالہ جاری کیا۔

۱۔ اس کا پہلا دور جولائی ۱۹۰۳ء تا جون ۱۹۱۳ء ہے۔ یہ رسالہ اس دور میں مئی ۱۹۰۹ء سے دسمبر ۱۹۰۹ء تک ان کی اسیری کی وجہ سے بند رہا۔

۲۔ اردوئے معنی کا دوسرا دور جنوری ۱۹۲۵ء سے مارچ ۱۹۳۳ء تک جاری رہا۔

۳۔ اس کے علاوہ انہوں نے تذکرۃ الشعراء کے نام سے جولائی ۱۹۱۳ء میں ایک



سہ ماہی رسالہ جاری کیا جس کے کل سات شمارے شائع ہوئے۔  
 ۳۔ اس کے بعد انہوں نے ۱۹۲۸ء میں کانپور سے ایک روزنامہ مستقل جاری کیا جو  
 ایک سال بعد روزانہ کی بجائے دو روزہ پھر سہ روزہ اور بعد میں ہفتہ وار  
 ہو گیا۔ ۱۹۳۳ء سے مستقل تے ماہنامہ کی شکل اختیار کر لی اور ۱۹۳۶ء سے یاروئے معلیٰ  
 کے ساتھ بطور منیجر شائع ہونے لگا آپ نے ۱۹۴۱ء میں استقلال کے نام سے بھی کانپور سے ایک اخبار نکالا تھا

## سیاسی زندگی

حضرت سید الاحرار نے ۱۹۰۴ء ہی سے سیاسی زندگی میں حصہ لینا شروع کر دیا تھا  
 اور آخر تک اس میدان میں جرأت اور قیادت کے جوہر دکھاتے رہے جس کا تفصیلی  
 تذکرہ آگے پیش کیا جائے گا۔

## کلامِ حسرت

مولانا حسرت موہانی کا پہلا دیوان ۱۹۱۴ء میں شائع ہوا۔ اور کلیات کے  
 عنوان سے ان کا کلام پہلی دفعہ ۱۹۲۸ء میں شائع ہوا۔ ان کی زندگی میں کلیات حسرت  
 موہانی کی آخری اشاعت انتظامی پریس حیدر آباد دکن میں ۱۹۴۳ء میں ہوئی تھی اس  
 میں ان کے بارہ دیوان اور دو حصے شامل تھے۔ ان کا تیرھواں دیوان ۱۹۵۱ء میں  
 ان کی وفات سے کچھ قبل لکھنؤ سے شائع ہوا تھا یہ ۱۹۴۳ء تا ۱۹۵۰ء کے کلام پر مشتمل  
 تھا۔ موجودہ کلیات میں تیرہ دواویں اور دو حصے شامل ہیں۔ پہلے پہل ۱۹۵۰ء میں  
 اسے شیخ غلام علی ایڈسٹرنز نے شائع کیا۔ اس کے بعد اس کے کئی ایڈیشن لاہور سے  
 شائع ہوئے۔ ابھی حال ہی میں لاہور سے ایک اور کلیات حسرت شائع ہوا ہے جس  
 کا مقدمہ مولانا جمال میاں فرنگی نعلی کا ترتیب شدہ ہے۔

## اُردو اور قدیم اُردو کلام سے

مولانا حسرت موہانی جس والہانہ انداز میں سیاست اور صحافت و ادب کی خدمت  
 کرتے رہے اس کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا آپ کے رسالے اُردوئے معلیٰ میں اُردو



زبان کے پانچ قدیم گھدستے شائع کئے گئے ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

- ۱۔ گھدستہ شعرا نصیمہ انوار الاخبار لکھنؤ ستمبر ۱۹۱۱ء
- ۲۔ گھدستہ ریاض خیر آبادی اکتوبر نومبر ۱۹۱۱ء
- ۳۔ پیام یار لکھنؤ مئی تا اگست ۱۹۱۲ء
- ۴۔ قدس و خطر گو رکپور جنوری ۱۹۱۳ء

### تصنیف و تالیف

آپ کی تصنیف و تالیف کی تفصیل درج ذیل ہے۔

- ۱۔ کلیات حسرت مولانی۔ طبع اول ۱۹۱۳ء
- ۲۔ دیوان غالب مع شرح طبع اول ۱۹۰۵ء طبع دوم ۱۹۰۶ء
- ۳۔ مشاہدات زنداں اردوئے معلیٰ دسمبر ۱۹۰۹ء تا جنوری ۱۹۱۱ء کتابی شکل میں ۱۹۱۸ء میں جیل پور سے شائع ہوا۔
- ۴۔ نکات سخن۔ پہلے پہل ۱۹۱۰ء میں تذکرۃ الشعراء میں اور بعد میں اردوئے معلیٰ میں اور پھر کتابی شکل میں
- ۵۔ ارباب سخن۔ کانپور ۱۹۲۹ء
- ۶۔ انتخاب سخن۔ گیارہ جلدوں میں انتخاب سخن کے نام سے دو سوار کو شعرا کے دو ادبی کے منتخبات شائع کئے گئے۔
- ۷۔ مختلف رسائل اور مجلے
- ۸۔ حدیقہ معرفت۔ رئیس المطابع ٹیکا پور کا پور ۱۹۳۲ء جس میں مولانا حسرت مولانی کا صوفیانہ کلام درج ہے۔
- ۹۔ بیگم حسرت مولانی۔ مرتبہ مولانا حسرت مولانی۔ رئیس المطابع ٹیکا پور۔ کانپور
- ۱۰۔ سفر نامہ عراق۔ مرتبہ بیگم حسرت مولانی۔ شائع کردہ مولانا حسرت مولانی ۱۹۳۷ء
- ۱۱۔ انتخاب اردوئے معلیٰ۔ مرتبہ مولانا حسرت مولانی۔ اردو پریس علی گڑھ
- ۱۲۔ تبصرہ ہندو پریٹ۔ مرتبہ شاہ بدر عالم۔ شائع کردہ حسرت مولانی ۱۹۲۹ء
- ۱۳۔ شہادت نامہ سید الشہداء۔ مرتبہ سید علی حسن مولانی۔ شائع کردہ حسرت مولانی اردو پریس علی گڑھ



## کلام حسرت کا انگریزی ترجمہ

مولانا حسرت موہانی کے کلام کا انگریزی ترجمہ سب سے پہلے بیگم حسرت موہانی نے ۱۹۲۲ء میں مرکٹ ٹائیپریس کراچی سے شائع کیا۔ اس کے بعد یہ ترجمہ معہ اضافہ کے حیدرآباد میں سندھ ٹائمز پریس سے جناب اشتیاق انصاری اور جناب نصرت موہانی نے ۱۹۷۰ء میں شائع کیا

## حسرت پر مطبوعہ کتابیں

- ۱۔ حالات حسرت، اعراق ہسوی مطبوعہ صدوق پرائیویٹ پبلشرز، امانت نظر بندان اسلام آباد، شائع شدہ ۱۹۳۷ء
- ۲۔ حسرت کی سیاسی زندگی، عبدالحق رضوی، جملہ احباب دلیہ پٹنہ
- ۳۔ حسرت موہانی، طبع اول، طبع دوم، طبع سوئم، پرنسپل عبدالشکور، انوار ایک ڈپو
- ۴۔ حسرت کی کہانی، نعیم کی زبانی، نعیم بیگم سعید، ریشمید، آباد سندھ
- ۵۔ حسرت موہانی، حکیم محمد سعید، ہمدرد پبلیکیشنز، کراچی ۱۹۶۷ء
- ۶۔ یاد حسرت، مابدایا قری، برہم احباب بہاولپور
- ۷۔ حسرت کی غزل، مرتبہ مسرور کھٹکی، دارالادب انارکلی لاہور
- ۸۔ مطالعہ حسرت، عطا کا کوی، عظیم الشان بک ڈپو پٹنہ ۱۹۶۶ء
- ۹۔ حسرت کی شاعری، ڈاکٹر محمد یوسف حسین خان، جامعہ ملیہ دہلی ۱۹۶۱ء
- ۱۰۔ مولانا حسرت موہانی، اشتیاق انصاری، نصرت موہانی
- ۱۱۔ حسرت موہانی نمبر، اردو ادب علی گڑھ، اکتوبر ۱۹۵۱ء
- ۱۲۔ حسرت موہانی نمبر، نگار بکھنور، جنوری، فروری ۱۹۵۲ء
- ۱۳۔ حسرت موہانی حیات اور کائنات، ڈاکٹر احمد لاری، ادبستان گورکھپور ۱۹۷۱ء
- ۱۴۔ تذکرۃ الشعراء، حسرت موہانی، مرتبہ ڈاکٹر احمد لاری، ادبستان گورکھپور ۱۹۷۱ء
- ۱۵۔ محلہ حسرت موہانی، مرتبہ حسرت موہانی، میموریل سوسائٹی ۱۹۶۸ء
- ۱۶۔ لیڈران اسلام، جلال، مرتبہ قاضی محمد رفیع، اسلام بک بکھنور
- ۱۷۔ اسپاٹ لائٹ ان حسرت، مرتبہ محمد اسحق خان، ایم ایل اے، بستی رام پریس، انصاری آباد بکھنور
- ۱۸۔ قید فرنگ، شائع کردہ مکتبہ لہری کراچی، ۱۹۵۸ء



ڈاکٹر خالد حسن قادری نے لندن سے اور ڈاکٹر احمد لاری نے گورکھپور سے حضرت مولانا کی زندگی اور ان پر تحقیقی کام کر کے پی ایچ ڈی کی ڈگریاں حاصل کیں۔

## انتخاب کلام حسرت

مولانا کے کلام کا انتخاب دو بارہ شائع ہوا ہے

- ۱۔ انتخاب حضرت مرتبہ جلیل قدوائی مطبوعہ اردو انجمن دہلی سندھ کراچی ۱۹۵۳ء  
۲۔ انتخاب کلام حضرت مرتبہ مسعود الحسن صدیقی مطبوعہ حالی پبلشنگ ہاؤس۔ دہلی ۱۹۷۰ء

ان شعرا کی فہرست جن پر حسرت موہانی نے کام کیا

- ۱۔ آباد عظیم آبادی بطور خدمتِ معالی کا پورہ جنوری ۱۹۳۱ء  
۲۔ احمد دکنی  
۳۔ آبرو بکھنوی پنڈت بشن نرائی دہراد  
۴۔ ابرو شاہ مبارک فروری تا جون ۱۹۳۱ء  
۵۔ آبر عظیم آبادی جولائی تا اگست ۱۹۳۱ء  
۶۔ احسن مارہروی علی گڑھ فروری تا مارچ ۱۹۲۲ء  
۷۔ احسن مرزا احسن علی ۱۹۱۱ء  
۸۔ اختر قاضی محمد صادق غفور بکھنوی سر با سوزہ اسرار محبت مرتبہ حسرت موہانی ۱۹۱۱ء  
۹۔ آزل بکھنوی۔ اردوئے معالی۔ علی گڑھ۔ نومبر ۱۹۰۳ء  
۱۰۔ اسد میرانی مارچ ۱۹۱۱ء  
۱۱۔ اشرف بکھنوی ستمبر ۱۹۰۴ء نیر دیوان اشرف مرتبہ حسرت موہانی ۱۹۱۴ء  
۱۲۔ آشفند دہلوی۔ اردوئے معالی علی گڑھ۔ اپریل ۱۹۱۱ء











- ۵۹۔ شوق۔ قدرت اللہ محمود اردوئے معلیٰ علی گڑھ اکتوبر ۱۹۱۱ء
- ۶۰۔ شہیدری، اکرامت علی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جولائی ۱۹۰۶ء
- ۶۱۔ شیفہ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اکتوبر ۱۹۰۳ء
- نیر دیوان شیفہ کامل مرتبہ حسرت موہانی ۱۹۰۶ء اردوئے معلیٰ کانپوری نئی جون ۱۹۳۵ء
- ۶۲۔ صبا۔ میردنیر علی۔ مطبوعہ اردوئے معلیٰ علی گڑھ اگست ۱۹۰۷ء
- ۶۳۔ صفت مراد آبادی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جولائی اگست ۱۹۱۲ء
- ۶۴۔ طالب رام پوری ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مئی ۱۹۱۱ء
- ۶۵۔ ظفر دہلوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جنوری ۱۹۱۱ء
- ۶۶۔ ظفر دہلوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جون ۱۹۱۱ء
- ۶۷۔ عاشق مکنوی۔ مرزا محمد بیگ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ نومبر ۱۹۱۱ء
- نیر شہنوی نیرنگ خیال مرتبہ حسرت موہانی اردوئے معلیٰ کانپوری اپریل نومبر ۱۹۳۳ء
- ۶۸۔ عرش ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اردوئے معلیٰ علی گڑھ دسمبر ۱۹۱۱ء
- ۶۹۔ عیسیٰ طالب علی خان۔ مطبوعہ مخزن لاہور جنوری ۱۹۰۱ء اردوئے معلیٰ علی گڑھ دسمبر ۱۹۰۹ء
- ۷۰۔ غالب ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اردوئے معلیٰ علی گڑھ اکتوبر ۱۹۰۵ء
- ۷۱۔ غفلت رامپوری ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مئی ۱۹۱۱ء
- ۷۲۔ قائم ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جنوری ۱۹۰۳ء
- ۷۳۔ قلق۔ آفتاب الدولہ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جنوری ۱۹۰۶ء
- ۷۴۔ قلق دہلوی۔ حکیم غلام ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ دسمبر ۱۹۱۰ء
- ۷۵۔ گرم رامپوری ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مئی ۱۹۱۱ء
- ۷۶۔ کمال ناگپوری ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اپریل ۱۹۱۱ء
- ۷۷۔ کیف مکنوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اپریل ۱۹۰۸ء
- ۷۸۔ گشتاخ رامپوری تذکرۃ الشعراء حصہ دوم جز دوم و سوم جولائی اگست ۱۹۱۹ء
- ۷۹۔ واردوئے معلیٰ کانپور اپریل ۱۹۲۵ء
- ۸۰۔ لطف۔ مرزا علی۔ مطبوعہ اردوئے معلیٰ علی گڑھ اگست ۱۹۱۰ء
- ۸۱۔ ماہر مخزن الدین ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ دسمبر ۱۹۰۷ء



- ۸۱۔ مابل دہلوی۔ مرزا محمد تقی بیگ تذکرۃ الشہداء حصہ اول جز دوم اکتوبر ۱۹۱۳ء  
دارودے معالی کا پندرہ دسمبر ۱۹۱۱ء
- ۸۲۔ مابل میر محمدی مطبوعہ اردو دے معالی علی گڑھ اپریل ۱۹۱۱ء
- ۸۳۔ مجذوب دہلوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مارچ ۱۹۱۱ء
- ۸۴۔ مجذوب میر مہدی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اگست و ستمبر ۱۹۰۵ء
- ۸۵۔ محب دہلوی مطبوعہ اردو دے معالی علی گڑھ مارچ ۱۹۱۱ء
- ۸۶۔ محبت۔ نواب محبت خان مجتبیٰ کشمیری مولیٰ سوز۔ اسرار محبت  
مرتبہ حسرت موہانی ۱۹۱۱ء
- ۸۷۔ مذنب کشمیری مطبوعہ اردو دے معالی علی گڑھ مارچ ۱۹۱۱ء
- ۸۸۔ مذاق بدایونی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۱۹۱۰ء
- ۸۹۔ مست بنارسی تذکرۃ الشہداء حصہ اول جز خیم جولائی ۱۹۱۵ء
- ۹۰۔ مصحفی۔ مطبوعہ اردو دے معالی علی گڑھ جون ۱۹۰۹ء
- ۹۱۔ منظر۔ مرزا جان جاناں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ فروری۔ مارچ ۱۹۰۷ء
- ۹۲۔ معروف۔ دہلوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جولائی ۱۹۱۰ء
- ۹۳۔ معین بدایونی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مارچ ۱۹۱۱ء
- ۹۴۔ منظر۔ نذر الاسلام ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جولائی ۱۹۰۹ء
- ۹۵۔ منیر شکوہ آبادی بھٹن اینگلو انڈین کالج میگزین علی گڑھ جولائی ۱۹۰۳ء
- ۹۶۔ مونس۔ مطبوعہ اردو دے معالی علی گڑھ مئی ۱۹۰۵ء
- ۹۷۔ مہر کشمیری، عبداللہ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ستمبر ۱۹۱۰ء، اکتوبر ۱۹۱۰ء
- ۹۸۔ ناصر۔ سعادت خان ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مارچ ۱۹۱۱ء
- ۹۹۔ نثار دہلوی۔ محمد امان تذکرۃ الشہداء حصہ اول جز دوم اکتوبر ۱۹۱۳ء
- ۱۰۰۔ نثار دہلوی۔ منشی اردو دے معالی علی گڑھ مارچ ۱۹۱۱ء
- ۱۰۱۔ نسیم بھرتھوری ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مئی ۱۹۱۲ء
- ۱۰۲۔ نسیم دہلوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جنوری ۱۹۰۷ء
- ۱۰۳۔ نصیر دہلوی شاہ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ دسمبر ۱۹۰۹ء



- ۱۰۴۔ نظم طباطبائی اردوئے معلیٰ کانپور مئی جون ۱۹۳۳ء  
 ۱۰۵۔ نواب بدایونی مطبوعہ اردوئے معلیٰ علی گڑھ اپریل ۱۹۱۰ء  
 ۱۰۶۔ توح ناروی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ فروری ۱۹۱۱ء  
 ۱۰۷۔ وفارامپوری ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کانپور مارچ ۱۹۲۵ء  
 ۱۰۸۔ یقین۔ انعام اللہ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ علی گڑھ مارچ ۱۹۰۷ء
- انے اسماء کے فہرستے جن کے تذکرہ مولانا حسرت کے رسائل میں مذکور کارا دیئے گئے

- ۱۔ بیان۔ احسن اللہ از مولوی عبدالحق مطبوعہ اردوئے معلیٰ علی گڑھ دسمبر ۱۹۰۵ء  
 ۲۔ حمد مکتوی از بیگامی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مئی ۱۹۰۷ء  
 ۳۔ حیرت۔ محمد سعید از سید علی قیاب عظیم آبادی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ستمبر ۱۹۰۷ء  
 ۴۔ اکبر مارہروی۔ از احسن مارہروی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ فروری۔ مارچ ۱۹۱۳ء  
 ۵۔ ذبیح پھر اوڑھی (خودنوشت) ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کانپور مارچ ۱۹۲۷ء  
 ۶۔ شاکر سید عبدالرزاق۔ یکے از نامہ نگاران اردوئے معلیٰ علی گڑھ دسمبر ۱۹۱۳ء  
 ۷۔ شرف۔ مجتہدی (خودنوشت) ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کانپور مئی جون ۱۹۳۳ء  
 ۸۔ عیش مارہروی۔ از احسن مارہروی اردوئے معلیٰ علی گڑھ اپریل ۱۹۱۳ء  
 ۹۔ عیش۔ شیخ قدا علی۔ از قدس مکتوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مارچ ۱۹۰۵ء  
 ۱۰۔ قدر بیگامی۔ از وحصل بیگامی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اکتوبر ۱۹۰۹ء  
 ۱۱۔ کابش جس جرنیری۔ از ارادۃ الحق اردوئے معلیٰ علی گڑھ جون ۱۹۰۵ء  
 ۱۲۔ منش۔ مرزا احمد۔ از سید علی سجاد عظیم آبادی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ جنوری ۱۹۰۵ء  
 ۱۳۔ منیر شکوہ آبادی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ فروری ۱۹۰۵ء  
 ۱۴۔ نسخ۔ عبدالغفور۔ رضائی دشت کلکوی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اکتوبر۔ نومبر ۱۹۰۷ء  
 ۱۵۔ ہجر شاہجہان پوری۔ از حسرت رسالہ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ مئی جون ۱۹۱۳ء





## وفاقی زندگی کے ثبوت حقائق اور نمونے

مولانا حسرت موہانی کے ایک پرانے رفیقِ کار اور محقق سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے کہ مولانا اپنی نگرانی پر بھی برا نہیں مانتے تھے بلکہ کبھی ازراہ تفسیر ان کے ساتھ مذاق فرماتے یعنی اگر کانپور تک جانا مقصود ہے تو کھٹوک کا ٹکٹ لیا اور کانپور اتر گئے یا اگر دلی کا ارادہ ہے تو امرتسر کا ٹکٹ لے لیا جب دلی پہنچے تو چپکے سے اتر گئے اب سی۔ ڈی۔ آئی کے ارکان کی بدحواسی کا تصور کیجئے کہ جب کاری کھنڈ یا امرتسر کے اسٹیشن پہنچی اس لئے کہ مولانا کے ٹکٹ لیتے ہی فوراً ٹکٹ نمبر اور جس جگہ کا ٹکٹ ہوتا نوٹ کر کے متعلقہ حلقوں کو اطلاع کر دی جاتی۔ اب جب ان اسٹیشنوں پر نہ پہنچتے تو ایک زلزلہ سا آجاتا تھا اور پھر اسٹیشن پر مولانا کی تلاش شروع ہو جاتی اسی طرح کبھی ایسا بھی ہوتا کہ مولانا نے اٹھائے سفر اپنے کسی شریک سفر سے ٹکٹ تبدیل کر لیا اور جب مولانا والا ٹکٹ لئے ہوئے وہ شریک سفر اپنی منزل مقصود پر اترتا تو اس سے طرح طرح کے سوالات شروع ہو جاتے۔ سرکار کی طرف سے دورانِ سفر اس بات کا بھی اہتمام رہتا کہ مولانا کا ٹکٹ چیک کیا جائے اور ایک بار سے زیادہ چیک کیا جائے تاکہ ریل گاڑی میں مولانا کی موجودگی کا مسلسل پتہ رکھا جائے ایک دفعہ ایسا ہوا کہ ٹکٹ چیک کر جب ٹکٹ چیک کرنے آیا تو مولانا دوسری طرف نکل گئے۔ لہذا ٹکٹ چیک کر کو مطلوبہ ٹکٹ چیک کرنے کا موقع نہ مل سکا۔ نظر ہے کہ اس پریشانی کے عالم میں دو گوں کے ٹکٹ بار بار چیک کرنے پڑے اور مولانا ہر مرتبہ طرح سے جاتے۔ اب آخر جب انہوں نے ٹکٹ چیک کر اچھی طرح دق کر لیا تو پھر فوراً اس کے پاس گئے اور فرمایا بھائی کیا اس ٹکٹ کی جانچ تو نہیں کرنی ہے اور اس کو اپنا ٹکٹ دکھایا تو ٹکٹ چیک کر کی جان میں جان آئی۔ اسی طرح جب کوئی ضرورت پیش آتی تو ان ہی بے طلب اور بلا تخواہ ملازموں سے کام بھی لے جاتے چنانچہ اس قسم کے ایک واقعہ کا ایک ذکر بھی سید سلیمان ندوی نے "حسرت کی سیاسی زندگی" میں کیا ہے مولانا ندوی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میرے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا کہ ہذا جانے کسی



جلسہ کی تقریب کے سلسلہ میں میں اور وہ دونوں ولی میں تھے۔ مغرب کے بعد حسرت نے  
 نے کہا چلو کامریڈ کے دفتر میں جو کوچہ جیلان میں واقع ہے چلیں۔ راستہ نہ انہیں یاد  
 تھا نہ مجھے۔ فرمایا چلو ایک رہبر ساتھ ہے اس سے پوچھیں۔ انہوں نے ایک صاحب کو  
 مخاطب کر کے کہا کہ چھپ چھپ کمر کیوں چل رہے ہو۔ ساتھ چلو۔ ذرا کامریڈ کا دفتر تو  
 بتا دو۔ اب وہ صاحب آئے تو میں نے دیکھا کہ غربی کے طالب علم کے لباس میں ایک  
 صاحب ہیں، بے تکلف آگے چلے اور ہم لوگ پیچھے حسرت نے کہا کہ یہ میرے ہمراہ ہیں  
 یہ بیان کے بھائی ہمیشہ میرے ساتھ رہتے ہیں اور ایسے مشکل وقتوں میں کام آتے ہیں  
 اس سے بھی زیادہ دلچسپ واقعہ مولانا آزاد سجانی کے حوالہ سے بیان کیا جاتا ہے  
 فرماتے ہیں کہ حسرت عجیب فطرت کا آدمی ہے۔ سنو تو یہ حسرت نے جس شخص کے  
 لئے فرمایا کہ تم سودا لادو۔ ہمارا آدمی نہیں۔ یہ تمہاری سی۔ آئی۔ ڈی کا ایک بڑا مسلمان  
 افسر ہے جو حسرت کی ۲۴ گھنٹہ نگرانی کے لئے مقرر ہے۔ اور یہ کانپور سے باہر کا ہے اس  
 لئے اس کو کوئی بھی نہیں پہچانتا۔ اس لئے اس نے حسرت کی کافی سے زیادہ خوشامد کر کے  
 حسرت سے قریب رہنے کی یہ ترکیب نکالی کہ پہلے تو حسرت کی شاعری کی فرضی تعریف  
 میں مبالغہ کی کمر توڑ دی۔ اس کے بعد اس نے کانپور آنے کا یہ سبب بتایا کہ میں حضور  
 سے اپنے کلام پر اصلاح لینے کے جذبہ سے حاضر ہوا ہوں اور عین طلاق محل کے پاس  
 شاندار بلڈنگ میں اس کا قیام ہے حسرت جو شاگردی کے نام سے چرتے تھے وہ کہہ  
 کو شاگرد اور اصلاح کے جھگڑے میں پڑتے۔ مگر یہ حسرت ہی گدماغ ہے کہ جو ہٹا دیا گیا کہ  
 ہونہ ہو یہ شخص سی آئی ڈی کا آدمی ہے اس لئے حسرت نے معا ایک پروگرام طے  
 کر کے اس شخص کو اپنا شاگرد بنا لیا اور اس سے دن رات خادم اور چہرہ اس کا  
 کام لینا شروع کر دیا اور سی آئی ڈی کا یہ گدھا چوبیس گھنٹہ حسرت کے مشرب  
 کو اپنی ملازمتی کامیابی سمجھ کر ہر معمولی سی معمولی خدمت بجالاتا رہا۔

## قلبت درانہ شان

مولانا کی زندگی میں ان کی قلبت درانہ شان کا بار بار ذکر آنا ضروری ہے  
 مگر اس سے یہ نتیجہ نہ اخذ کرنا چاہیے کہ وہ واقعی مغفیل تھے جس شخص نے ۱۹۰۳ء میں علی گڑھ



سے بنی۔ اے کیا ہو وہ نہ تو مفلس خاندان کا ایک فرد ہو سکتا ہے اور نہ اسے مستقبل میں  
 مفلسی کی جاحت ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ ان کی اچھی خاصی زمینداری  
 ضلع فقیروں میں تھی۔ مگر پہلے سفر حج سے قبل وہ اس کے تین حصے کر گئے تھے ایک حصہ کی  
 آمدنی انہوں نے اپنے مورث اعلیٰ شاہ وجیہ الدین کے عرس کے لئے دوسرے حصے کی  
 آمدنی اپنے مرشد عبدالوہاب فرنگی محلی کے عرس کے لئے اور تیسرا حصہ انہوں نے اپنی لڑکی  
 خدیجہ بیگم کے نام کر دیا تھا واقعہ یہ ہے کہ ان کی قلندرانہ زندگی ان کے اپنے مزاج کا غما  
 تھی اور انہوں نے خود اس کو اختیار کیا تھا۔ انتقال کے وقت کراچی کے حبیب بینک  
 میں ان کا ۱۵ ہزار روپیہ موجود تھا اور متعدد کمپنیوں میں ان کے پندرہ ہزار کے  
 قریب حصص تھے مولانا اس رقم کو اردو کی ترویج و اشاعت کے لئے استعمال کرنا  
 چاہتے تھے۔ اور اس کا اظہار نہ صرف انہوں نے اپنے اعزاء بلکہ مرحوم حبیب علی ہاشمی  
 لاری سے بھی کیا تھا مگر وہ اس بارے میں کوئی خاص واضح وصیت نہیں  
 چھوڑ گئے تھے۔ مولانا کو وراثت میں سے کوئی لگاؤ نہیں تھا جب ۱۹۲۸ء میں ان  
 کے کلام کا انتخاب جامع بک ڈپو سے شائع ہوا۔ تو انہوں نے اس کی آمدنی جامعہ ملیہ  
 کو بخش دی۔ اس سے بڑھ کر لکھنؤ ریڈیو اسٹیشن کا واقعہ ہے کہ ایک پروگرام کے  
 خاتمے پر مولانا نے ریڈیو والوں کے سخت اصرار پر صرف ۳۱ روپے کی رقم لینا منظور  
 فرمائی اور باقی رقم یہ کہہ کر واپس کر دی کہ وہ اتنی بڑی رقم لے کر کیا کریں گے  
 فرمائے گئے کہ کانپور ریڈیو اسٹیشن تک پیدل گئے ریل میں خفیہ پولیس کی بدولت  
 برف کے ڈبے میں آرام سے سفر کیا۔ لکھنؤ ریڈیو اسٹیشن سے موٹر میں سوار ہو کر ریڈیو  
 اسٹیشن آئے اور اب اسی موٹر میں واپس اسٹیشن تک پہنچ جاؤں گا۔ لہذا صرف  
 تیرہ آنے لکھنؤ سے کانپور تک ریل کا کرایہ کافی ہے۔

### نذر عقیدت

جناب غلام رسول مہر نے لکھا ہے کہ مولانا حسرت موہانی کی وفات کو اٹھارہ  
 سال جب یہ تعالٰیٰ تحریر کیا گیا ہوئے ہوئے ہیں اسی طرح دن بیٹے۔ بیٹے اور سال صدیاں ہفتی  
 جا میں گی زمانہ کی گردش جب تک جاری رہے۔ دنیا جب تک قائم رہے بے اندازہ



آدمی پیدا ہوتے رہیں گے تاہم مولانا حسرت مرحوم جیسی ہستیاں نہ روزانہ وجود  
 پذیر ہوتی ہیں اور نہ آئندہ ایسی بے بہا ہستیاں نظر آئیں گی بلکہ مجھ کو تو یہ محسوس ہوتا  
 ہوتا ہے کہ ان بلند پایہ اقدار حیات کی تربیت و پرورش کے لئے موزوں فضیلت  
 ہی باقی نہ رہے جن کے ایک نادور مجھ کو کا نام سید فضل الحسن حسرت مولانا تھا مگر  
 کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی وفات سے جو جگہ خالی ہوئی ہے وہ کبھی پُر نہ ہوگی۔ یہ  
 بیان بھی ایک رسم عام کی حیثیت اختیار کر گیا ہے تاہم مولانا حسرت واقعی ایسی  
 شخصیت تھے جن کی خالی کی ہوئی جگہ اب تک پُر نہ ہو سکی اور آئندہ اس کے پُر  
 ہونے کے امکانات بہت ہی کم رہ گئے ہیں میں کیا کہوں کہ مولانا حسرت مولانا کن  
 کن نادراوصاف و خصائص کا مجموعہ تھے۔ شجاعت و مردانگی میں بے مثل۔ عزم  
 و ہمت میں بیکار۔ ایثار و قربانی میں اس درجہ بلند کہ نظراشا کر ان کے مقام کو دیکھنا  
 چاہیں تو نہ دیکھ سکیں۔ علم و فضل کے اعتبار سے مشرق و مغرب کے بہترین جواہر  
 یاروں کے جامع۔ حسن خلق کا پیکر سادگی اور آزاد روی میں اب تک کوئی ایسا نمونہ  
 نظر سے نہیں گذرا۔ پھر اس دور میں اعلیٰ مقاصد ملی و ملکی کے لئے وہ میدان جہاد  
 میں آئے جب ہماری وسیع سرزمین جہاد و مملکتوں اور اب تین مملکتوں میں  
 منقسم ہے، شاید چند افراد کو ایسی سرگرمیوں کا بہم ہی سا احساس ہوگا سب سے  
 بڑھ کر یہ کہ کبھی برائے نام بھی خیال نہ ہوا کہ وہ کوئی بڑا اور نادرا کامہ انجام دے  
 رہے ہیں یا اہل وطن کے ساتھ کردار عالیہ کا ایسا مرقع پیش کر رہے ہیں جس کے نظائر  
 ناپید ہیں۔ اس راستے میں جو مشکلیں جو صعوبتیں اور جو سختیاں انھیں ان کا تصور  
 بھی آج بڑے بڑے مدعیانِ حریت کو لرزہ بر اندام کر دینے کے لئے کافی ہے لیکن  
 مرحوم و مغفور حسرت کے لئے یہ سب کچھ اس طرح واجبات میں شامل تھا جس طرح  
 کھانا، پیانا، سونا اور سانس لینا شامل تھا بلکہ وہ کھانا پینا ترک کر سکتے تھے ان واجبات  
 کی بوجہ حسن بجا آوری میں غافل نہیں ہو سکتے تھے جنہیں وہ زندگی کے حقیقی  
 تقاضے سمجھتے تھے۔ پھر جواں مردانے اپنے دل کی بات ہر مجلس  
 میں بر ملا کہہ دی، کسی شہرہ آفاق لیڈر کی عاصری انہیں مرغوب کر سکی جس کی ہر  
 بات پر خواہ وہ صحیح تھی یا غلط عوام جانیں پھڑکنے کے لئے تیار تھے اور نہ اصل



مجلس کے رُحمان عام سے کبھی متاثر ہونا گوارا سمجھا، ان کے معاصرین میں بڑی  
 بڑی شخصیتیں موجود تھیں جن کی شہرت سے فضا گونج رہی تھی اور اب تک گونج  
 رہی ہے مگر حسرت مرحوم کچھ کہنے کے لئے کھڑے ہوتے تو اختلاف کے باوجود سب  
 کی گردنیں احترام سے جھک جاتیں یہ مولانا کے ظاہری رعب کا اثر نہ تھا یہ ان کے  
 کردار ان کے اشیاء ان کے عزم و عظمت کی شہنشاہی کا پر تو تھا کیا آپ تصور  
 فرما سکتے ہیں کہ حسرت مرحوم ڈلی ڈول، وضع قطع، لباس اور تراش خراش دولت  
 و ثروت یا بیرون اور ہمایوں کی فراوانی وغیرہ میں سے کوئی چیز موجود تھی بلکہ  
 جو کچھ تھا وہ ان سب کے برعکس تھا تاہم وہ ہر صحرکار رخ کرتے ان کے لئے دلوں  
 کے دروازے بے وقف کھل جاتے تھے حسرت کی ایک شان ایسی تھی جس میں کوئی  
 دوسرا بندہ ان کی برابری کا دم نہ بھر سکا۔ یعنی انتہائی سادگی اور سیر نوع کی دنیوی  
 شپ ثاپ سے کامل بے نیازی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ انسانیت عالیہ کی نگہداشت  
 میں اس درجہ منہمک تھے کہ جس کے باعث وہ ہر دوسری شے سے بے نیاز ہو گئے تھے  
 تکلف و تشعشع کی بے پرواہی نہیں بلکہ فطری اور طبیعی بے پرواہی ایسی بے پڑاوی  
 جو ان کی حیات شعار کا ویسا ہی جزو لا ینفک تھی جیسا سانس لینا۔ میں نے ان کا  
 نام پہلے پہل اس زمانہ میں سنا تھا۔ جب اسکول میں پڑھتا تھا۔ جب تک تقسیم سے  
 فارغ ہو کر سیاسی کاموں میں شریک نہ ہوا۔ ان کی زیارت سے بہرہ مندی کی  
 قیمت نہ اتنی پران سے نیاز مندی کا رشتہ رفتہ رفتہ استوار ہوتا گیا۔ میں نے انہیں  
 جس وضع میں پہلی مرتبہ دیکھا تھا، آخری دم تک اسی وضع پر قائم پایا۔ اپنی وفات  
 سے چند ہفتے یا چند ماہ پیشروہ اچانک ایک بارات کے ساتھ لاہور آئے (یہ بارات  
 حافظ محمد صدیقی کے چھوٹے صاحب زادے اور کراچی کے سابق میئر مرحوم شیخ محمد رفیق  
 کے بھائی شیخ محمد عقیق کی تھی) مجھے یا مرحوم صاحب کو خبر تک نہ تھی کہ وہ لاہور  
 آ رہے ہیں۔ جیسا کہ صاحب مرحوم کی چٹ ٹی کہ مولانا حسرت آئے ہیں زیارت  
 کے لئے فوراً پہنچ جاؤ میں حیران کہ کہاں مولانا حسرت اور کہاں لاہور صاحب  
 صاحب کے یہاں پہنچا تو دیکھا کہ مولانا حسرت گل افشانی فرما رہے ہیں۔ کہنے  
 لگے کہ بارات آ رہی تھی ہم نے سوچا جلد دوستوں سے مل آئیں چنانچہ آگے سرخشا



دو گھنٹہ کے قریب مجھے باتیں کرتے رہے یہ ان کی نیاز مندی کی شان تھی جس میں زندگی بھر فرق نہیں آیا۔ مولانا کے علمی کارناموں پر گفتگو کا یہ موقعہ نہیں یہ گفتگو بجائے خود ایک مستقل مقالے کی متقاضی ہے مولانا ہر اعتبار سے ایک نادر روزگار شخصیت تھے۔ یورپ تک کے سفروں میں ان کا کل سامان ایک چھوٹی سی پوٹی کے سوا کچھ نہ ہوتا تھا خاصے بڑے بڑے امیروں کی آنکھیں بھی ان کے سسے خوش راہ بننے پر آمادہ رہتی تھیں لیکن حسرت مرحوم کو امیروں کی فضا میں دم لینا بھی دو بھر معلوم ہوتا تھا۔ وہ ہمیشہ اپنے نیاز مندوں کے ساتھ رہنا اور اپنی سے خاصی میل جول رکھنا پسند فرماتے تھے۔ بے تکلفی سے پیار تھا اور جو طعنان سے ایک قلم پاک تھے اور آتے تھے تو ہمیشہ برادر مکرم الحاج شیخ مبارک علی کے ہاں ٹھہرتے۔ تشریف آوری کی اطلاع کبھی نہ دیتے۔ چپ چاپ چلے آتے۔ ایک موقع پر تو انہوں نے کمال ہی کر دیا۔ ٹرین سے اترتے ہی شیخ مبارک علی کی دوکان واقع اندرون نواری گیٹ پر پہنچ گئے۔ جی کا وقت تھا اور دوکان بند تھی اپنی پوٹی دوکان کے بیرونی تختوں پر رکھ کر بیٹھ گئے۔ خاصے عرصے کے بعد شیخ مبارک علی دوکان کھولنے کے لئے آئے تو مولانا کو دیکھ کر حیران رہ گئے بار بار کہتے تھے کہ مولانا آپ نے کیا کیا۔ مجھے اطلاع کیوں نہیں دی گھر پر کیوں نہ آ گئے۔ غرض مولانا حسرت موہانی ہر اعتبار سے ایک نادر شخصیت تھے وہ وطن اور ملی سیاست میں درجہ اول کے بیڑہ تھے۔ لیکن بار کبھی نہیں پہنے جلوس نکلوٹے پر کبھی راضی نہ ہوتے۔ ہر معاملہ کے متعلق سوچی سمجھی رائے بے تکلفی سے پیش کر دیتے تھے کبھی کے کہنے سننے سے کبھی رائے نہیں بدلی۔ جس رائے سے اختلاف مناسب سمجھا اختلاف کیا خواہ وہ کتنی بڑی شخصیت کی رائے ہی کیوں نہ ہو۔ سائنس کمیشن کے بائیکاٹ سے انہیں شدید اختلاف تھا وہ سید الاحرار تھے لیکن مسلم لیگ کی اس شاخ سے وابستہ رہے اس لیے لیگ جو سائنس کمیشن کے ٹوک پر شہادت دینے ہی میں مسلمانوں کا فائدہ سمجھتی تھی۔ مولانا سے شعر تو بار بار اُسے لیکن مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ ان کی آواز بھی سر جی ہے۔ ۱۹۴۷ء کی خلافت کانفرنس کے اجلاس میں شرکت کے لئے لاہور آئے تو چند احباب نے انہیں حبیبیہ ہال میں بٹھایا



اور اصرار کر لیا کہ اپنی غزلیں گا کر سنائیں۔ چنانچہ مولانا نے دو مہینے غزلیں اس  
 نے میں پڑھیں کہ اس مجلس کی یاد اب تک دل میں تازہ ہے۔ آہ  
 جس کے آواز سے لذت گیر اب تک گوش ہے  
 وہ برس کیا اب ہمیشہ کے لئے خاموش ہے

### پختہ طبیعت

جناب نیاز فتحپوری نے لکھا ہے کہ حسرت بڑی پختہ طبیعت کے انسان تھے  
 اور جس سے جو تعلق ایک بار قائم کر لیا اسے کبھی قطع نہیں کیا۔ وہ بڑے خوش مزاج  
 منکسر طبیعت، صلیح کلمی اور سادہ وضع کے انسان تھے اور آخر عمر میں تو سا لہا  
 سال تک انہوں نے حج ترک نہیں کیا لیکن زادانہ فخر ان میں کبھی پیدا نہیں  
 ہوا۔ انسان ہونے کی حیثیت سے وہ بڑی چیز تھے اور شعر و انسانیت کا جیسا دکش  
 امتزاج حسرت کے یہاں پایا جاتا ہے اس کی نظیر بھی منقدریں میں بھی نہیں  
 ملتی متاخرین کا کیا ذکر ہے۔

### ہمد گیر ذات

پروفیسر مجنون گورکھ پوری نے لکھا ہے کہ حسرت اور ان کی شاعری کو ملک  
 کی تاریکیوں، قوتوں اور تحریکوں سے الگ کر کے پیش نہیں کیا جاسکتا۔ شاید ہی کوئی  
 معاشرتی تنظیم یا سیاسی تحریک ایسی ہو جس کو حسرت نے ملک کے حق میں صحت مند  
 نہ سمجھا ہو اور اس میں ہی جان سے دمال کا سوال نہیں تھا، شریک نہ رہے  
 ہوں۔ حسرت کی ذات ایک ہمد گیر ذات تھی وہ شاعر کے علاوہ بہت کچھ تھے  
 اور جو کچھ وہ زندگی کی دوسری سمتوں میں تھے اس سے ان کی شاعری نے بھی نہایت  
 گہرے اور مستقل اثرات قبول کئے جو شخص برطانوی سامراج کے سفاکانہ مظالم  
 کو اس لذت کے ساتھ برداشت کر رہا ہوں وہ معشوق کی جھاڑوں اور عشق کی  
 آرمائشوں کے مقابلہ میں بھلا شکست کھاتے اس اعتبار سے وہ ہندوستان کے مایہ  
 ناز اور شہرہ آفاق شاعر ٹیگور سے بھی ممتاز نظر آتے ہیں۔



## حسرت انگیز شخصیت

پروفیسر رشید احمد صدیقی نے لکھا ہے "حسرت کی جو حیثیت میرے لئے حسرت انگیز ہے اور جس سے میں متاثر ہوں وہ ان کی غیب و غریب شخصیت ہے ان کی شکلی و صورت، وضع قطع، رہن سہن، طور طریقے، بات چیت، ان کی شکل کشی دنیا بلی اور ان سب پر فوق ان کی غزل ادائی، کون جانے اور کون کہہ سکے کہ انہوں نے جب ہوش سنبھالا اور جب تک اس جہان سے اٹھ نہ گئے وہ زندگی کے جہنم میں رہے یا جنت میں کبھی خیال آتا ہے کہ انہوں نے شاید اسی دنیا کے جہنم میں اپنے لئے کوئی جنت تعمیر کر لی تھی اور کبھی یہ گمان ہوتا ہے کہ انہوں نے اس دنیا کی جنت میں کوئی جہنم بنا لیا تھا جس میں وہ سوتے جاگتے تھے کھاتے پیتے تھے روتے جھپٹتے تھے خلوص بدلتے تھے شاعری کرتے تھے خود خوش ہوتے تھے ہم آپ کو سب کو خوش رکھتے تھے پھر سوچ میں پڑ جاتا ہوں کہ کبھی ایسا تو نہیں کہ حسرت کی نہ کوئی جنت تھی نہ جہنم، وہ اپنی درویشی میں ہر جنت و جہنم سے بے نیاز مست اور مگن تھے نہ اپنے سے باہر کسی بات کی خوشی یا غم مناتے تھے نہ اپنے اندر رنج و راحت کے لئے کوئی جگہ رکھتے تھے شادی و غم کی ان کے یہاں شاید کوئی اہمیت نہ تھی وہ ان کو فطرت کے ان مظاہر سے زیادہ وقعت نہ دیتے تھے جو شام و سحر کی طرح آتے اور جاتے گئے۔ آتے رہیں گے اور جاتے رہیں گے۔ نہ ان کو معلوم کہ وہ کیا ہیں۔ کیوں ہیں۔ کیونکر ہیں۔ کہاں کے ہیں اور کب تک رہیں گے جس طرح علقہ شام و سحر میں ہم اسیر ہیں علقہ حسرت میں شاید رنج و راحت، نفع و ضرر اور خیر و شر اسیر تھے کہیں ایسا تو نہیں کہ حسرت کی دنیا و عجبی حسرت خود تھے اور کوئی اپنی دنیا و عجبی نہیں ہے ان کی گول چھتری ڈاڑھی ان کی باریک آواز، ان کی چھوٹی نال کی عینک بغیر بھیندنے کے پرانی تر کی ٹوپی، گھسی پٹی چیل، موزے سے کوئی سروکار نہیں، بوٹے کھد کی بیوندگی کا داک کی شیروانی جس کے اکثر ٹخن ٹوٹے یا خراب، ہاتھ میں بد رنگ سا جوٹ کا جھولا، دری زکیہ اور موٹی ملبھی چادر کا مختصر بستر تیرھا اور پرانا بھونسا ایک ٹرنگ۔ یہ تھے حسرت۔ لیکن کس قیامت کا یہ آدمی تھا۔ محشر خیال نہیں۔ محشر غسل



بس بات خود اپنے نزدیک حق سمجھتا تھا اس کو بغیر کسی تامل کے بغیر گھٹائے بڑھائے  
 بغیر ہموار کئے بغیر مصلحت یا موقفہ کا انتظار کئے۔ زبان قلم سے بغیر ایک جھپکائے  
 مخاطب افلاطون ہو یا فرعون اس کے سامنے کہہ ڈالنا حسرت کے لئے معمولی بات  
 تھی۔ الیسا نڈر، سچا، محبت کرنے والا اور محبت کے گیت گانے والا اب کہاں سے آئے  
 گا کسی سے نہ دینے والا ہر شخص پر شفقت کرنے والا۔ زبان کا تباہی، شاعروں  
 کا والی۔ غزل کا بادا آدم۔ ادب کا خدمت گزار کیسی سچی بات ایک عزیز نے کہی کہ سیاست  
 کو ملک کا کاروبار ہے جس میں سبھی کا ہاتھ تھوڑا بہت کالا ہوتا ہے سوا حسرت دہ  
 کی تمام عقل و حکمت، دولت و اقتدار، فریب و فتن کیسی ہی اچھا دیکھوں نہ کر  
 ڈالیں ایسے سر بھرونی کا کیا کر لیں گے جیسے کہ حسرت تھے جو شخص رنج و راحت  
 جیسے مرنے۔ نفع و نقصان کی پرواہ نہ کرتا ہو۔ اس کا آئٹم ہم کیا کرے گا۔ فطرت  
 نے انسان کے نفع و ضرر کے کتنے سامان فراہم کر دیئے ہیں انسانی معاشرہ نے زندگی  
 کو استوار و خوش گوار بنانے کے لئے کیسی کیسی سہولتیں اور آسائشیں اکٹھا کر لی ہیں  
 لیکن حسرت کا کیا علاج جن کو ان میں سے کسی ایک کی پرواہ نہیں نہ مجبور ہونے کا  
 غم نہ متنازع ہونے کی خواہش، غرض اور غم دونوں کا امین۔ غم کی خوشی، غرض  
 کا افتخار۔ انسان کی یہی عبادت بھی اور بقاوت بھی۔ انگریز دشمنی میں حسرت  
 علی گڑھ سے نکالے گئے علی گڑھ ہی میں سودیشی کی دکان کھولی، غالب پر  
 حاشیہ لکھا اردوئے معلیٰ کی ایڈیٹری کرتے رہے اور ان مشغلوں سے جو کچھ  
 روکھا پھیکا میسر آ جاتا اس پر اکتفا کرتے اور دنیا کی تمام عیش و کامرانی پر سکرانے  
 رہتے۔ کسی صاحب دولت و اقتدار کا یارا نہ تھا کہ تبت و مسکن کے اس بورس  
 نشین سے آنکھ ملا سکے۔ ویسی کھڑے مٹیائے کاغذ پر اردو کے شاہیر نیز کم نصیب  
 گوشہ گیر اور تقریباً بھلائے ہوئے شعراء کے کلام کا انتخاب شائع کرتے رہے۔ کتنے  
 شعراء کے کارناموں کو حسرت نے ہر طرح کی مجبوری و بے سرو سامانی کے باوجود دوم  
 بنجھا۔ اس کا اندازہ آج اردو کے اس دور ابتلا و آزمائش میں کرتا ہوں۔ تو حسرت  
 کی یاد میں دل بے قرار ہو جاتا ہے وہ زمانہ علی گڑھ کا کج کے بڑے و بدبہ اور طنطنہ  
 کا تھا کیسے کیسے علماء یہاں تھے جو بڑے بڑے کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔ حسرت کے لئے



کالج کی سرزمین شجر منوعہ تھی اور خود حسرت نے کبھی کالج کا رخ نہیں کیا حسرت  
 سے اس زمانہ میں کبھی قسم کا تعلق حکومت کے قہر و غتاب کا موجب ہوتا تھا۔ لیکن  
 یہاں سے اچھے سے اچھے طالب علم حسرت کی خدمت میں نذرانہ عقیدت پیش کرنے  
 ضرور حاضر ہوتے۔ اور اس پر فخر کرتے کہ حسرت نے ان کو اپنے بورے پر بٹھایا تنقید  
 اور محبت کی باتیں کیں اپنا کلام سنایا۔ اساتذہ سخن اور شعروادب کے نکات سے  
 آشنا کیا۔ گزشتہ ۳۵ سال میں جو لوگ یہاں سے فارغ التحصیل ہو کر (۱۹۵۱ء)  
 پبلک لائف میں داخل ہو چکے ان میں سے غالباً کوئی ایسا نہیں جس کو میں نہ جانتا  
 پوچھتا ہوں۔ علی گڑھ میں رہتے بستے ایک عمر ہوئی یہاں کی زندگی کا کون سا پہلو ہے  
 جو نظر سے نہ گذرا ہو اور کون سی نعمتیں ہیں جو یہاں میسر نہ آئیں لیکن اس وقت  
 صرف دو بہتیاں ایسی یاد آتی ہیں جو یہاں سے نکلے جانے کے بعد بھی علی گڑھ کے  
 حامی و ناصر رہے اور جنہوں نے کبھی بھی علی گڑھ کے خلاف ایک لفظ نہیں کہا کہ یہ  
 دو بہتیاں مولانا حسرت موہانی اور ڈاکٹر ذاکر حسین کی ہیں۔ اردو پی۔ ایچ۔ ڈی کا  
 زبانی امتحان لینے حسرت علی گڑھ تشریف لائے اس سٹیج درجہ سے جس کا ذکر اوپر ہو  
 چکا ہے سفر خرچ کا بل منظوری کے لئے پیش کیا گیا۔ تو بڑے یہ فرسٹ کلاس  
 کا ٹکٹ کیسا۔ میں تو تھوڑا کلاس میں سفر کرتا ہوں۔ اور ورائسل میں دلی جا رہا ہوں  
 پروگرام ایسا رکھا کہ یہاں پر اتار پڑوں۔ اور امتحان لے کر آگے بڑھ جاؤں۔ مجھے یہ گریہ  
 کیسا اور بھرتے کا الائنس کیوں؟ طعام و قیام تو آپ کے یہاں رہا۔ بڑی دیر تک بڑے  
 مزے کی باتیں ہو رہی اور علی گڑھ سے اپنی اُلفت کا اظہار کرتے رہے حسرت پارلیمنٹ  
 کے ممبر تھے لیکن ان کے انداز و رویہ شانہ میں کوئی خرق نہ آیا نہ ممبران کی آرام کشاں  
 اور پُر فضا قیام گاہ نہ ٹیلی فون نہ موٹر۔ نہ تقریریں۔ نہ دعوت۔ نہ دید و باز دید۔ تنہا  
 ولی کی ایک غیر معروف ٹسکتہ مسجد میں چٹائی پر قیام رہتا۔ فرش پر آس پاس خبارات  
 کا غذات اور خائیں وقت آیا تو کسی دکان پر جا کر کھانا کھا لیا کا غذات جیسے  
 میں ڈالے اور پارلیمنٹ پہنچ گئے۔ راستہ اکثر پیدل ہی چلنے اور موقع آن پڑتا تو  
 پارلیمنٹ میں ایسی دو ٹوک اور بے لاگ تقریر کرتے کہ در و پام کو بلا کر رکھ دیتے پاکستان  
 اور ہندوستان کے بڑے بڑے عہدہ داروں کا ولی میں ایک سرکاری اجتماع تھا۔ بعد



اہم اور نازک مسائل زیر بحث تھے شام کو عصر نہ تھا اعیان و اکابر جمع تھے حسرت بھی مدعو تھے ایسے مواقع پر ایسی پارٹیاں صرف چائے پیے پلانے کے لئے نہیں ہوتیں اور باتیں بھی بد نظر ہوتی ہیں آرائش و زیبائش، جاہ و حشم، ساز و سامان، تکلف و تواضع، صاحبان ثروت، ماہرین سیاست، اکابر علم و حکمت، اپنے اپنے دبدبہ و وقار کے ساتھ اور خواتین مع اپنی تمام جلوہ سالانیوں کے موجود تھیں، فضا آراستہ، صحن پر استراحت، اتنے میں ایک طرف سے حسرت غموار ہونے، اس سچ و سچ سے جو صرف ان کی تھی اس وقار و درویشی اور انداز قلندری سے جو ان کا مسکن تھا اور اس شعلہ سہانی و شہنم افشانی کے ساتھ جو ان کی زندگی تھی جمع میں ایک لہریسی دوڑ لگنی ہر شخص نے بڑے لطف و احترام سے حسرت کی پذیرائی کی اور دیکھتے دیکھتے وہ سب کے تپاک اور توجہ کا مرکز بن گئے۔ شائستہ فقرے لطف کی باتیں، حقیقت و محبت کی پیشکش، ایسا معلوم ہونے لگا کہ جیسے یہ تخریب حسرت کے خیر مقدم کے لئے منعقد ہوئی ہو۔ فرمائش شروع ہو گئی حسرت نے شعر سنانے شروع کر دیئے سارے اکابر حسرت کے گرد جمع ہو گئے اور محفل کا رنگ ہی بدل گیا بھوڑی دیر تک زمین میں کچھ اور باتیں آتی رہیں اور اپنا نقش چھوڑتی چلی گئی، سارا گمزد و پیش جو دولت، امارت اور نشاط کا ترجمان اور مکینہ دار تھا ایک شخص کی موجودگی سے کیا سے ہو گیا اور اس مرد درویش کے حلال اور اس کی شاعری کے جمال میں گمزد و پیش کا سارا اہتمام کھس درجہ سطحی اور صحنی معلوم ہونے لگا کتنی ایسی باتیں زمین میں آئیں جن کو باصناہٹ و بامعنی ستھریہ کا جامہ پہنانا ناممکن معلوم ہونے لگا۔ یکایک اقبال کی مسجد قرطبہ کے نقوش ابھرنے لگے اور بے اختیار یاد آنے لگا کہ اقبال نے اس موقع پر کیا کہا تھا۔

### شاعری و چنگی کی مشقت

جناب شیخ ممتاز حسن جو پوری نے کہا ہے کہ حسرت مولانی کی طرح کے انسان صدیوں میں پیدا ہوتے ہیں حسرت مرحوم نے سیاسی اور قریبی لیڈر کی حیثیت سے جیل کے باہر رہ کر اور جیل کے اندر بھی شاعری اور تخیل کا در بند نہیں کیا



جیل میں چکی پیستے جاتے تھے شہر بھی کہتے جاتے تھے میں نے ایک بار حسرت مرحوم  
 سے پوچھا کہ اسے بھائی ایسی مصیبت میں بھی اپنے واسے ٹھہروں کے ساتھ تخیل کو  
 سوار نہ میں آپ کیسے انتظام کرتے تو فرمایا کہ شاعری نے علم غلط کرنے اور حسرت  
 و شکر کی عادت ڈالنے اور اخلاق سوار نے میں میرا ساتھ دیا۔ اگر شاعر نہ ہوتا  
 تو جیل میں ٹھہروں میں دو بھر ہوتا۔ نگہوں تو خود بخود پساجلا جاتا تھا اور بعض لوگ  
 شعر سننے کے لالچ میں میرا نگہوں بھی پس دیا کرتے تھے ڈاکٹر عبادت بریلوی  
 نے لکھا ہے کہ حسرت زندگی کے لئے ایک عمدہ تھے لیکن زندگی حسرت کے لئے عمدہ  
 نہ تھی زندگی نے انہیں نہ سمجھا لیکن انہوں نے زندگی کو خوب سمجھا تھا دنیا ان کو  
 بُرت نہ سکی لیکن انہوں نے دنیا کو خوب بُرتا۔ غالب دنیا کو نظریاتی طور پر بازیکو  
 اطفال کہتے تھے لیکن حسرت اس پر عمل بھی کرتے تھے وہ زندگی پر حاوی تھے  
 انہوں نے اس پر اس طرح قابو پایا تھا کہ اس کی گرفت ڈھیلی نہیں ہو سکتی  
 تھی ان کی زندگی کامیاب زندگی نہیں تھی لیکن وہ اپنے آپ کو کامیاب سمجھتے  
 تھے کیونکہ کامیابی کا پیمانہ ان کے نزدیک مختلف تھا وہ زندگی کی روایتی قدروں  
 کے قائل نہ تھے اگر باتوں سے نئی قدروں کی تخلیق ہوتی تو وہ نئی دنیا بھی  
 تعمیر کرتے تھے یہی وجہ تھی کہ وہ تنہا تھے لیکن ان کی یہ تنہائی ایک مستقل آنجن  
 تھی حسرت نے کانگریس تحریک کا بچپن دیکھا تھا اور جب جوانی کے دن انہیں  
 عام ہوتے نظر آئے تو آگے بڑھ کر انہوں نے اس میں ویسی پسینی شروعات کر دی  
 لیکن کانگریس بھی ان دنوں متوسط طبقہ کے چند تعلیم یافتہ لوگوں کی جماعت  
 تھی بیشی نظر چند حقوق حاصل کرنا تھا لیکن انقلابی کیفیت اس وقت اس  
 جماعت میں نام کو بھی نہ تھی اور ایک زمانہ تک نہ رہی لیکن وقتاً فوقتاً اس  
 جماعت میں بعض حقیقت پسندوں کی طرف سے انقلابی خیالات کا اظہار ہوتا  
 رہا۔ کانگریس نے جو نقشہ بنایا تھا اس میں ان لوگوں نے انقلابی رنگ بھرنے کی  
 دیشش کی حسرت بھی ان حقیقت پسندوں میں سے ایک تھے ان کے مزاج میں  
 خراپا پسندی تھی وہ انہیں انقلاب اور بغاوت کے خواب دکھاتی تھی چنانچہ  
 وہ آگے بڑھنا چاہتے تھے اور ان کی تمنا تھی کہ دوسرے بھی ان کے ساتھ



اس میدان میں آگے بڑھیں مصلحت کوئی کے ذمہ قائل نہیں تھے خلوص۔ بیباکی اور صفائی  
گوئی سے کام لینا ان کے نزدیک ضروری تھا اس ماحول سے حسرت کو کئی چیزیں ہیں  
تغیر کا صحیح احساس ان کے اندر پیدا ہوا۔ زندگی کو بہتر طریقے پر بسر کرنے کی خواہش  
ان کے یہاں پیدا ہوئی۔ اپنے تہذیبی ورثہ کو از سر نو زندہ کرنے کا جذبہ ان کے  
یہاں نمودار ہوا۔ زندگی میں قول و عمل کا جو تضاد تھا اس کی حقیقت ان پر  
واضح ہوئی اور انہوں نے کھلم کھلا اس کی مخالفت کی رفتار حیات میں شدت و  
تیزی پیدا کرنے کا شعور ان کے یہاں ابھرا۔ اور ان ہی تمام اثرات کے نتیجہ میں حسرت  
کی وہ شخصیت ہمارے سامنے آئی جو نڈر اور بے باک تھی جو حق پسند اور صفا  
گو تھی۔ جو زندگی کا گہرا شعور رکھتی تھی۔ جو ایک انقلاب چاہتی تھی جو کسی کی  
پردہ نہیں کرتی تھی جو اپنی لٹری چیزوں کو از سر نو زندہ کرنا چاہتی تھی۔

### حسرت دیوانہ

پنڈت کشن پرشاد کول نے لکھا ہے آج جب کہ زبانوں کے قفل ٹوٹ گئے  
ہیں حکومت کا جاوید نام و مطلقون کرنا بلکہ اس کے خلاف زہر اگلنا بھی بچوں  
کا کھیل بن گیا ہے انقلاب زندہ باد کے نعرے گلی کوچوں میں ہر کہ دمہ کی زبان پر  
ہیں۔ منظر برے۔ ہنگامے۔ ہٹنٹا لیں اور مرن برت بھی زندگی کا روزمرہ ہو رہا ہے  
جیل جانا تو معمولی سی بات ہے جس پر یہ ٹھپا نہیں مگا۔ اس کے لئے تو پبلک  
لائف میں کوئی جگہ ہی نہیں بلذا جن لوگوں نے اس ماحول میں آنکھیں کھولیں اور  
اس فضا میں پرورش پائی ہے ان کے لئے اس کیفیت کا اندازہ کرنا جواب  
سے تقریباً ۵۰ برس پہلے تک پر چھائی ہوئی تھی اور ان لوگوں کی اولوالعزمی  
اور جانبازی کا اندازہ لگانا جنہوں نے سوئی ہوئی قوم کو جگایا۔ آسمان بنا  
نہیں ہوگی۔ میں اسی بات کا ذکر کر رہا ہوں کہ جب کانگریس دھیمی چال سے بولچ  
کی منزل کی طرف قدم بڑھا رہی تھی نرم دل والے کانگریس میں برسر اقتدار تھے  
گرم دل کا شیرازہ اس وقت تک بندھا نہیں تھا تقسیم بنگال نے البتہ بنگال  
میں شورش و ہنگامہ برپا کر دیا تھا اور وہاں قوم بدحواس ہو رہی تھی بڑے بڑے



جانبازی کے کرشمے دیکھنے میں آئے مہاراشٹر میں تلک کی ذات سے گرم پارٹی کا  
 بول بالا ہو رہا تھا اور لالہ لاجپت رائے کی شخصیت نے پنجاب میں کچھ ایسی پہچان  
 بچائی کہ انگریز سرکار بدحواس ہونے لگی مگر یو۔ پی کے صوبہ میں امن و امان اور  
 سکون تھا۔ پنڈت مدن موہن مالویہ اور گنگا پرشاد ورمابھٹن نرائن وراوداشر  
 میں پنڈت موٹی لال ہنرو کانگریس کے لیڈر تھے اور کانگریس اپنی پرانی روش سے  
 خفہ خاموشی علی جا رہی تھی بالخصوص مسلمانوں میں کانگریس کے نام یوں خال  
 خال تھے جن کے نام انگلیوں پر گنے جاسکتے تھے۔ مکنو میں حامد علی خان بیرسٹر  
 مرزا سیاح حسین ایڈیٹر اودھ پرنسپل نواب صادق محمد خان قلعہ دار شیش محل  
 اور لہد میں خواجہ عبدالمجید بیرسٹر علی گڑھ اور مرزا سمیع الدین بیگ ایڈووکیٹ مکنو کانگریس  
 کے سربراہ اور وہ حامی تھے یہاں ایک نام اور رہ گیا ہے یعنی حافظ عبدالرحیم دہلوی  
 علی گڑھ کا جربرے پرانے کانگریسی تھے اور آخر دم تک انہوں نے اپنی وضع کو نبھایا  
 یہ مندوہے چند مسلمان تھے جو کانگریس کے نام لیوا تھے ورنہ تمام ملت علی گڑھ  
 کی تحریک کی شریک تھی اور کانگریس کی مخالفت اس کا سیاسی دین اور ایمان  
 تھی اس گدلی فضا میں حسرت موہانی نے آزادی کا چرچا دلیری اور بے باکی سے  
 شروع کیا۔ اور کس طرح

رسم جنا کا میاب دیکھئے کب تک ہے	حب وطن مست خواب دیکھئے کب تک ہے
دل پر رماؤ توں غلبہ یاس و ہراس	قبضہ شرم و عجاب دیکھئے کب تک ہے
تا بہ کجا ہو دراز سلسلہ ڈٹے قریب	ضبط کی رگوں پہ تاب دیکھئے کب تک ہے
پروہ اصلاح میں کوشش تخریب کا	خلق خدا پر عذاب دیکھئے کب تک ہے
نام سے قانون کے ہوتے ہیں کیا کیا ستم	جبر یہ زیر نقاب دیکھئے کب تک ہے
دولت پر دوستان قبضہ اختیار میں	بے عدد دیے حجاب دیکھئے کب تک ہے
جے تو کچھ اکڑا ہوا ہزم حرفیاں کا رنگ	اب یہ شراب و کباب دیکھئے کب تک ہے

حسرت آزاد پر جو رخلا ماں اثر

ازدہ بعض خواب دیکھئے کب تک ہے

اور یہ آواز سی صوبہ میں اٹھی علی گڑھ سے۔ لازم تھا کہ سرسید کی امت سرسیم اور



پریشان ہو اور ٹھیک بھی تھا۔

عج چوکھڑا از کتبہ بر خیزد کجا ماند مسلمان

پنڈت کشن پرشاد کول نے جو بعد میں اودھ چیف کورٹ کے جج بھی ہوئے مولانا حسرت کی وفات پر نذر عقیدت پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ "حسرت نے اپنی زندگی کا نصف حصہ وطن کی خدمت میں جانشاری سے گزارا اور نصف حصہ اپنی ملت کی پرورش خدمت و حمایت میں مگرا فوس سے کہنا پڑتا ہے کہ جو قدر ملک و ملت کو ان کی کرنی چاہیے بھٹی دونوں میں سے کسی نے نہ کی۔ غالباً وجہ یہ تھی کہ حسرت اپنا ڈھنڈو وہ آپ پٹینا نہیں چاہتے تھے کہ جو آج کل کے زمانہ کا رنگ اور خاصہ ہے خیراب وہ یادگار بستی دنیا سے اٹھ گئی۔ رہا ان کی موت کا ماتم سوا نہیں کے شہر کو بار بار دہرائے اور دل بھر کر کہیے۔

شاید جہاں سے حسرت دیوانہ چل بسا ہاں ہاں جی تو چشم جنوں اٹکبا ہے

### اضطراب مسلسل

مولانا جمال میاں فرنگی مہلی نے ایک مضمون میں جو نگار کے حسرت نمبر جنوری و فروری ۱۹۵۲ء میں شائع ہوا لکھا ہے کہ دو نظموں میں سمجھئے کہ وہ گاندھی جی سے پرانے کانگریسی اور جناح صاحب سے پرانے مسلم لیگی تھے ہندوستان کے سارے اشتراکیت پسندوں سے پرانے اشتراکی اور سارے آزادی چاہنے والوں سے پہلے مبلغ تھے وہ سرتاپا جدوجہد تھے جو ہر استبداد سے مقابلہ کرتے رہے۔ ایسے باعمل تھے جن کا ہر لمحہ ایک بلند مقصد کے لئے صرف ہوا۔ وہ ایک اضطراب مسلسل تھے جس کی انتہا شاید موت بھی نہ کر سکے اور آج تو ابھی ان کے درجے بلند کر رہی ہو۔

جان حسرت کے لئے مایہ نازش ہے یہی اضطرابِ دل دیوانہ مبارک باشد

### اربابِ صداقت

مولانا عبدالمalik آرمی نے لکھا ہے کہ "تاریخ بتاتی ہے کہ زمانہ نے ہمیشہ ارباب حق کے ساتھ اچھا نہیں کیا۔ حضرت ذکریا حضرت یحییٰ، سید مولہ مہانتا گاندھی



اور حسرت ایک ہی نشانی کے سرشار تھے ان کا انجام بھی ملنا جلتا تھا اس میں شک نہیں کہ حسرت کو نہ تو سقراط کی طرح زہر کا پیالہ پینا پڑا اور نہ شمس تبریز کی طرح وہ اہل دنیا کی نظر میں قابلِ گردن زدنی ٹھہرے۔ سید مولہ اور گاندھی کی طرح وہ خاک و خون میں لوٹے بھی نہیں پھر بھی حقیقت میں نگاہیں جانتی ہیں کہ حسرت نے زندگی کا سارا دور زہر ہی پی پی کر گزارا۔

### خلافت کا نفرنس

جناب ضیاء الدین برنی نے لکھا ہے کہ جب ۱۹۲۳ء میں مولانا خلافت کا نفرنس کے صدر کی حیثیت سے بمبئی تشریف لائے تو اس وقت بھی انہوں نے تیسرے درجہ کا ٹکٹ لیا اور اسی درجہ میں سفر کیا حالانکہ مولانا شوکت علی کہتے ہیں کہ وہ کم از کم دوسرے درجہ میں بی۔ ایم کے ساتھ خلافت کے قریح پر سفر کریں۔ یہ میرے سامنے کا واقعہ ہے مگر مولانا برابر اپنے اصول پر قائم رہے اور تیسرے درجے ہی میں سفر کیا اور خلافت کمیٹی سے ایک پیسہ بھی نہیں لیا۔ یہی برنی صاحب آگے چل کر مولانا کی جرات اور بے خوفی کا ایک واقعہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک ثقہ راوی کی نہانی مجھے معلوم ہوا کہ ستمبر ۱۹۲۴ء میں جب کہ دلی میں چاروں طرف آگ لگی ہوئی تھی اور مسلمانوں پر زندگی حرام ہو رہی تھی مولانا دن کو کسی نہ کسی طرح کیناٹ پھیس پہنچ جاتے تھے اور تنہا ادھر ادھر گھومتے پھرتے تھے خدا جانے ان کے دل میں اس وقت کیا خیالات موجزن رہتے ہوں گے۔ دلی کی حکومت نے خفیہ طریقے سے سی۔ آئی۔ ڈی کے چند سپاہیوں کو ان کی دیکھ بھال کے لئے مقرر کر دیا تھا جو ہر جگہ ان کی حفاظت کرتے تھے۔ کانپور میں ہندو مسلم فسادات کے زمانہ میں بھی وہ بے دھڑک ہندو محلوں میں جا کر سودا سلف خرید کر لایا کرتے تھے۔ انہیں خطرہ میں رہ کر زندگی بسر کرنے میں لطف آتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ وہ خطرات سے متاثر ہونے کے عادی نہ تھے۔

### آل انڈیا ریڈیو

جناب شوکت تھانوی نے لکھا ہے کہ میں آل انڈیا ریڈیو سے وابستہ تھا



اور لکھنؤ اسٹیشن پر تعینات تھا اس زمانہ میں آل انڈیا ریڈیو لکھنؤ کے اسٹیشن ڈائریکٹر مسٹر سومنات چپ تھے۔ معلوم نہیں یہ شرق خود چپ صاحب کو ہوا یا آل انڈیا ریڈیو کے ہیڈ کوارٹر کی یہ ہدایت تھی کہ جس طرح بھی ممکن ہو مولانا حسرت کو ریڈیو پر لا کر خود ان ہی سے ایک غزل پڑھا کر ریکارڈ کر لی جائے۔ چپ صاحب نے یہ خدمت میرے سپرد کی کہ میں کانپور جا کر مولانا حسرت مولائی کو جس طرح بھی ہو لکھنؤ لے آؤں کانپور پہنچ کر میں سیدھا اس سٹرک پر پہنچا جو حسرت روڈ کہلاتی تھی خیال تھا کہ اپنے نام کی سٹرک پر نہیں سہتے ہوں مگر اس نام کا کوئی آدمی نہیں ملا لوگوں سے دریافت کیا اور پتہ چلا کہ ایک اور محلہ میں ایک مسجد کے پاس مولانا کا مکان ہے۔ پوچھا ہوا اس پتہ پر پہنچا اور ایک مسجد سے ایک شخص کو پانی کا ایک بھرا ہوا گھڑا لے کر نکلتے ہوئے دیکھا اور غور سے دیکھ کر پہچان لیا کہ مسجد کے تل سے پانی نہرنے والا یہی وہ شخص ہے جس کو دنیا سید الاحمد کہتی ہے اور نونیاں شہر میں یہی شخص رہیں کہلاتا ہے۔

### حافظ صاحب کا واقعہ

جناب محمد شریف خان نے تولد وقت کی اشاعت میں مورخہ ۱۲ جولائی ۱۹۰۰ء میں لکھا ہے کہ میرے ایک عزیز جو حافظ قرآن تھے ملازمت کے سلسلے میں کانپور تبدیل کر دیے گئے تھے معلوم ہوا کہ حافظ صاحب کا وہاں بھی نہیں لگتا اوڑھ اوڑھ ہیں ان کے حافظ قرآن ہونے کی وجہ سے مجھے ان سے دلی لگاؤ تھا اس لئے میں نے حوصلہ افزائی کے لحاظ سے انہیں خط لکھا کہ انہیں گھبرانے نہیں چاہیے انہیں اس شہر میں رہنے کا فخر ہے جسے ۱۹۵۰ء کی جنگ میں ایک خاص مقام حاصل ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ وہ ایک درویش صفت لیکن آزادی وطن کے لئے پیہم سامراجوں کے خلاف بے دریغ لڑنے والے مجاہد حسرت مولائی کے شہر میں مقیم ہیں انہوں نے اب تک مولانا حسرت کو نہیں دیکھا تھا اس لئے اپنے دوست سے ان کے متعلق دریافت کیا دوست نے انہیں بتایا کہ مولانا کا مکان تو ان کی رہائش گاہ کے بالکل متعلقہ واقعہ ہے انہوں نے مولانا کو ضرور دیکھا ہو گا حافظ صاحب نے جواب دیا کہ انہیں اب تک تو



حسرت موہانی کو دیکھنے کا اتفاق تو نہیں ہوا۔ البتہ سامنے والے مکان سے صاحب خانہ کا ملازم جو کچھ کپڑوں میں بلبوس ہوتا ہے اکثر صبح کے وقت ایک توکری ہاتھ میں لیکر سبزی ترکاری خریدنے کے لئے جاتا ہوا ضرور دیکھتا ہوں دوست نے جواب دیا کہ وہی تو ریشی حسرت موہانی ہیں جناب امید فاضلی ٹریڈیوٹی نے لکھا ہے کہ سلسلہ کی بات ہے کہ میں علی گڑھ سے یونیورسٹی کی تعطیلات میں وطن آیا ہوا تھا۔ کڑی دھوپ کی تابش اور لوہے کے قہسار دینے والے جھکڑوں کی وجہ سے گھر ہی نے زردان کی صوت اختیار کر لی تھی۔ دن قید بے زنجیر کا حکم بن کر اور شاہ میں اذن رہائی کا حکم سے کڑائی تھی اور گرمی کی ایک شام کو یونہی بے راہ کوچہ گزری کے لئے ہیکل کھڑا ہوا۔ ابھی چند قدم کا فاصلہ ہی طے کر پایا تھا کہ ایک ایک قریب آ کر رک گیا اور ایک بار ایک سی ٹی آواز نے متوجہ کر لیا نگاہ اٹھا کر جو دیکھا تو ایک بھول الحال بزرگ عجیب ریت کڈائی میں نظر آئے ڈاڑھی کے اچھے ہونٹے بال شان بے نیازی کا اعلان کر رہے تھے۔ لباس بے سلیکی کا منظر، سر پر بے پینڈے کی میل میں اپنی ہونی ترکی توپی۔ آنکھوں کی عینک آنار قدیم کی یادگار مسرہ گرد و غبار میں اٹا ہوا پرانی سی چھتری ہاتھ میں اور ان کے قریب ہی کھدکے لباس میں ایک اور صاحب ریش بزرگ تاج کی عروج تشریف فسر رہے تھے۔ حیران نماشا بنا تھا میرا منمنائی ہوئی آواز کو مخاطب پایا میاں وہ فاروق امید فاضلی کا مکان اور میں سجانے کچھ جواب دینے کے ان محترم کو مع ان کے تاج بھل کے گھر لے آیا مغرب کا وقت ہو چکا تھا یہ دونوں حضرات قریب کی مسجد میں نماز پڑھنے چلے گئے اور میں چائے و غیرہ کے انتظام میں لگ گیا یوں تو بڑے بڑے شاعر و ادیب۔ سیاسی اور غیر سیاسی شخصیتوں کی میزبانی کا شرف حاصل ہو چکا تھا لیکن اس وضع قطع اور سچے دھج کے آدمی سے جس کی بہت کڈائی اذن تبسم بلکہ دعوت خندہ دے رہی تھی کبھی واسطہ نہ پڑا تھا نماز پڑھ کر یہ قلندر غار و دلش صفت حضرت تشریف لائے اور جانے نوشی کے دوران مسلسل سوالات داغنے شروع کر دیئے کیا کرتے ہیں۔ کہاں تعلیم پاتے ہیں۔ میٹرک کہاں سے کیا۔ علی گڑھ بورڈل میں رہتے ہیں یا ڈسے اسکا کرم میں ہو۔ طبعی فرصت کے ان ایام میں کیا مشغول ہے اور میں برابر مرغوب کن انداز میں اس طرح جواب دیتا رہا۔ جیسے مخاطب کی شخصیت



بہت معمولی اور غیر اہم ہے اور میں اختارہ سال کا طالب علم علی گڑھ یونیورسٹی کے سال اول کا امتحان دیتے ہی بہت اہم اور غیر معمولی شخصیت بن گیا ہوں میرے بچہ میں علی گڑھ سے نسبت کا ایک فخریہ اور مخاطب کو متاثر کرنے کا ایک انداز تھا مگر سوالات کا سلسلہ تھا کہ بڑھتا ہی چلا جا رہا تھا اب میرے اندر کے شوخ و شریہ طالب علم نے انگڑائی لی اور شرارتوں نے اکسایا کہ کچھ پیٹریاں چلے جواب دینے کی بجائے اپنی طرف سے سوالات کا سلسلہ شروع کر دیا جانے۔ مگر ان بزرگ محترم کے چہرے پر نظر پڑنے ہی میرا حوصلہ پست ہو گیا سوچنے لگا کہ آج میری جسارت کو کیا ہو گیا اور طاق و گفتار کہاں غئی بذر بھیجے گا کون سا روپ دھار لیا یہ شخص آخر سے کون جس میں نہ کوئی وجہ است نہ دل کشی نہ چہرے پر غیب نہ آواز میں گھن گرج مگر چہرہ میں مرعوب و متاثر ہوتا چلا جا رہا ہے یہ بھی کوئی بات ہے اخلاق و آداب کے نفاذ میں اپنی جگہ پڑے ہیں

مگر یہ کیا ایک شکستہ سال اور دنیا بھروسے مسلمانانہ انداز کے سامنے میری جسارت اختیار ڈال دیے چائے کا ایک گھونٹ لیا جس سے جسے مانتے پر خواہ مخواہ غور و فکر کی تیاریاں ڈالیں ایک ہاتھ سے کرتے کے ٹپوں کو ٹھمایا اور چہرہ کا زاویہ بدل کر ایک سوال ڈال دیا حضرت قبلہ آپ کی تعریف اور حضرت قبلہ تو چپے ہے مگر تابع بہا صاحب سینیہ مان کر اور بڑے فخریہ انداز میں بولے کہ میاں صاحبزادے آپ مولانا حسرت رحمانی ہیں۔ اوسے پس عین سے ایک آواز آئی چائے کی پیالی ہاتھ سے چھوٹ کر ٹوٹ چکی تھی اور میں بھونچکاں سا گم سم ہو کر رہ گیا اور زیر لب مولانا کا نام دہرا کر خطاب کے سرے کی تصویر بن کر رہ گیا یہ بھی ہم انکو کبھی اپنے گھر کو دیکھتے ہیں اور اب میں ہل کہاں تھا میں تو درطہ حیرت میں ڈوب چکا تھا۔ گہری فکر میں گم ہو چکا تھا۔

جناب حسرت رحمانی نے لکھا ہے کہ علی گڑھ کے تعلیمی دور میں حسرت کے ہم جماعتوں میں ملک کے سربراہ اور وہ سیاسی رہنما اور ادیب تھے ان میں قابل ذکر حضرات مولانا شوکت علی اور کرامت اللہ گستاخ رام پوری تھے مولانا حسرت کو جب میں نے پہلی بار دیکھا تو اس زمانہ میں اکثر انہیں گستاخ مرقوم کو باتیں کرتے یا شعر پڑھتے سنا۔ مجھے کوئی خاص علمی ذوق یا ادبی شعور نہیں تھا مگر ان کی گفتگو سے جو تاثر میرے احساس نے قبول کیا اس کا مجھے اتنا اندازہ ضرور تھا کہ ان کی علمی فصاحت کے ساتھ سادگی، سچائی اور خصوصیت کا میرے دل پر گہرا نقش قائم تھا۔ میں ان کی علمی ادبی گفتگو سن کر مرعوب ضرور ہوتا تھا مگر نہ جانے کیوں ان کو



ایک مضمون سچے کی طرح تصور کرتا تھا اور جوں جوں میرا شعور بچھڑتا گیا اور حسرت کے فضائل سمجھنے کی کجی میں اہمیت پیدا ہوتی گئی ان کی تمام صفات کے اعتراف کے ساتھ ان کی سادگی اور معصومیت کا نقش اپنی جگہ حسین و جمیل شخصیت میں سجائی کا رنگ بھرتا گیا۔ ان کی مستقبل مزاجی اور اصابت رائے۔ بچہ کی صند کی طرح اٹلی اور بے ہوش مگر منکر کے انداز میں محسوس دلائل پر مبنی ہوتی تھی جناب حسرت رحمانی نے ایک جگہ مولینا کے بارے میں لکھا ہے کہ مولانا کی حیات صادقہ کو تین اہم حیثیتوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے یوں تو ان کے گونا گوں خصائص بے شمار ہیں لیکن پہلی خصوصیت ایک دیندار انسان کی ہے جس میں قلندر سی و درویشی کو خاص دخل ہے دوسری خاصیت سیاسی مفکر و علمبردار حریت کی ہے اس شان میں انہوں نے علم و عمل کے میدان میں انسانیت کے اعلیٰ جوہر آشکارا کئے اور ملک و ملت کو نمایانی بخشی۔ تیسری بڑی کیفیت قادر الکلام شاعر اور رئیس کی ہے جس میں ان کی حکمت سخن۔ جدت فکر اور تمدن خیالی نے سرمایہ اُردو کو دولت کمال سے مالا مال کر کے ادب کو نئی زندگی بخشی۔ حسرت اپنی بر شان میں انفرادیت کے بلکہ اور نئی آن بان کے انداز دکھائے نظر آتے ہیں۔

### سچے مسلمان کی خوبی

جناب ابراہیم بلبل نے لکھا ہے کہ ایک بار میرے ایک عیسائی دوست نے مجھے کہا کہ میں مسلمان ہونا چاہتا ہوں میں نے عیسائی دوست کو مشورہ دیا کہ مولانا اعظم الحق کے پاس جاؤ وہ تمہیں مسلمان بنا دیں گے لیکن اگر تم سچے اور اچھے مسلمان بننا چاہتے ہو تو مولانا حسرت رحمانی کی زندگی کا عجز سے مطالعہ کرو۔ اور ان کے نقوش قدم پر چلنے کی سعادت حاصل کرو۔ پیغمبروں اور خلفائے راشدین کی زندگی سے قطع نظر عام انسانوں کی زندگی میں مجھے صرف دو آدمی ایسے نظر آتے ہیں جو عزیزوں کی بلکہ نصیروں کی سب زندگی گزارنے کے باوجود دنیا کے بڑے بڑے ادیبوں سے بھی زیادہ بڑے تھے یہ دو بڑے غریب آدمی حسرت رحمانی اور گاندھی جی تھے اور ان دونوں میں مولانا حسرت کو ہر اعتبار سے شرف اولیت



اس نے حاصل ہے کہ گاندھی جی کی طرح مولانا حسرت دروغ مصلحت آمیز کے بالکل ہی قائل نہ تھے مولانا حسرت موہانی نے غریب انسان کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے ہر راستہ اختیار کیا تھا وہ راستہ نیا نہیں ان کا اپنا دریافت کردہ نہیں ہے بلکہ غریب انسان کی عظمت کا یہ راستہ خدا کے سب سے زیادہ محبوب بندے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں سے چھوٹا تھا۔ پھر اس راستہ کو عظمت خلفائے راشدین نے عطا کی تھی اور میں نے اپنی زندگی میں صرف مولانا حسرت موہانی کو اس راستہ پر گامزن دیکھا ہے۔ اس راستہ پر بھی حضرت عمر اپنے اس اونٹ کی مہار پکڑے گزے تھے جس اونٹ پر ان کا غلام سوار تھا اور اسی راستوں پر صدیوں بعد مولانا حسرت موہانی اپنا بستر اپنے ہاتھ میں اٹھائے دیکھے گئے مولانا حسرت موہانی کے بعد مجھے اس راستہ پر پھر کوئی دوسرا بڑا آدمی نظر نہ آیا۔

### حبیب الرحمن حبیب کہتے ہیں کہ

حسرت اپنی قدر و قیمت خود پہچانتا ہے کوئی دوسرا اس کی قیمت نہیں لگا سکتا یہی ہے کہ وہ نہ تو تعریف و ستائش کا مستحق ہے اور نہ وہ اس کی پرواہ کرتا ہے وہ خود رہبر ہے کوئی دوسرا اس کا راہبر نہیں وہ خود مقاصد ہے کوئی دوسرا اس کا مقاصد نہیں اس کے ارادے اس کے اصول اٹل ہیں زمانہ میں تغیر و تبدل ہوتا رہا۔ ہندوستان کی سیاسی فضا راگ اور لہجہ کے آثار چڑھاؤ کی طرح قائم رہی راہبر معمولی راہ رو اور راہرو راہبر ہو گئے۔ بہا سبھانی کانگریسی اور کانگریسی بہا سبھانی ہو گئے لیکن حسرت کے جو بنیادی اصول اور عقائد شروع میں تھے وہی آخر وقت تک قائم ہیں۔ مصائب کی آندھیاں آئیں۔ مخالفوں کے طوفان اٹھے۔ غیظ و غضب کے بادل گرجے اور ہر سے لیکن حسرت کے ایمان۔ اس کے اصول و عقائد پر اثر انداز نہ ہو سکے جو حسرت آج سے ۲۰ برس تھا وہی حسرت آج بھی ہے حسرت کا عزم شکر کا عزم حسرت کا استقلال کمال کا استقلال اور حسرت کی جائز بیٹ موسیقی کی ڈکٹیٹری ہے۔ زمانہ مخالف ہو لیکن جس چیز کو انہوں نے ملک و ملت کے بہتر خیال کیا وہ اس سے شرم برابر بھی پیچھے نہیں ہٹے۔ یگانے بیگانے



اجباب اختیار اور ساتھی دشمن ہو گئے۔ لیکن حسرت جو پہلے کہتا تھا وہی اب بھی کہتا ہے  
اب بھی وہ آنے والے خطرے سے ملک و قوم کے رہنماؤں کو آگاہ کر رہا ہے۔ مخالفت کے  
زیچ و صاف سے میں حسرت وہ شخص ہے جس نے کانگریس کے کھلے اجلاس میں زعمائے قوم کو  
لٹکارا اور کانگریس کی غلط پالیسی کی مذمت کی تھی۔ یہی وہ بستی ہے جس نے گاندھی  
اور ان کے پیروؤں کی غلط روش کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی اور ایک مستحکم  
دیوار سامنے لا کھڑی کر دی حسرت کو حصول مقصد کے لئے متواتر اور پے در پے  
زمینیں اٹھانی پڑیں لیکن ایک محب قوم کی حیثیت سے وہ حق گوئی سے کبھی باز نہ  
آیا۔ حسرت ہندوستان کی نجات اور آزادی کا ہمیشہ خرابش مند اور دل سے اس  
کا کوشاں رہا۔ چنانچہ وہ کہتا ہے۔

اے کہ نجات ہند کی دل سے ہے سجدہ کو آرزو

ہمت سسر بلند سے یاس کا انداد کر

اچھے برے کی تمیز مصلحت اور دور اندیشی کی کسوٹی خود اس کی عقل سلیم ہے  
لوگوں کے اقوال نہیں۔

قول کو زید و عمر کے حد سے سوا اہم نہ جان

روشنی ضمیر میں عقل سے اجتہاد کر

اس کا ایمان ہے کہ جس کا اس نے بیڑہ اٹھایا ہے اس کو مر کر چھوٹنا چاہیے  
راستی سے محض مصلحت اور دور اندیشی کی بنا پر منہ دوڑنا اور اس سے گریز کرنا  
اور مجھے ہٹنا بزدلوں اور غداروں کا شیوہ ہے غور سے سنئے وہ کیا کہتا ہے۔

حق سے برعذر مصلحت وقت پہ جو کچھ گزیر

اس کو نہ پیشوا سمجھ اس یہ نہ اعتماد کر

حسرت خود اپنی قوت بازو پر تکیہ اور بھروسہ کرنے کا قائل ہے غیر کی  
امداد اور کل کی امید پر وہ جینے کا قائل نہیں۔ جو کچھ کرو۔ اپنے بل بوتے پر اپنے  
پاؤں پر چلو اور اپنے ہاتھوں نوالہ توڑو۔ اس کے مذہب میں غیروں کے وعدے  
و وعید اور بل بوتے پر ناز کرنا حرام ہے۔ خود طاقت ور ہو اور اپنی حفاظت آپ  
کرو۔ دیکھیے تو یہی وہ کیا تعلیق کر رہا ہے۔



غیر کی جدوجہد پر تکیہ نہ کر کہ بے گناہ  
 کوشش ذات خاص پر ناز کر اعتماد کر  
 یہی حبیب الرحمن صاحب حبیب آگے چل کر کہتے ہیں کہ جس طرح اقبال  
 کا ایک خاص پیغام ہے۔ اسی طرح حسرت کا بھی ایک خاص پیغام ہے۔ اور وہ  
 پیغام حریت ہے اس کے دل میں درد ہے اور وہ مسلمانوں کو بیدار کرنا چاہتا  
 ہے وہ کہتا ہے کہ اپنی قوت اور اپنے بازوؤں پر کھڑے ہو۔ دنیا میں اسے اپنا  
 ایمان سب سے پیارا ہے اور اسی دین مبین کی خدمت کے لئے وہ آزادی  
 کا علمبردار اور پیغامبر ہے۔

کر سکتے ہیں خاموشی بھی ہم دین کی خدمت  
 یعنی یہ نہیں شورشیں اغیار پہ موقوف  
 قوموں کی ترقی کے ہیں کچھ اور ہی اسباب  
 ہوڑا کہ پہ موقوف نہ ہیں تار پہ موقوف  
 قوت کی جو پوچھو تو یہ رہتی ہے ہمیشہ  
 اقوام میں افراد کے اشار پہ موقوف  
 کچھ شک نہیں اس پر کہ وطن کی ہے ترقی  
 ہم رشتہ کی سجدہ و زناں پر موقوف  
 حسرت کبھی حق گوئی سے نہیں چرنے۔ بھالسی کے تھنڈ پر بھی ان کی زبان  
 سے کلمۃ الحق نکلے۔ وہ صرف خدا سے ڈرتے ہیں اور کسی سے نہیں تسلیم و رضا  
 ان کا شیوہ ہے۔ حسرت کا ایمان ہے۔

پیرو مسک تسلیم و رضا ہوتے ہیں  
 ہم تیری راہ محبت میں فنا ہوتے ہیں  
 حسرت کا مسک دین کی پیروی اور تسلیم و رضا ان کا ایمان ہے  
 وہ دنیا سچ کے دین کا سودا کرتے ہیں۔

ہر حال میں ہوں خوش کہ ہر اک بات میں لازم  
 پابندی تسلیم و رضا میرے لئے ہے



خوشنودی کفار کے پیرو میں نیریدی

تعلیم شدہ کرب و بلا میں کرائے ہے

زہار اگر اہل ہوس تجھ پہ خدا ہوں

یہ مرتبہ صدق و صفا میں کرائے ہے

دشمن کے مٹانے سے مٹا ہوں نہ مٹونگا

اور یوں تو میں قافی ہوں فنا میرے لئے ہے

میں غلبہ اعدا سے ڈرا ہوں نہ ڈرونگا

وہ مرتبہ بخشا ہے مجھے شیر خدا نے

### سہارنپور کا تجربہ

جناب حافظ بشیر احمد غازی آبادی نے لکھا ہے کہ میری سید لاہور سے پہلی ملاقات سہارنپور میں ہوئی۔ مسلم لیگ صوبائی اسمبلی کے ایک ضمنی الیکشن (۱۹۳۸) میں حصہ لے رہی تھی۔ مسلم لیگ کے امیدوار کو کامیاب بنانے کے لئے ٹمک کے مختلف حصوں سے مسلم لیگ کے زعماء تشریف لارہے تھے۔ ایک رضا کار کی حیثیت سے راقم بھی اس الیکشن میں حصہ لینے کے لئے گیا ہوا تھا۔ کارکنوں کا مشورہ ہوا کہ مولانا حسرت موہانی سے استدعا کی جائے کہ وہ بھی اس الیکشن میں اعانت کے لئے تشریف لائیں چنانچہ بذریعہ تار مولانا کو کانپور سے مدعو کیا گیا جواب آیا کہ فلاں دن فلاں وقت بذریعہ ٹرین سہارنپور پہنچوں گا۔ سہارن پور سٹی مسلم لیگ نے خوب زور و شور سے پروپیگنڈہ کیا کہ سید لاہور تشریف لا رہے ہیں اور عوام سے اسمبلی کی کواکب استقبال کے لئے مقررہ وقت پر الیکشن پہنچ جائیں چنانچہ مسلمان ہزاروں کی تعداد میں الیکشن پہنچ گئے گاڑی آئی اور فضا حسرت موہانی زندہ باد کے نعروں سے گونج اٹھی کارکنوں اور مقامی لیڈروں نے ساری گاڑی تلاش کی مگر مولانا نظر نہیں آئے مجبوراً سب لوگ واپس لوٹے۔ جب ہم لوگ مسلم لیگ آفس پہنچے تو دیکھا کہ ایک صاحب سیلی ٹوپی پہنے، ہاتھ میں ایک تھیلا لئے جس میں پہننے والے کپڑے



تھے اور کئی اخبار ہاتھ میں لئے کھڑے ہیں۔ نیاز مند نے اس سے پہلے مولانا کو  
 بھی نہیں دیکھا تھا اس لئے کوئی توجہ نہیں دی اور اور جانے لگا۔ ایک کمرہ  
 سی آواز آئی۔ اے میاں بڑکے کیا یہ مسلم لیگ کا دفتر ہے احقر نے لا پرواہی  
 سے جواب دیا کہ جی ہاں یہی ہے فرمایا میرا نام حسرت موہانی ہے اور میں کانپور  
 سے آیا ہوں یقین جانئے کہ چند منٹ تک تو حیرت کا سا عالم رہا اور پھر  
 چونکہ سادگی کے واقعات مولانا کے متعلق سن لئے تھے۔ فوراً یقین ہو گیا  
 چنانچہ زیادہ عرصہ نہ لگا کہ سب لوگ جمع ہو گئے۔ مولانا کا تھیلا جسے آپ  
 چاہیں سامان بھی کہہ سکتے ہیں حفاظت سے مولانا کے کمرہ میں رکھا گیا  
 اور پھر درخواست کی گئی کہ آج شام کو جلسہ ہے اور اس میں حضور تقریر کریں مولانا نے  
 امیر احمد سے دریافت کیا کہ ضلع سہارنپور میں کتنی پرائمری لیگیں ہیں بمبران  
 کی تعداد کیا ہے۔ ضلع لیگ میں کتنے ممبر ہیں اور اس کا دفتر کہاں ہے۔ جواب  
 میں عرض کیا گیا کہ ابھی ضلع میں مسلم لیگ کی تنظیم نہیں کی گئی ہے۔ تمام  
 کارکن ایکشن میں مصروف ہیں۔ سید الاحرار نے فرمایا پھر یہ کیوں نہیں کہتے کہ  
 ہمیں ذاتی پروپیگنڈہ کے لئے بلوایا گیا ہے اور آپ نے لیگ کا لیبل صرف  
 آسانی کی خاطر لگا لیا ہے۔ میں چار یوم قیام کروں گا اور ہر دن تقریر  
 کروں گا۔ آپ اس عرصہ میں ایکشن کا کام چھوڑ کر مسلم لیگ کی تنظیم کریں  
 چنانچہ یہ عجلت تمام لیگ کی تنظیم کی گئی اور جب مولانا حسرت مرحوم و مغفور  
 مطمئن ہو گئے تو انہوں نے تقریر کی اور مسلم لیگ سہارنپور کا ایکشن جتلا۔

### افتتاحی کلمات

لیکن واقعہ یہ ہے کہ حسرت ایک طرف طبیعت کے مالک تھے جس کا ذکر  
 انہوں نے خود اپنے ایک شعر میں کیا۔

ہے مشق سخن جاری چکی کی مشقت بھی

اک طرف تماشا ہے حسرت کی طبیعت میں

لیکن واقعہ یہ ہے کہ طبیعت کا یہ طرفہ تماشا صرف دیوان اور زندان تک



محدود نہیں بلکہ زندگی کے تمام گوشوں میں ان کی فطرت اس طرح ہے ایک طرف وہ ایک انتہا پسند سیاسی لیڈر تھے گاندھی سے بھی زیادہ پرانے اور بہاراج سنگھ کے رفیق کار اور ہندو رگھوش کے دوست ساتھی تو دوسری طرف وہ نماز روزہ کے پابند ایک طرف اصول معاشیات میں وہ کمیونزم کے دلدادہ تو دوسری طرف رات کے پچیسے پہر سجدہ کی نماز میں سجدہ ریز شاید سیاسی لیڈروں میں سجدہ کا ذوق رکھنے والی تنہا ذات اپنی کی تھی۔ ایک طرف وہ کٹر مذہبی انسان۔ دوسری طرف بیوی کے معاملہ میں پردہ کے مخالف۔ ایک طرف سیاست میں گہری دلچسپی دوسری طرف روحانیت سے لگاؤ اور مرشد سے اس درجہ محبت کہ اپنی زرعی املاک کا ایک تہائی حصہ ان کے عرس کے لئے ہمیشہ کے لئے وقف غرض مولانا کی ذات صرف جامعہ صفات ہی نہیں جامع کمالات بھی تھی اور بقول پنڈت گووند بلچر پٹھ وہ کمیونسٹ بھی تھے اور کمیونسٹ بھی۔ ان کے مجموعہ صفات کا ذکر کرنے کے لئے صرف اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ مولانا محمد علی اور مولانا ظفر علی خان کے سوا اتنا جامعہ صفات اور کوئی لیڈر مسلمانوں میں پیدا نہیں ہوا۔ جامع سے مراد یہ ہے کہ انگریزی۔ اردو۔ عربی فارسی پھر نظم و نثر تقریر و تحریر مذہب۔ سیاست۔ تاریخ۔ کمیونزم۔ معرفت۔ صحافت اور معاشرت۔ ان سب باتوں میں یکساں دخل کے ہوتا ہے پھر جامع کمالات میں تو ان کا جواب ہی نہیں۔ شاعر اور ادیب بھی ہیں۔ اور نمازی و پرہیزگار بھی۔ سیاسی لیڈر بھی اور سجدہ نما بھی۔ کمیونسٹ بھی اور صوفی بھی۔ متشخص بھی اور رند و قلندر بھی۔ بے مایہ درویش بھی اور امراء کے ہم کاب بھی۔ کمالات درجہ کے ثر و دار بھی اور انتہائی بے تکلف بھی یہ ایک طرف تماشائیت کے مظاہرے نہیں تو پھر کیا ہیں میدان حریت میں انہیں اولیت کا شرف ملنا محسوس کر رہا وہ اول دن ہی سے مومن و مسلم تھے یعنی ایسا نہیں تھا کہ پہلے وہ غلام پسند اور استبداد دوست ہوں اور بعد میں واقعات نے انہیں تبدیلی لانے پر مجبور کر دیا ہو۔ وہ زمانہ کی کسی انقلابی طاقت سے متاثر نہیں ہوئے بلکہ خود انہیں کے حالات و کیفیات نے انقلابی صورت پیدا کر دی اور ہمارا ملک ان



کے انقلابی نظریات سے مستاثر ہوا۔ مولانا نے جس بیج اور جس اصول پر اپنی پچاس  
 سالہ سیاسی زندگی کی بنیاد رکھی وہ آخر دم تک اسی بیج پر قائم رہی۔ وہ جہاں  
 پہلے دن کھڑے تھے وہیں آخری دن بھی موجود تھے اور لوگ رفتہ رفتہ  
 ترقی کر کے ان کی صف میں شامل ہونے پر مجبور ہوئے لیکن ان بجا حسدات  
 اور ریاضتوں کے باوجود جن کا ان کی ذاتی زندگی میں تذکرہ آیا یا آئندہ ازدواجی  
 اور سیاسی زندگی میں تذکرہ آنے لگا ہے مولانا نے اپنی شخصیت کو کبھی بھی  
 ایک لیڈر کی حیثیت سے منوانے یا نمایاں کرنے کی کوشش نہیں کی اور نہ  
 کبھی پیشوائی اور قیادت کی عزت قوم سے طلب کی جس کے حصول میں سینکڑوں  
 خانہ ساز لیڈر بن گئے۔ البتہ قیادت نے بسا اوقات ان کے قدم چومے۔ اور  
 ان سے عزت و شوکت حاصل کی۔ انہوں نے نہ کبھی اس کی خواہش کی کہ ان کی  
 صدارت میں جلسے منعقد ہوں اور ان کے گلے میں پھولوں کے ہار ڈالے جائیں۔ نہ  
 دل سے سستی شہرت کے خلاف تھے انہوں نے کبھی ان خیالات کو اپنے دل میں  
 جگہ نہیں دی۔ حسرت صاحب پبلک جلسوں میں گئے تو ہمیشہ تھروڈ میں سفر کیا  
 ایسی تھروڈ کلاس نہیں جس میں گاندھی جی سفر کرتے تھے وہ معمولی سودیشی  
 لباس اور معمولی غذا کے قائل تھے۔ لیکن قوم نے انہیں عزت بھی دی اور صدارت  
 بھی۔ لاٹکانہ جیسے دور دراز کے علاقوں سے ان کو صدارت کی دعوت موصول ہوتی  
 تھی۔ ان کے نام سے برصغیر میں عمارتوں، سڑکوں، اداروں اور بادیوں کو عتسزہ  
 حاصل ہوتی۔ ان کے انتقال پر غم و الم کا اظہار بھی کیا گیا اور ان کی یاد ہر  
 سال پاکستان و ہندوستان میں یکساں طور پر منائی جاتی ہے مگر یہ عزت و  
 احترام انہوں نے خود طلب نہیں کیا۔ بلکہ ان کی قربانی، ایثار اور خلوص کی وجہ سے  
 انہیں از خود حاصل ہوا انہوں نے اپنے کردار و عمل سے یہ ثابت کر دیا کہ اس وقت  
 رسول پر چودہ سو برس بعد بھی عمل کیا جاسکتا ہے اور اگر انسان چاہے۔ تو  
 اپنے قول و فعل سے مثال قائم کر سکتا ہے ایسی مثال جس پر رہتی دنیا تک  
 فخر کیا جاسکے سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے کہ سید فضل الحسن حسرت مولانی  
 کی زندگی کے واقعات پر نظر کر کے ان کی شان حضرت ابو ذر غفاری صحابی



کی سی آتی ہے جن کی نسبت رسول اللہ نے فرمایا کہ "ابو ذر سے زیادہ کسی حق گو پر آفتاب کی کرن نہیں چمکی"۔ سچ تو یہ ہے کہ اس عہد پر فریب میں حسرت سے زیادہ حق گو پر آفتاب کی کرن نہیں چمکی۔ اسی طرح حضرت ابو ذر کے بعد یہ قول نبوی بھی ان پر پوری طرح صادق آتا ہے کہ ابو ذر کی حق گوئی نے اس کو زندگی میں تنہا چھوڑ دیا اس کا کوئی ساتھی نہ رہا۔ اور اس لئے اس عہد میں اس مقدس فقرہ کا صدور بھی حسرت کی ذات تھی۔ حسرت کا دماغ خدا جانے کتنے روپ میں جلوہ گر ہوا مگر اس کا دل بزرگوں کی عقیدت کی خاک سے بنا تھا۔ مرتے دم تک پیر کے آستانے پر جان و سی اور اپنی ابدی خواہجہ میں آرام کیا۔ مولانا انوار صاحب کے باغ میں جہاں فرنگی محل کے خدا جانے کتنے خزانے مدفن ہیں حسرت بھی اپنی تمناؤں کے خزانے کے ساتھ مدفن ہوئے حسرت تو تنہا آیا تھا۔ تنہا رہا۔ تنہا گیا۔ البتہ تیری نیکی تیری شرافت تیرا اخلاص اور حسن عقیدت کے اشمال تیرے ساتھ ہیں اور وہی تیرے رفیق آخرت ہیں بار الہی اس کی حق گوئی کی بے کسی کی شرم رکھ لیجئے اور اس کو اپنی رفاقت سے نواز دیئے۔

اس باب کا اختتام مولینا کے بیاض کے ان دو قطعات پر کیا جاتا ہے

روزِ محشر عاشقانِ ربا قیامت کا رغبت کا رماشوق جز تماشاۓ جمالِ یارِ رغبت  
سالِ باجسمِ فریبی بر لبِ برسمِ خنداۓ اے طبیبِ گوشہِ حسرتِ براسِ بیمارِ رغبت

### حیاتی کیلانی

نسیم بادہ بدہ صبحِ گل فروش آمد      پیالہ گیر کہ مشرقِ سیو بدوش آمد  
سرے پرانے و بجائے پرانہ نشاۓ      بیاکہ مرغِ ہوا نیز در خسروش آمد



# حصہ دوم



(حصہ دوم)

## ازدواجی زندگی

مولانا نے دو شادیاں کیں۔ پہلی شادی سنہ ۱۹۲۷ء میں محترمہ نشاط النساء بیگم کے ساتھ اور دوسری شادی سنہ ۱۹۳۷ء میں محترمہ حبیبہ بیگم کے ساتھ۔ دونوں بیگمات سے ایک ایک لڑکی پیدا ہوئی۔ محترمہ نشاط النساء بیگم کے بطن سے محترمہ نعیمہ بیگم اور محترمہ حبیبہ بیگم کے بطن سے خالدہ بیگم، جناب غلام احمد فرقت کاکوروی جو مولانا خضر الملک علوی ایڈیٹر انماطر کے بھتیجے ہوتے ہیں نے اپنے مضمون میں جوہ نوائے وقت مورخہ ۲۲ ستمبر ۱۹۴۳ء میں لکھا ہے کہ محترمہ نشاط النساء بیگم کی مولانا حسرت موہانی سے شادی سنہ ۱۹۲۷ء میں اس وقت ہوئی جب وہ علی گڑھ یونیورسٹی میں نئے داخل ہوئے تھے۔ مولانا کی صاحبزادی نعیمہ بیگم کے خیال میں بھی یہی سن ٹھیک ہے لیکن جناب حبیب الرحمان حبیب نے علی گڑھ میگزین بابت جنوری ۱۹۳۹ء میں جو مضمون حسرت سیاست دان اور حسرت شاعر کے عنوان سے تحریر کیا ہے اس میں مولانا کی شادی کا سن سنہ ۱۹۲۷ء بتایا گیا ہے جناب جلیل قدوائی نے لکھا ہے کہ بیگم نشاط النساء حسرت سید بشیر حسن موہانی مرحوم وکیل راجپور ریاست حیدر آباد دکن کی صاحبزادی اور مولانا کی بھوپھی زاد بہن تھیں غالباً سنہ ۱۹۰۱ء میں پندہ سولہ برس کی عمر میں مولانا کے نکاح میں آئیں لیکن بہتر یہی ہے کہ جناب غلام احمد فرقت کاکوروی کے بیان کو صحیح سمجھا جائے اس لئے کہ محترمہ نعیمہ بیگم بھی اسی سن کو صحیح سمجھتی ہیں۔

### محترمہ نشاط النساء بیگم

مولانا کی پہلی بیگم محترمہ نشاط النساء بیگم کی تاریخ پیدائش معلوم نہیں ہو سکی۔ البتہ پروفیسر عبدالشکور نے رمیرسواں کاینور نومبر ۱۹۳۴ء کے حوالہ سے لکھا ہے کہ آپ غالباً سنہ ۱۸۹۵ء میں پیدا ہوئیں شادی کے وقت آپ کی عمر ۱۵، ۱۶ سال

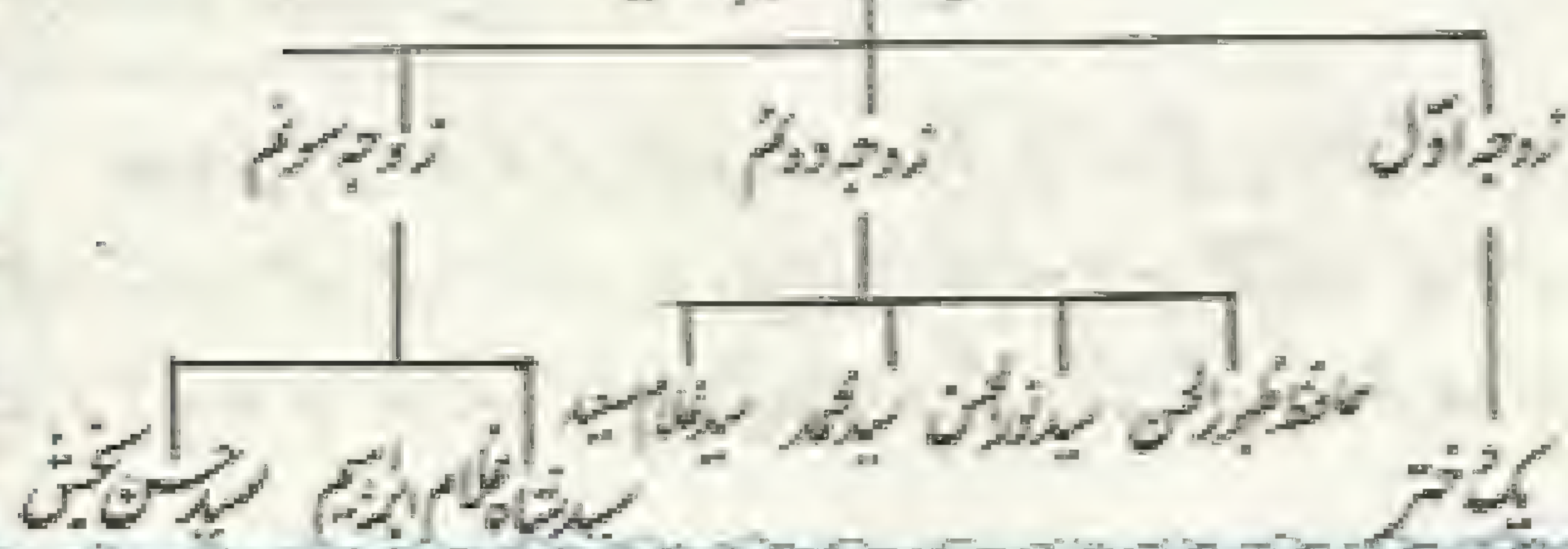


تھی اور مولانا کی عمر ۲۴ سال بتائی جاتی تھی۔ مولانا اس زمانہ میں علی گڑھ میں زیر تعلیم تھے۔ محترمہ نجمہ بیگم نے لکھا ہے کہ والدہ رشتہ میں والد کی ماہوں اور بہن تھیں۔ خود مولانا نے اردوئے معلیٰ بابت اگست دسمبر ۱۹۳۲ء میں تفصیل کے ساتھ ان کے نام، خاندان اور شجرۂ نسب کو تحریر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ان سے قرابت داری ہے۔ مولانا کی یہ تحریر مندرجہ ذیل ہے۔

نشاط النساء نام بنت عافہ سید بشیر حسن مولانی۔ اصل ان کی قبضہ مولانی نواح مکنو کے نیشا پوری خاندان سادات سے تھی جن کا سلسلہ نسب حضرت امام علی موسیٰ رضا تک پہنچتا ہے۔ ان کا مزار مشہد مقدس میں اس وقت مرجع جمہور اسلام ہے اور جن کے زمانہ حیات میں نیشا پور کو ان کے وطن مبارک ہونے کا شرف حاصل تھا۔ بیساکہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ ان کی اولاد میں سید محمود نیشا پوری نے ترک وطن کر کے مولان میں سکونت اختیار کر لی۔ انہیں سید محمود کی دسویں پشت میں حضرت شاہ وجیہ الدین محمد قدس سرہ العزیز رحمۃ اللہ علیہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کا وصال، ارشوال کو ہوا۔ عرس شریف آپ کا ہر سال تاریخ مقررہ پر مولان میں ہوتا ہے جس کے اخراجات کے لئے راقم الحروف نے اپنی موردی جائداد کا ایک حصہ بقدر ضرورت وقف کر دیا ہے۔

حضرت شاہ وجیہ الدین تحصیل علوم کے لئے دلی میں حضرت سید حسن سول نما کے حلقہ ادرت میں داخل ہوئے اور ہمیشہ کے لئے اپنی اولاد کو مسکک تصوف سے وابستہ کر گئے۔ آپ کی تین بیویوں میں زوجہ اول کی صرف ایک صاحب زادی زوجہ دوم کے چار بیٹے اور دو بیٹیاں اور زوجہ سوم کے دو بیٹے تھے۔ جن کی تفصیل یہ ہے۔

### حضرت شاہ وجیہ الدین





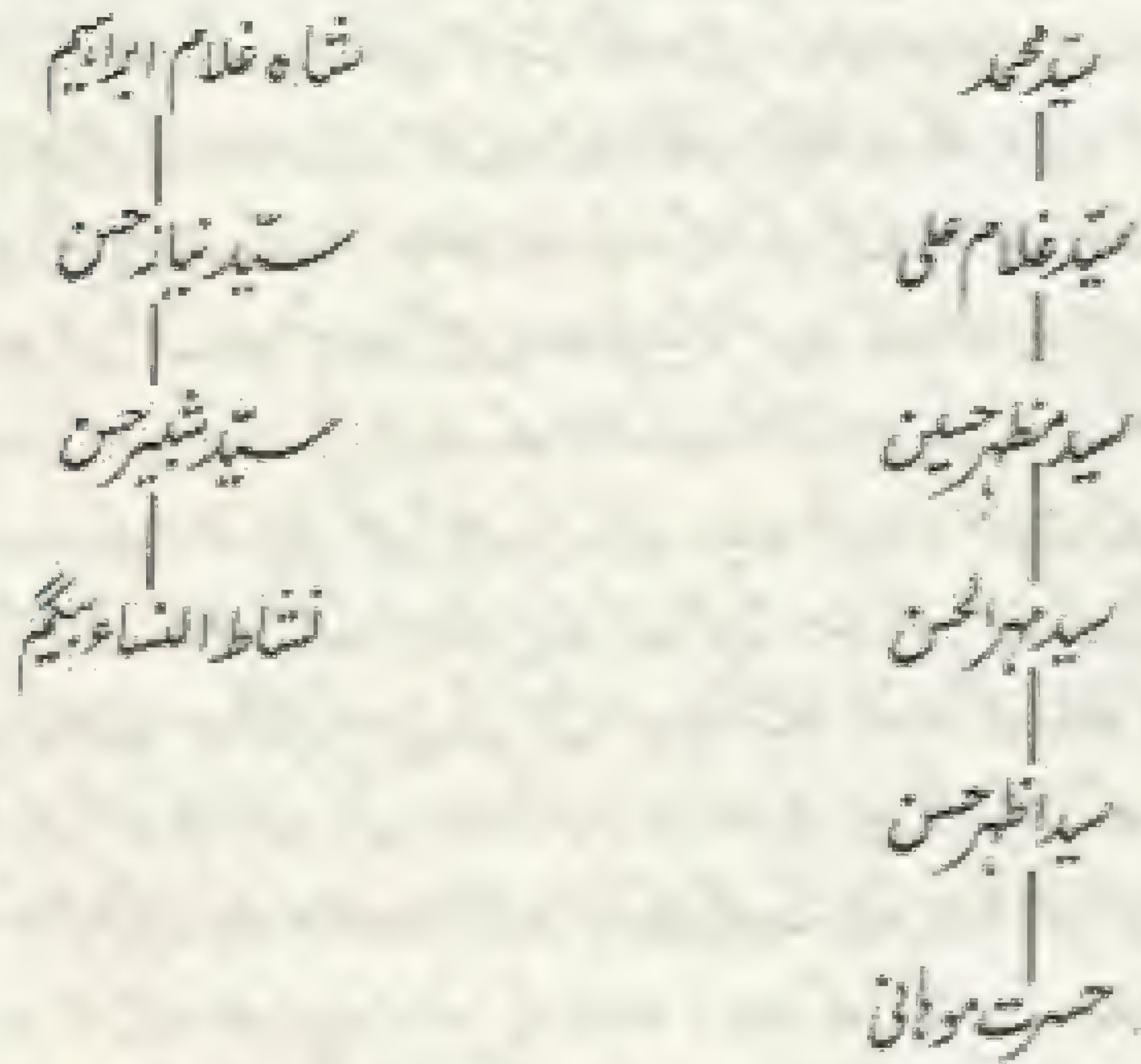
موجودہ مشاہیر مساوات مولان شاہ وجیہ کے  
اپنی صاحب زادوں کی اولاد میں سے ہیں۔

تفصیلی شجرہ کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ حسرت اور بیگم حسرت کے درمیان اس  
قرابت عام کے علاوہ کہ یہ دونوں حضرت شاہ وجیہ کے دو صاحبزادوں سید محمد اور  
شاہ غلام ابراہیم کی اولاد ہیں بعض خاص رشتہ ماننے والے بھی موجود ہیں۔ مثلاً  
اول یہ کہ بیگم حسرت کے دادا حافظ سید نیاز حسن کی بہن ولایت النساء حسرت  
کے دادا سید مہر الحسن سے منسوب تھیں۔ دوئم یہ کہ حسرت کے والد سید اختر حسن کی  
بہن سیدہ منصور النساء بیگم حسرت کے والد سید شبیر حسن کی زوجہ تھیں سوئم  
یہ کہ بیگم حسرت کے والد سید شبیر حسین کی بہن سیدہ شہر بانو حسرت کے والد ماجد  
سید اختر حسن کی زوجہ تھیں چہارم یہ کہ جس طرح سید اختر حسن کے بیٹے حسرت  
مولائی کی شادی سید شبیر حسن کی بیٹی سیدہ نشاط النساء کے ساتھ ہوئی اسی  
طرح سید اختر حسن کی ایک بیٹی سیدہ نسیم کا نکاح سید شبیر حسن کے بیٹے  
بیٹے سید قائم الحسن کے ساتھ ہوا اور ان کے چھوٹے بیٹے سید ناصر الحسن کو بیگم  
حسرت نے لڑکپن سے اپنے ساتھ اپنی والدہ ماجدہ کے انتقال کے بعد اپنی اولاد  
کی مانند رکھا۔ پنج یہ کہ بیگم حسرت کی دادی سید نیاز حسن کی زوجہ مولانا  
سید آل نبی کی بیٹی تھیں وہ حسرت کی حقیقی نانی تھیں یعنی بیگم حسرت کی  
دادی اور حسرت کی نانی حضرت مولانا احمد سعید مولوی شریف الحسن اور  
مولوی لطف حسن کی حقیقی بہن تھیں اور اس لئے مولوی حیات الحسن اور  
مولوی ابن الحسن صاحب بسمل مولائی کی حقیقی چھوٹی تھیں۔

اپنے زمانہ حیات میں بیگم حسرت کبھی کبھی راقم کے مقابلہ میں بطریق مزاح  
اپنی نسبتی فضیلت کا دعویٰ کرتی تھیں جس کا انہیں حق بھی تھا اس لئے  
کہ وہ شاہ وجیہ کی پانچویں پشت میں تھیں جب کہ مولوی حیات الحسن  
اور مولوی ابن الحسن کے سوا ان کے تمام معاصر چچا اور ساتویں پشت میں  
تھے علاوہ بری حضرت شاہ وجیہ کی یکسری بیوی جن کی اولاد میں بیگم حسرت  
تھیں سیدہ تھنی جب کہ دوسری دونوں بیویاں سیدہ نہیں تھیں۔



تفصیل یہ ہے  
شاہ و جہد



### ابتدائی حالات

بیگم حسرت کی ابتدائی زندگی کے بارے میں زیادہ معلومات نہیں البتہ پرنسپل عبدالشکور نے لکھا ہے کہ حسرت کے حالات کی تکمیل ناممکن ہے اگر ان اوراق میں مرحوم بیگم حسرت موہانی کا ذکر نہ کریں جو غرضہ دراز تک حسرت کی رفیقہ حیات رہیں۔ مرحومہ حسرت کی سیاسی اور ادبی و علمی جدوجہد میں پورے استحکام اور جوش و خروش کے ساتھ شریک کار رہتی تھیں بعض واقف کار اصحاب کا تو یہاں تک خیال ہے کہ حسرت کے عقائد کی استواری اور عمل کی چہل سالہ ہم آہنگی میں مرحومہ کا بہت کچھ دخل تھا۔ رہبر نسواں کا نمبر ۳۳ء میں ان کی ابتدائی زندگی کا حال ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے عترت نشاط النساء بیگم غالباً ۱۳۳۰ء میں موہان ضلع اناڑ میں ایک معزز ترین خاندان سادات



میں پیدا ہوئیں۔ آپ کے والد سید شبیر حسن موہانی رائے چور ریاست حیدرآباد  
میں وکیل ہانی کورٹ تھے۔ چونکہ سادات موہان میں علم و فضل کا چیرچہ  
متمم و معرک سے رہا ہے اس لئے محترمہ نشاط النساء بیگم قصبات اودھ کی عام  
لڑکیوں کی طرح زلیخہ تعلیم سے محروم نہ رہ سکیں۔ آپ کو مذہبی تعلیمات کے علاوہ  
اردو، فارسی اور عربی زبانوں کی مستول تعلیم دلائی گئی۔ جناب جیل قدوائی نے بھی  
یہی لکھا ہے کہ بیگم حسرت کو اردو، فارسی اور عربی سے خاصی واقفیت تھی۔ جب  
آپ دوشیزہ تھیں آپ کا خاص مشغلہ یہ تھا کہ اپنے پسماندہ قصبہ کی لڑکیوں کو کچھ  
پڑھا سکھائی تھیں اور اگر آج موہان میں تعلیم سناں کی جھلک نظر آتی ہے  
تو محترمہ نشاط النساء بیگم کی کوشش اور مالی ہی ایثار کا ثمرہ ہے۔ محترمہ رابعہ بیگم  
نے لکھا ہے کہ ”دیہاتی ماحول میں پٹی ہوئی یہ لڑکی نہایت پیری، باحوصلہ اور  
ہر طرح سے حسرت کی رفاقت کے لئے موزوں ثابت ہوئی۔“

### میاں بیوی میں محبت

جہاں تک ازدواجی زندگی کا تعلق ہے میاں بیوی دونوں میں بے انتہا  
محبت تھی۔ محترمہ رابعہ بیگم نے لکھا ہے کہ بیوی سے ان کو محبت تھی بلکہ کسی قدر ڈرتے  
بھی تھے بیوی کو بھی مولانا سے بہت محبت تھی اور جب مولانا قید میں رہتے  
تو کوشش ہی کرتی کہ ان کی قربت رہے۔ شادی کے بعد عام طور پر علی گڑھ  
میں قیام رہتا تھا پھر جب کاروبار کے سلسلہ میں مولانا نے کانپور کو اپنا مستقر  
قرار دیا۔ تو بیگم حسرت بھی ساتھ گئیں۔ مولانا نے مالی اعتبار سے کبھی فراغت  
و اطمینان کو محسوس نہیں کیا۔ چنانچہ ان کی رفیقہ حیات بھی ہمیشہ عیش و  
آرام سے محروم رہیں۔ لیکن کبھی بھی حرف شکایت زبان پر نہیں لائیں۔ حسرت  
کھٹن موقع پر انہوں نے مولانا کی سچی رفاقت پر غور کیا ہے۔ اگرچہ میاں بیوی میں  
ہمیشہ ہی اچھے تعلقات رہے لیکن کبھی کبھی پر لطف نوک جھڑک ہو ہی جاتی  
تھی بیگم صاحبہ مولانا کی شاعری پر اکثر تبصرہ فرماتی رہتی تھیں اور کہا کرتی  
تھیں کہ یہ اشعار تم نے فلاں کے عشق میں لکھے ہیں مولانا خود بھی مرتبہ انہیں جھڑکتے



اور ان سے کچھ سننے کی خاطر انہیں غزلیں سناتے اور کہتے کہ یہ اشعار کس کی بات  
 میں کہے گئے ہیں۔ پس مولانا کا یہ کہنا ہی انہیں بے چین کر دیتا۔ فوراً برس پڑتی  
 مگر ان لڑائیوں میں بالکل جان نہیں ہوتی۔ اور نہ ایسی ہی کوئی غلط فہمی پیدا  
 ہوتی پس یوں ہی ایک دوسرے کو چھیڑنا اور ستانا مقصود ہوتا۔ پرنسپل عبدالشکور  
 نے لکھا ہے کہ ۱۹۱۵ء برس کی عمر میں شاہی ہو گئی حسرت کے ساتھ پہلے علی گڑھ  
 میں تقیم رہیں اور آخر زمانہ میں حسرت نے اور آپ نے کانپور کو اپنا مشترک بنا  
 لیا۔ جب تک آپ زندہ رہیں حسرت کی حقیقی معنوں میں شریک حیات رہیں  
 ان کے شوہر نامدار کی زندگی کا کوئی پہلو ایسا نہ تھا کہ انہوں نے اپنی روح  
 کی پوری قوت کے ساتھ اس میں شرکت نہ کی ہو۔

### سیاسی رفاقت

مرحومہ آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی کی ممبر تھیں مجلسوں میں ہمیشہ حسرت  
 کے ساتھ شریک ہوتیں اور آپ کی اصالت رائے اور جوش عمل سے آپ کے رفقاء  
 کار کو ہمیشہ تقویت اور استحکام حاصل ہوتا۔ خود مولانا نے ان کے حوصلہ اور کردار  
 کا اعتراف کیا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ دیگر فتاری کے وقت راقم الحروف کی شیر خوار  
 لڑکی نعیمہ حد درجہ علیل تھی اور اتفاق رائے سے مکان میں والد نعیمہ اور ایک  
 خادم کے سوا اور کوئی موجود نہیں تھا لیکن ان کی ذات سے اس نازک وقت  
 میں بربنائے سیادت و تائید ربانی حیرت انگیز حوصلہ و استقلال کا اظہار ہوا  
 خود پریشان ہو کر راقم کو بھی معنوم کرنے کی بجائے انہوں نے دوسرے ہی دن  
 بذریعہ سپرنٹنڈنٹ جیل ایک ایسا ہمت افزا خط بھیجا جسے دیکھ کر تھلہ کا  
 پروازان جیل بھی متحیر رہ گئے۔ راقم کا دل بفضلہ امر حق میں یوں ہی قوی  
 تھا لیکن ان کی یہ سحر یہ کہ تم پر جو افتاد پڑی ہے اسے مردانہ وار برداشت  
 کرو۔ میرا گھر کا مطلق خیال نہ کرنا۔ خبردار تم سے کسی قسم کی کمزوری کا اظہار  
 نہ ہو تقویت مزید کا باعث ہوا۔ بھائی صاحب کو تار دے کر انہوں نے بلوایا  
 تھا۔ جن کے ہمراہ وہ مجھ سے ملنے کے لئے آئیں اور جب تک مقدمہ چلتا رہا



ہر بختہ آیا کہیں اور آخر وقت تک جزات و تہمت میں ان کے ذرہ برابر بھی فرق نہیں آیا۔

### جزات و تہمت

جناب غلام احمد فرقت کا کوری تے اپنے مضمون میں جس کا پہلے حوالہ دیا جا چکا ہے لکھا ہے کہ جب مولانا حسرت نخریک آزادی کے سلسلہ میں پہلی بار گرفتار ہوئے تو اس وقت ان کی شیرخوار بچی نیمہ سخت علیل تھی اور اس پر سکرات کا عالم طاری تھا۔ حالات اس درجہ نازک تھے کہ گھر میں سوائے مولانا اور ان کی اہلیہ کے کوئی تیسرا شخص بیمار داری کے لئے موجود نہ تھا اس موقع پر جب گرفتاری کا وارنٹ آیا تو بڑے سے بڑا شیردل اور بہادر انسان بھی ہوتا تو اس کے قدم ڈھنگا جاتے۔ مگر اس بہادر خاتون کے سامنے پر شکن نہیں آئی اور اس نے نجدہ پیشانی کے ساتھ شوہر کو رخصت کر دیا مولانا اگرچہ کبھی کی علالت سے حد درجہ ملول اور متفکر تھے اور جیل پہنچ کر بھی ان کو خیال رہا کہ گھر میں بھی اور ماں پر نہ جانے کیا گزر رہی ہو گی لیکن گرفتاری کے تیسرے ہی دن بیگم حسرت کا خط سپرنٹنڈنٹ جیل کی معرفت پہنچا جس میں بیگم نے مولانا کو تسفی اور دلاسہ دیتے ہوئے لکھا تھا اگر لڑکی یا گھر کی محبت میں ذرا بھی پائے استقامت میں لغزش آئی تو سمجھ لینا کہ اس گھر میں تنہا سے لئے کوئی جگہ نہیں۔ اس بہادرانہ جذبہ کی مثال ہندوستان کی تاریخ میں صرف ایک جگہ ملتی ہے اور وہ ادرنگ زب اور داراشکوہ کی وراثتی جنگ میں داراشکوہ کی شکست کے بعد جب ایک راجپوت جنرل نے اپنے گھر میں پناہ لینی چاہی تو اس کی بیوی نے یہ کہہ کر گھر کے دروازے بند کر لئے کہ شکست خوردہ انسان کے لئے گھر میں بھی کوئی پناہ نہیں۔

### تصوف و ادب

مولانا جمال میاں نے سخریہ فرمایا ہے کہ مولانا کے تمام سیرت نگاروں



نے تسلیم کیا ہے کہ ان کی سیرت کی تعمیر اور ان کی سیاسی اور ادبی جذبات میں بڑا حصہ مرحومہ بیگم حسرت کا ہے۔ وہ تصوف کے ذوق اور ادبی مذاق دونوں میں مولانا حسرت کی شریک تھیں انہوں نے جس ولیری، بہادری، استقلال اور صبر سے مشکلات کا مقابلہ کیا اس کی تصویر ملنی مشکل ہے۔ مولانا کی قید کے زمانہ میں ان کے مقدمات کی پیروی اردوئے معلیٰ کی اشاعت، پریس کا بندوبست، تجارت کی نگرانی و وادین کی ترتیب و طباعت سب کام ان محترم خاقون نے انجام دیا وہ حقیقی معنوں میں مولانا کی شریک حیات تھیں۔

### ناگپور کا نفرین

سیاسی معاملات میں بھی وہ مولانا کی مشیر اور شریک تھیں جناب غلام احمد فرقت کا گوروی نے اس مضمون میں تحریر کیا ہے کہ مولانا حسرت کی طرح وہ بھی آل انڈیا کانگریس کمیٹی کی ممبر تھیں۔ اور سیاسی جلسوں میں مولانا حسرت کے ساتھ شریک ہوتی تھیں۔ کانگریس کی ہر تحریک میں وہ پیش پیش رہیں۔ ان کی جرأت و ہمت کا اندازہ اس سے کیجئے کہ ۱۹۳۰ء میں ناگپور میں کانگریس کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا تو اس میں مسٹر گاندھی کے علاوہ اس دور کے تمام بڑے بڑے لیڈر شریک ہوئے یہ اجلاس ان مضمون میں بڑی اہمیت رکھتا تھا کہ اس میں برصغیر کی آزادی کے بارے میں ایک تجویز پاس کر کے حکومت برطانیہ کو بھیجی جانے والی تھی چونکہ ہندوستان کی تحریک آزادی اس منزل تک نہیں پہنچی تھی جس میں حکومت برطانیہ سے کامل آزادی کا مطالبہ کیا جاتا۔ لہذا تمام کانگریسی رہنما آئینی حدود میں رہ کر ہندوستانیوں کے زیادہ سے زیادہ حقوق کے مطالبہ کی تائید میں تھے مولانا حسرت موہانی کی اس جرأت و ہمت کی داد دیجئے کہ اس دور میں جب کہ برطانوی حکومت اپنے پوسے شباب پر تھی اور آزادی وطن کا نام لینا بھی جرم تھا۔ جب برطانوی سامراج کی تلواریں سروں پر لٹک رہی تھیں اور آزادی کا لفظ زبان پر لانا اپنے آپ کو آلائم و مصائب میں مبتلا کرنا تھا۔ مولانا حسرت نے کامل آزادی کا ریزولوشن پیش کیا جس وقت یہ تجویز پیش ہوئی تو پوسے اجلاس میں سناٹا چھا گیا



سیاسی زندگی میں اس واقعہ کی پوری تفصیل ملے گی، اور ہر فرد ایک دوسرے کی صورت دیکھنے لگا۔ مولانا حسرت کو جب پنڈال میں کوئی شخص اس تجویز کی تائید کرتے والا نہ ملا تو بیگم حسرت نے کھڑے ہو کر ان کی تجویز کی تائید کی اور اس سلسلے میں ایک پرجوش تقریر کرتے ہوئے صدر سے مطالبہ کیا کہ وہ اس پر اجلاس کی رائے طلب کریں۔

### کانپور کانگریس

اس طرح جب ۱۹۲۵ء میں کانگریس کا سالانہ اجلاس کانپور میں منعقد ہوا جس کی صدارت مسٹر نائیڈو نے کی تو مولانا حسرت اور بیگم حسرت نے مزدوروں اور کسانوں کے ایک جلسوں کی قیادت کرتے ہوئے پنڈال میں داخل ہونا چاہا۔ تو سید اول کے رضا کاروں نے جن کی قیادت پنڈت جواہر لال نہرو کر رہے تھے مزاحمت کی اور پنڈت جی نے حکم فرمایا کہ اگر جلسہ پنڈال میں داخل ہونے کی کوشش کرے تو اس پر لاٹھی چارج کیا جائے اس پر بیگم حسرت کو غصہ آ گیا اور انہوں نے پنڈت جی کے منہ پر طمانچہ لگایا اور اس ناادر شاہی حکم پر انہیں سرزنش کی تو پنڈت جواہر لال نہرو کو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ جناب غلام احمد فرقہ کا کو ردی نے بھی اپنے اس مضمون میں اس واقعہ کا تذکرہ کیا ہے فرماتے ہیں کہ ۱۹۲۵ء کی کانپور کانگریس میں جو مسٹر سرودھتی نائیڈو کی زیر صدارت ہوئی تو اس میں رضا کاروں کے کمانڈر پنڈت جواہر لال نہرو تھے مولانا حسرت اور ان کی بیگم مزدوروں کی قیادت کر رہے تھے وہ اپنا جتنا بے گرا اجلاس میں داخل ہونا چاہتی تھیں تو پنڈت نہرو نے رضا کاروں کو حکم دیا کہ اگر مزدور نہ مانیں تو ان پر لاٹھی چارج کر دیا جائے یہ سنتے ہی بیگم حسرت آگ بگول ہو گئیں اور انہوں نے بڑھ کر پنڈت نہرو کے منہ پر طمانچہ مار دیا۔ بعد میں پنڈت نہرو کو جب اپنی غلطی کا احساس ہوا تو انہوں نے بیگم حسرت سے معافی مانگی اور مزدور پنڈال میں داخل ہو سکے مگر اس واقعہ کے عینی گواہ جناب سردار علی صابر می مرحوم نے "انجام" کراچی مورخہ مارچ ۱۹۳۳ء میں ایک تفصیلی مضمون تحریر کیا جس کا متعلقہ حصہ درج ذیل ہے



"نوبت کے قریب مزدور اور کسان ڈیلیٹیوں اور کیونسٹ کارکنوں  
 کے دستے سیدالاحرار مولانا حسرت موہانی کی زیر قیادت کانگریسی پنڈال کی طرف  
 بڑھے بیگم حسرت موہانی اپنے نامور شوہر کے دوش بدوش تھیں اور ان سے  
 آگے کامریڈ جگد مہا سرخ جھنڈا سلجھائے ہوئے تھے بے بنیاد افواہوں کی بنا پر  
 کانگریسی نگر میں کھلبلی تو ساری رات چلی رہی تھی۔ مزدور اور کسان دستوں  
 کے آگے بڑھتے ہی پنڈت جوہر لال کی زیر کمان کئی ہزار کانگریسی رُصت کار  
 حرکت میں آگئے۔ انہوں نے تین جانب سے گھیر کر کانگریسی پنڈال کے چاروں  
 کسے سامنے بیدروی سے لاکھٹی چارج کر دیا جس سے ۲۵،۲۰ مزدور سامتی بہت  
 مجروح ہوئے۔ علم بردار کی حیثیت سے کامریڈ جگد مہا ہم سب سے آگے تھے  
 پنڈال کے اندر جو لکھ بکھ رضا کار باہر نکلے انہوں نے جگد مہا صاحب کو بڑی  
 طرح زد و کوب کیا کہ وہ سر سے پانک خون میں نہا گئے اور ہوش ہو کر گر گئے  
 اس طوفان بد تمیزی اور بھگدڑ میں اندیشہ تھا کہ جگد مہا کچل کر مر جائیں گے  
 مشر اکبر علی صدیقی نے جو خود بھی کافی لحیم تحیم تھے بے ہوش جگد مہا کو اپنے شانے  
 پر اٹھالیا اور مجمع کو چیرتے ہوئے باہر لے گئے۔ میں اور ریاست اندور کے ایک  
 کیونسٹ ساتھی جو بعد کو بہت مشہور ہوئے مگر جن کا نام مجھے یاد نہیں رہا  
 غالباً جینا پرشاد نام تھا محترمہ بیگم حسرت موہانی کو اپنے ہاتھوں کے حلقہ میں  
 لئے ہوئے تھے۔ کامریڈ جگد مہا کو بے ہوش اور خون میں مہولہاں دیکھ کر سیدالاحرار  
 مولانا حسرت موہانی غصہ اور رنج سے بے تاب ہو گئے۔ اس وقت ان میں بلا  
 کی طاقت آگئی تھی کانگریسی رضا کاروں کے هجوم کو چیرتے ہوئے اندر پنڈال  
 میں گھس گئے اور بہت بلند آواز میں چیخ کر کہا کہ میں حسرت موہانی ہوں۔ اپنا  
 کے جھوٹے بھاریوں نے مزدور اور کسان ڈیلیٹیوں پر بے جرم و خطا لاکھٹی  
 چارج کیا ہے کئی آدمی بہت زخمی ہو گئے ہیں جگد مہا کی حالت نازک ہے  
 سن لو اگر جگد مہا مر گیا تو اپنے ہاتھوں سے کانگریسی کے پنڈال کو آگ  
 لگا دوں گا مولانا حسرت کا یہ مجاہدانہ نعرہ سن کر سامنے پنڈال میں کھلبلی  
 مچ گئی بڑے بڑے کانگریسی بیدروک مقام کے لئے ڈانس سے اتر کر گیسٹ



کی طرف بڑھے دوسری طرف حضرت مولانا حسرت موہانی کی تنہائی کے احساس نے ان لوگوں کو جو باہر تھے بے چین کر دیا اور ہم نے کانگریسی رضا کاروں کو دھکیل دھکال کر پنڈال میں گھسنے کی کوشش کو تیز تر کر دیا اتنے میں سنا کاروں کے کما ہند انجیف پنڈت ہنرود ہمارے دائیں طرف نمودار ہوئے اور گھوڑے سے اتر پڑے اور حیرت انگیز دلیری کے ساتھ ہجوم کو کسی اختیار کے بغیر دونوں ہاتھوں سے دھکے دے دے کر بٹانے لگے۔ اور ہم مستقل ہجوم میں جان پر کھیل کر کسی نہ کسی طرح پنڈال کے اندر جانا چاہتے تھے۔ بالکل گیت کے قریب میں اور ریاست اندور والے ساتھی ا غالباً جتنا پرشاد بیگم حسرت موہانی کو اپنے حلقہ میں لئے بڑھنے کی کوشش کر رہے تھے۔ ادھر پنڈت ہنرود ہجوم کو چیرتے بھاڑتے دھکیلتے گیت تک پہنچے اور انہوں نے افراتفری کے عالم میں بالکل غیر شعوری طور پر محترم بیگم حسرت موہانی کو دھکیلا۔ جھوٹے سے قد کی دہلی پتلی مگر غضب کی ہمت رکھنے والی یہ شخصیت پنڈت جی کا ہاتھ لگتے ہی غصہ سے بے تاب ہو گئیں اور آؤ دیکھا نہ تاؤ پست پست ہوا ہر لال ہنرود کے منہ پر چٹاخ سے طمانچہ بڑ دیا اور بولیں شرم نہیں آتی، بے غیرت مجھے ہاتھ لگاتا ہے۔ یہ سنی سنائی کہانی نہیں واقعہ ہے میرا چشم دید واقعہ ہے کہ گال پر طمانچہ پڑتے ہی پنڈت ہنرود چونک پڑے۔ دیکھا سامنے بیگم حسرت موہانی غصہ سے کانپ رہی تھیں اور جانے کیا کیا الٹی سیدھی سنا رہی تھیں پنڈت جی کی مزاج کی تیزی بڑھا پے تک قائم رہی وہ تو ان کی جوانی کا عالم تھا یہی کوئی ۳۲-۳۳ کی عمر ہوگی۔ مگر پنڈت ہنرود کی شرافت کی قسم کھانی چاہیے کہ بیگم حسرت موہانی کی صورت دیکھتے ہی وہ پانی پانی ہو گئے اور ہاتھ جوڑ کر بولے "آپ میری ماں ہیں مجھے اور ماریے، سزا دیجئے، بھول ہو گئی ماں مجھے معاف کرو۔"

پنڈت جی کی اس شرافت کے منظر ہرے سے ہم میں بہت سے لوگ انگشت بندھا رہ گئے۔ خود محترمہ بیگم حسرت موہانی نے بھی پنڈت جی کے سر پر ہاتھ رکھ دیا۔ اتنے میں کانگریس کے بڑے بڑے لیڈر باہر آ گئے اور معاملہ رٹنے دینے پر گیا۔ اس واقعہ کو کم و بیش چالیس سال گزر گئے اس مدت ایک کٹر مسلم لیگی



اخبار نویس کی حیثیت سے دلی سے کراچی تک پنڈت ہنرو اور ان کی کانگریس کے خلاف سینکڑوں کیا ہزاروں مضمون لکھے لیکن جب یہ واقعہ یاد آ جاتا ہے تو میری گروں احترام سے جھک جاتی ہے اور دل پکار اٹھتا ہے کہ پنڈت ہنرو کی سیاسی بالیسی جو کچھ بھی ہو لیکن ذاتی اعتبار سے وہ بہت بلند پایہ شریف انسان تھے۔

جناب جلیل قدوائی نے لکھا ہے کہ اس واقعہ میں غلط فہمی کا سبب یہ بھی تھا کہ پنڈت ہنرو کے علم میں یہ بات نہیں تھی کہ مولانا کا پور کانگریس میں شرکت کے مجاز نہیں اس لئے کہ وہ کانپور سے ڈیلیکیٹ منتخب نہیں ہو سکے تھے۔ لیکن مولانا بیگم صاحبہ کی کوششوں سے فتح پور سے ڈیلیکیٹ منتخب ہو گئے تھے اور پنڈت ہنرو کے علم میں یہ تازہ ترین اطلاع نہیں تھی۔

محترمہ نعیمہ بیگم

محترمہ نعیمہ بیگم نے لکھا ہے کہ "والدہ مرحومہ نے ہمیشہ مولانا کے دوش بدوش بلکہ ان سے بھی بڑھ کر آزادی کی جدوجہد میں حصہ لیا مولانا کی پہلی گرفتاری تک تو وہ زیادہ تر امور خانہ واری میں دلچسپی لیتی تھیں لیکن جب انگریزوں نے مولانا پر مظالم کے پہاڑ توڑنے شروع کر دیئے۔ ان کا قیمتی کتب خانہ کواڑیوں کے مول نیلا کر دیا تو وہ اللہ کا نام لے کر میدان عمل میں کود پڑیں اور بہت واسطال کا وہ مظاہرہ کیا کہ سب دیکھتے رہ گئے پہلی گرفتاری کے وقت میں تقریباً ایک سال کی مہتی اور سخت علیل تھی وہ گھر میں یک و تنہا تھیں۔ لیکن انہوں نے ان پریشانیوں کی مطلق پرواہ نہیں کی اور مولانا کو جرات و ہمت کی نہ صرف تعلیم کی بلکہ انہیں کبھی اپنی ذاتی الجھنوں سے آگاہ بھی نہیں کیا۔ تاکہ وہ مزید پریشانیوں سے بچے رہیں۔"

محترمہ نعیمہ بیگم نے تحریر کیا ہے کہ مجھے ان کی واحد اولاد ہونے کا فخر حاصل ہے وہ فرماتی تھیں کہ میں نے تمہاری ولادت کے وقت دعا کی تھی کہ اللہ پاک اب مجھے دوبارہ اولاد کی تمنا نہیں ہے۔ اللہ نے ان کی دعا کو شرف قبولیت بخشا



اور بھر کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ محترمہ نعیمہ بیگم نے کانپور کانگریس کے واقعہ کا بھی تذکرہ کیا اور لکھا کہ پنڈت جواہر لال نہرو کو ہمیشہ اس واقعہ میں اپنے انوس ناک کردار کا احساس رہا چنانچہ یوم حسرت مولائی پر ایک پیغام دیتے ہوئے انہوں نے فرمایا کہ مولانا کی بیوی ایک نہایت دلیر خاتون تھیں جن کی بہمت کی میں بہت تعریف کرتا ہوں۔

### سودیشی اسٹور

محترمہ نعیمہ بیگم نے آگے چل کر لکھا ہے کہ ۱۹۴۷ء سے ۱۹۴۸ء تک مولانا کی دوسری گرفتاری کے فوراً بعد وہ سودیشی اسٹور علی گڑھ کا بھی انتظام سنبھالتی تھیں اور رسائل اور اخبارات کو مولانا کا کلام بھیجتی رہیں۔ والدہ صاحبہ کے ایک خط سے جو مولانا عبدالباری رحمت اللہ علیہ کے نام تھا، یہ پتہ چلتا ہے کہ وہ مقدمہ کی پیروی کے علاوہ اس بات کی بھی کوشاں رہتی تھیں کہ مولانا کو جس چیز کی ضرورت ہو وہ ان تک پہنچ جائے۔ مولانا کی رہائی کے لئے ان سے جو بن پڑنا اس سے گریز نہیں کرتیں۔ دوسری گرفتاری کے دوران جب برصغیر کے کوئٹہ کوئٹہ سے مولانا کی رہائی کا مطالبہ ہوا تو حکومت برطانیہ نے اعلان کیا کہ مولانا رہا ہونے کے لئے تیار نہیں تو یہ صرف بیگم حسرت کی ذات تھی جو خاموش نہ رہ سکی۔ جناب جلیل قدوائی نے تحریر کیا ہے "حق و باطل کی جنگ کا یہ موقع ناکام رہ جائے گا اگر اس فدانے تربت کی شریک حیات بیگم حسرت کا جن سے بڑھ کر سرفروشن دلیر اور شوہر کا ساتھ دینے والی خاتون کا تصور دشوار ہے اس معاملہ میں رویہ نہ ظاہر کیا جائے۔ واضح ہو کہ یہ واقعہ اب سے ۵۰ سال قبل کا ہے اور اگرچہ آج جنگ سناوسی کی راہ میں جس پر بے خوفی کے ساتھ چلنا ہمیں حسرت اور ان کی بیگم نے ہی سکھایا پھر بھی اب ہر شخص قومی خدمت کا مدعی ہے مگر اس زمانہ میں عورت تو عورت بڑے سے بڑے مرد آہن کے لئے بھی بیگم حسرت جیسا مجاہدانہ طرز عمل اختیار کرنا کسی کے خواب و خیال میں بھی نہیں آسکتا تھا۔ انہوں نے مولانا کے انکار کے سلسلہ میں اخبارات کو بیان



یہ ہونے انہوں نے کہا کہ حسرت نے جو طرز عمل اختیار کیا اس میں ضد اور خود آزمائی کو  
مطلق دخل نہیں ہے۔ میں نے ان کی اس کارروائی کو بیدار طبعان اور خوشی  
کے ساتھ دیکھا۔ اس نظر بندی سے قید بہر حال بہتر ہے حسرت نے خوب کیا۔ مجھے  
ان سے ایسی ہی امید تھی۔ یہ خیال رہے کہ یہ رائے کسی کرسی نشین بیسٹ  
کی نہ تھی اور نہ کسی پیٹ بھرے اور خوشحالی گھرانے کی عورت کا خیال  
تھا جس کے لئے اس شوہر کی عدم موجودگی میں آسودگی اور فراغت کا  
ساز و سامان ہر وقت موجود رہتا ہے یہ بیگم حسرت کا رد عمل تھا جو مولانا  
کے ہمراہ نمک روتی کھا کر اجرت پر سلائی کمر کے اور چکی پس کر گذر اوقات  
کرتی تھیں مگر اپنے دل کی حرارت اور قوت ایمانی اس حد تک قائم رکھتی  
تھیں کہ اس ذخیرہ سے خود حسرت کو بھی فیض پہنچتا تھا۔ مولانا کی اس  
قید کے زمانہ میں معلوم نہیں اس پیکر حیا و عفت خاتون پر کیا مبنی مگر آفریں ہے اس  
ضبط و استقلال کی ان پر علامہ اقبال کا یہ شعر صادق آتا ہے۔

تیری خاک میں ہے اگر شر تو خیال فکر و غنا نہ کر  
کہ جہاں میں تان شبینہ پر ہے مدار قوت حیدری

### خودداری

جناب شورش کاشمیری نے اپنے ایک مضمون میں بیگم صاحبہ کے کردار پر  
تبصرہ کرتے ہوئے تحریر فرمایا کہ حسرت جتنے و صندار ہیں ان کی اہلیہ اتنی ہی خود  
ہیں۔ کسی فلسفی کا مقولہ ہے کہ عورت نصف کائنات ہے۔ ممکن ہے اس میں کچھ  
غلط ہو لیکن حسرت کے معاملہ میں ان کی اہلیہ نصف زندگی ضرور ہیں۔

### جرات کی ایک اور مثال

جناب ضیاء الدین برنی نے اپنے مضمون بیگم حسرت پر چند تاثرات میں مسز  
سروجنی ٹائیڈو کے حوالہ سے مولانا کی اسی قید کے بارے میں ایک جرات انگیز  
واقعہ کا ذکر فرمایا ہے جس کا اس موقع پر تذکرہ ضروری ہے برنی صاحب نے



ابتداء میں بیگم صاحبہ کے بارے میں یہ تاثرات بیان کئے ہیں۔ بیگم حسرت موہانی  
 ان خواتین میں ہیں جن کا حقیقی معنوں میں احترام کرتا ہوں۔ یہ ان عورتوں میں  
 ہیں جن پر ہندو پاکستان سداغز کریں گے اگرچہ یہ سیاسیات میں پیش پیش  
 تھیں جس سے حسرت کو دلچسپی تھی حسرت سودیشی کے معاملہ میں بال گنگا دھسر  
 ٹھک کی پالیسی پر گامزن تھے یہ ان کا اپنا خیال ہے، اور ان کی پیروی میں  
 انہوں نے عہد کیا تھا کہ وہ ہمیشہ سودیشی چیزیں استعمال کریں گے ان کی بیگم بھی  
 اپنی زندگی کے آخری دن تک اسی مسلک پر قائم رہیں اور کبھی اس راستہ سے  
 نہیں ہٹیں۔ وہ ہمیشہ موٹے چھوٹے ہاتھ کے کتے سوت کے کپڑے استعمال کرتی  
 ہماری عورتیں جب اپنے عزیزوں کو اور خاص طور پر اپنے خاوند کو میاں کی تحریکات  
 میں جیل جاتے ہوئے دیکھتیں تو وہ بے اختیار رونے لگتیں مگر بیگم حسرت خدا  
 جاتے کس دل گروہ کی تھیں کہ وہ اپنے خاوند کے جیل جاتے وقت کبھی نہیں روتی  
 اس بارے میں ان کا تناہل ترکی کی مجاہد خاتون خالده اویہ خانم سے کیا جا  
 سکتا ہے جنہوں نے اپنے ملک کی خاطر طرح طرح کی سختیاں خذہ پیشانی سے  
 برداشت کیں۔ اس کے بعد انہوں نے کچا کو مسٹر سردجی ٹائیڈونے بیگم حسرت  
 موہانی کی جرأت انداز کا ایک دلچسپ واقعہ مجھ سے بیان کیا تھا جسے میں یہاں  
 درج کرتا ہوں۔ جب وزیر ہند مسٹر ناتھیاگو اصلاحات کی اسکیم مرتب کرنے کے لئے  
 ہندوستان آئے تو اس وقت یہ بھی طے ہوا تھا کہ خواتین کا ایک وفد بھی ان  
 کی خدمت میں پیش ہوگا۔ چنانچہ مقررہ دن وہ وفد پیش ہوا۔ اس میں بیگم  
 حسرت بھی تھیں۔ ان وفدوں میں وہی باتیں ہوا کرتی تھیں جو پہلے سے  
 طے ہو جاتی تھیں اور پروگرام میں سر موثرق نہ ہوتا۔ مگر دوران ملاقات ہر  
 بیگم حسرت نے مولانا حسرت کی گرفتاری، قید میں سختی اور دوسرے متعلقہ امور کے  
 بارے میں ایک تحریری درخواست وزیر ہند کے ہاتھ میں دے دی وہی مسٹر ٹائیڈو  
 فرماتی ہیں کہ میں نے بیچھے سے چٹکیاں لے کر اس کام سے روکنا چاہا مگر وہ بالکل  
 نہ رکیں اور جب تک انہوں نے زبانی بھی حسرت کے بارے میں ہماری باتیں نہ  
 کر میں اس وقت تک دم نہیں لیا وفد کے دیگر افراد اور متعلقہ حکام سب



حیرت میں تھے مگر چپ تھے اور کچھ نہ کر سکتے تھے۔

خود مولانا کھانا کرتے تھے کہ ان کی زندگی بنانے میں ان کی اہلیہ کا برابر کا حصہ ہے جس زمانہ میں مولانا نے اردو نے پہلی جاری کیا تو اور ان کی بیگم سینئر پریس پر خود ہی چھاپتے اور خود ہی نکالتے تھے۔ اس دوسری قید کے دوران بیگم حسرت نے جو کارنامے نمایاں انجام دیئے ان کا اندازہ ان خطوط سے ہونا ہے جو مولانا انہیں جیل سے ستمبر فرماتے۔ یہ سب خطوط ۵۰ فروری ۱۹۴۷ء سے لے کر ۸ نومبر ۱۹۴۷ء کے درمیانی وقفہ میں لکھے گئے جن سے بیگم حسرت کے کردار پر روشنی پڑتی ہے۔

### بنام نشاط السار بیگم

بِسْمِ اللّٰهِ

السلام علیکم۔ میں پرتاپ گڑھ سے فیض آباد ۲۰ فروری کو بخیریت پہنچا یہاں جیلر صاحب بڑی مہربانی سے پیش آئے۔ سپرنٹنڈنٹ جیل ماشاء اللہ خان ہیں۔ ان سے بھی دوسرے دن ملاقات ہوئی۔ یہاں بھی حسب دستور کھانا کھج کو فائس ملتا ہے یعنی دو روپے شکر کے علاوہ دونوں وقت گیہوں کی روٹی اور ترکاری گھی میں پکی ہوئی۔ غرض کہ ہر طرح سے آرام ہے۔ الطینان رکھو۔ کتابیں اور اخبار بھی حسب معمول ہیں بستر وغیرہ بھی اور سامان ضروری مثلاً ٹا پیاہ وغیرہ سب میں اپنے پاس رکھتا ہوں۔

متبارا ۳۰ جنوری کا لکھا ہوا کارڈ مجھ کو یکم فروری کو پرتاپ گڑھ میں مل گیا۔ آج ۳۱ کا لکھا ہوا کارڈ پرتاپ گڑھ سے واپس ہو کر ملا۔ آئندہ خطوط اور اخبار سب فیض آباد کے پتہ پر بھیجا کرنا۔ فیض آباد انگریزی میں یوں لکھنا (FYZABAD) میرے پاس اخبار وغیرہ بہت جمع ہو گئے ہیں غریب میں وہ سب ایک بوتے میں بھر کر واپس کر دوں گا اس کے بعد میں علی گڑھ سے تذکرۃ الشعراء کے لئے بہت سے دیوان منگاؤں گا جن کی فہرست عقب سے روانہ کروں گا تم وہ سب دیوان ہمارے کتب خانے سے تلاش کر کے ایک ٹرنک میں



بند کر کے بذریعہ پتھر ٹرن بھیج دینا متصل بند کر دینا اور بلٹی معہ کچھی ریسٹری  
 رائے لٹائی میں جس کے اندر کپڑا لگا ہوتا ہے۔ علیحدہ بھیج دینا۔

ایڈیٹر ہندوستان کے روپے بچنے کا حال معلوم ہوا۔ میرا بھی شکریہ ان کو کھنا  
 بجک میں نے پرتاپ گڑھ ہی سے بھیج دیا تھا۔ غالباً اب پہنچ گیا ہو گا نمائش  
 سے مال واپس لانے میں بھی مسئلہ نہیں دینا پڑتا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ  
 دوکان سے نمائش مال لے جاتے وقت دفتر چنگی میں اطلاع کر دینا چاہیے کہ ہم  
 اتنا مال جو اس قیمت کا ہے نمائش میں لے جاتے ہیں بعد نمائش پھر واپس لائیں  
 گے۔ اس پروڈیاں سے ایک رسید مل جاتی ہے جس کے دو حصے ہوتے ہیں۔ ایک حصہ  
 لے جاتے وقت چنگی کی چوکی سے لے لیتے ہیں۔ دوسرا واپسی کے وقت ان کو دکھایا  
 جاتا ہے۔ ناصر سے کہنا کہ وہ چنگی کے صدر دفتر سے جا کر نمائش سے میرا سلام  
 کہہ کر اور رسید لے لیں نمائش کو کچھ ایسا ہی دے دیا جاتا ہے تو وہ سب کام ٹھیک  
 کر دیتا ہے۔ ۲۰۰۰ روپے کی مالیت کھانا کہ ہم نمائش میں لے جا رہے ہیں  
 اگر اس خط کے پہنچنے سے پہلے ہی نمائش میں مال جا چکا ہو تو سیکرٹری صاحب  
 نمائش سے مل کر میرا سلام کہنا اور ان سے کہنا کہ غلطی سے ہم نے چنگی سے  
 نمائش میں اپنی دوکان سے مال لانے کی رسید نہیں لی ہے۔ اب آپ نمائش کو  
 کچھ دیکھئے کہ وہ رسید دے دے۔

تم خط روز لکھا کرو۔ مگر میں ہفتہ وار لکھا کروں گا۔ ہفتہ کے روز تم جوابی  
 کارڈ لکھ دیا کرو۔ میں اتوار کو جواب لکھ دیا کروں گا۔ باقی حسب معمول یونہی  
 کارڈ لکھا کرو۔

فقط حسرت

ڈسٹرکٹ جیل فیض آباد ۵ فروری ۱۹۱۴

بنام نشاط النساء زکیم

بِسْمِ اللّٰهِ

اسلام علیکم۔ ۵ فروری تک کے کارڈ پہنچے، پکیٹ بھی ملے۔ مگر کئی روز سے



اخبار لیڈر نہیں آیا۔ معلوم نہیں کیا سبب ہوا۔ ۸ فروری تک لیڈر ملا، اس کے بعد ۱۰، ۱۱، ۱۲ فروری ۱۹۱۶ء کا لیڈر نہیں ملا۔ تم میجر صاحب لیڈر کو لکھو کہ اخبار ۸ فروری کے بعد کیوں نہیں روانہ کیا۔ کہ ۸ فروری کے بعد سے اس وقت تک جتنے پرچے نہ بھیجے ہوں، وہ سب فوراً بھیجیں اور آئندہ برابر حسب معمول روانہ کیا کریں۔ پتہ انہوں نے فیس آباد کا تبدیل کر دیا تھا احتیاطاً پھر لکھ دینا۔ رسالہ الناظر جنوری اور فروری کا کیوں نہیں آیا۔ جنوری کا بہت روز ہوئے کہ شائع ہو گیا ہے، اب فروری کا بھی نکلی گیا ہو گا۔ دریافت کر کے بھجواؤ۔

نمائش کے حالات روزانہ لکھنا اور شہنشاہ مطبوعہ کالج کے ہر کمرے میں تقسیم کرا دینا اور نمائش میں بھی سب خیموں پر تقسیم کرا دینا۔ معلوم نہیں خواجہ مجید نے حسب وعدہ ٹائپ کرایا یا نہیں۔ دیوان حسرت وغیرہ طالب علموں کو اب نصف قیمت پر نہیں دیئے جاسکتے۔ البتہ مہم دوم ۴ اور مکمل ۱۰ آٹے میں اگر مے دو تو کچھ ہرج نہیں ہے۔ ستارہ صبح کا بھی آٹھویں نمبر کے بعد پھر کوئی پرچہ نہیں آیا دریافت کرنا۔ آخر برابر ہفتہ وار آیا کرے تو اچھا ہے۔

اردوئے معلیٰ کی ابتدائی جلدیں اب نہیں مل سکتی۔ جواب لکھ دینا۔ ظفر الملک صاحب نے کتاب میں جتنی روانہ کیں سب کا حساب لکھتی جانا۔ مع تعداد کتب سلسلہ کے اردوئے معلیٰ کی جلدیں دوکان میں اندرونی حصے کے آئینہ میں الٹاری پر موجود ہیں۔ سرخ پکڑے کا پستہ ہے دفعتی پر کاغذ معمولی سبز ہے ایک جلد مجھ کو بھیج دو۔ لیڈر کی طرح نئی روشنی بھی دو روز سے نہیں آیا معلوم نہیں کیا سبب ہے۔ آب و ہوا یہاں کی اچھی ہے۔ اور میں ہجرت ہوؤں اخبار دیکھ کر میں ایک بوری میں بھرتا جاتا ہوں جب بوری بھر جائے گی تب علی گڑھ بھیج دوں گا۔

مندرجہ ذیل دیوان تلاش کر کے ٹرنک میں بند کر کے پنجر ٹرن میں بھیج دو۔ کچھ قفل ٹرنک کی منہ بٹنی رجسٹری لفافے میں بچھنا جو اڑھائی آنے کو ملتا ہے۔ فقط

۱۱۔ شاہ خاتم تعلیمی جلد پٹرا دہی شاہ نصیر اور دیوانوں کے ساتھ ایک جلد میں



۳۱۔ عبداللہ خان سر قلمی جلد چہرا (۳) شگفتہ (۵) تعلق میرٹھی سفید کاغذ  
 تعلق کھنوی کی ضرورت نہیں (۶) مستور قلمی جو دوکان میں تھا (۷) ناسخ مجلد  
 مطبوعہ (۸) رشک چھاپہ قدیم مجلد (۹) خواجہ وزیر (۱۰) بکھر (۱۱) مہر مطبوعہ سلطان  
 (۱۲) آباد (۱۳) میر مطبوعہ مجلد (۱۴) سحر (۱۵) عرش مطبوعہ بڑی قلعہ (۱۶) تاور (۱۷)  
 فضل قلمی جلد کمرے میں میز پر ہو گا یا کہیں اور (۱۸) راسخ عظیم آبادی قلمی جلد چہرا  
 (۱۹) نساخ (۲۰) رضا علی دشت (۲۱) میر مہدی مجروح (۲۲) تاظم قواب رام پور (۲۳)  
 ساکت قربان علی بیگ (۲۴) عاشق شاگرد غالب اس کی تین جلدیں ہیں (۲۵) مولوی  
 سمیع جلد انگریزی دفع (۲۶) زئی شاو غائب (۲۷) خزی قلمی جلد کہتہ (۲۸) یقین  
 قلمی چھوٹی جلد (۲۹) حسرت قلمی جلد کہتہ (۳۰) شاعر قلمی جلد کہتہ (۳۱) ایک  
 ہی جلد میں ہیں جلد دفنی والی کاپی کی شکل میں ہے سورہ قلمی میرے ہاتھ کا ہے  
 تلاش کر کے بھیجو۔ بھائی بھانوج۔۔۔۔۔ کو سلام۔ نامی کو دعا، افاقہ نہیں ملا تھا۔ وہ پھر  
 کبھی بھیجوں گا۔ فقط!

حسرت ڈیڑھ گھنٹہ جیل فیض آباد  
 ۱۱ فروری ۱۹۱۹ء

## بنام نشاط النساء بگم

### بِسْمِ اللّٰهِ

السلام علیکم! تمہارے ۹ بار تک کے خط اور پکیٹ پہنچے حال معلوم ہوا عبد الغفار  
 وغیرہ لوگ آئیں تو ان سے ملنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے یہاں کے سپرنٹنڈنٹ آج  
 کل ایک فوجی یورپین افسر ہیں اور میرے ساتھ جو برتاؤ ماشاء اللہ خان صاحب کے  
 وقت میں ہوتا تھا اب بھی وہی ہوتا ہے مگر یہاں کا پانی میرے موافق نہیں  
 اس لئے کھانا اچھی طرح ہضم نہیں ہوتا اس کے علاوہ اور میں ہر طرح سے بے خبریت  
 ہوں۔ لوگ اکثر ایسی ہی تحریریں بھیجا کرتے ہیں۔ اطمینان رکھیں۔ یہاں کوئی خط  
 سے تم کو ناواقف نہ ہوا۔

جن جن لوگوں کو دیوان حسرت مکمل نہ پہنچا ہو مثلاً سہدم کانور ہند



وغیرہ ان کو اب صرف حصہ دوم بھیجنا اور شوکت، مولوی علی حیدر، مولوی حمید الدین کو حیدر آباد جو دیوان تم نے بھیجے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی ان لوگوں کو نہیں ملے۔ غالباً طاعون کے سبب سے وہ لوگ حیدر آباد میں نہ ہوں گے۔ اب تمہوں کو کارڈ مکھنم دریافت کرو کہ دیوان ملے یا نہیں۔ اگر نہ ملے ہوں تو ان کو بھی صرف دیوان دوم بھیج دینا اور شوکت سے دیوان تیسرا بھیج دینا۔ یہ جان سنبھالنا۔ معلوم ہوا کہ دیوان سویتن، ستیم، ستیم بھی اب نہیں باقی ہیں اس لئے مناسب یہ ہے کہ آئندہ تذکرہ صرف انہی کو روانہ کیا جائے جو خاص طور پر طلب کریں ورنہ باقی لوگوں کو مفصلہ ذیل کتابیں بھیجا کرو۔

۱) کتابت ۱۲۱ (انتخابات اردوئے معلیٰ علیہ ۱۲) دیوان غالب علیہ ۱۲، دیوان حسرت دوم ہر کل سے محصول ڈاک اور فیس ملا کر اللہ کا دیو کیا کرو۔ اور جو لوگ علیہ کا دیو منگایا کریں ان کو بھی اسی طرح اللہ کا دیو بھیجا کرو اور کارڈ اطلاعی لکھ دیا کرو کہ تذکرہ اب نہیں رہا اس لئے اللہ کا دیو بھیجا ہے۔

تختی پرشلو نے ۵۰ روپے کے ۳ سیٹ لئے ہیں۔ ان کو بھی ۳ کی بجائے ۴ سیٹ ترتیب کے یعنی ۳۴ قیمت والے بھیج دو۔ تذکرہ نہ بھیجا۔ بعد کو تذکرہ کی اور نسیم کی نسیم کی مومن کے انتخاب و وادین کی بہت ضرورت ہوگی۔ ان کو لکھ دینا کہ تذکرہ نہیں رہا۔ اس لئے ۳ کی بجائے ۴ سیٹ روانہ ہیں۔

سیلیر میری ٹوٹ گئی ہے اس لئے جیل ذرا بڑی چھانٹ کر بھیج دو۔ دو ٹوہیاں بھی دو پٹی بنا کر بھیجو۔

آئندہ سے مختلف قسم کی آمدنیاں علیحدہ علیحدہ جمع کرنا ۱) ۲) جمع ہیں آئندہ سے کتابوں سے جو آمدنی ہو وہ سب اسی رقم میں جمع کرنا اور علیحدہ رکھنا ۳) دوکان سے جو آمدنی ہو کرے اس کا روزانہ حساب علیحدہ جمع کیا کرو اور اس میں سے ۵۰ روپے ماہوار سب کو علی کے قریب میں بھیجا کرو۔ اور گھر میں جو خرچ ہو وہ بھی دوکان کی آمدنی سے کیا کرو۔ اس کے بعد جو کچھ بچا کرے وہ علیحدہ جمع کرتی رہو اور نیا مال اس سے منگوا کر ۳) متفرق آمدنی جو کچھ ہو مثلاً بریلی سے یا محمد علی کے پاس سے جو کچھ آئے وہ سب علیحدہ جمع کرتی



جاؤ۔ اسے خرچ کرنا۔ جو کچھ اس طرح جمع ہو گا۔ وہ ہم علی گڑھ آنے پر بطور ضمانت  
اور کر کے اپنا مطیع پھر جاری کریں گے عرضیکہ آمدنی کی تین مدیں ہیں تینوں  
کا حساب علیحدہ علیحدہ ہے بجائی کا قرض ابھی ادا نہ کرنا میرے آنے پر دیکھا  
جائے گا۔

کتابوں کے بکس کی ایسی کچھ جلدی نہیں ہے۔ جب ہندی، ترکی، سب  
تہا ہیں آجائیں تب بھیجا بلکہ اگر ہو سکے تو ایک ایک کارڈ دوبارہ بطور یاد دہانی  
محبوب عالم، سید سلیمان اور کش پرشاد کو کچھ کر کتابیں منگوانا۔ دوکان میں  
رہیں ناگوں کی بہت سی ہیں ناصر سے کہنا کہ ان کو وحید صاحب سے نرخ درجینے  
کر کے بیچنے کی کوشش کریں غالباً اب بجائے رکے نہ کر سکیں گی۔

اب تو ہولی بھی ہو گئی۔ خراج کے پاس سے سوڑا منگا کر بھجواؤ پتہ وغیرہ  
سب انہی سے لکھوا لینا اور قاعدہ بھی پوچھ لینا کہ کہاں اور کسی کے ذریعے سے  
بھیجا جائے گا یا بلا واسطہ بھیجا جائے گا نچہ کو قاعدہ نہیں معلوم ہے۔

۱۲ مارچ میاں تک لکھنے کے بعد آج تمہارا ۱۲ مارچ کا کارڈ اور بکٹ  
بھی ملا کھانا کچھ کراہچا ملتا ہے۔ تم فکر نہ کرو کچھ کرو پے غیرہ کی ضرورت  
نہیں ہے۔

فقط

حضرت ڈسٹرکٹ جیل فیض آباد

۱۲ مارچ ۱۹۱۵ء

بنام نشاط الساریہ

بِسْمِ اللّٰهِ

السلام علیکم۔ کل ایک نفاذ کچھ چکا ہوں۔ اس کے لکھنے کے بعد ہی شام  
کو گورنمنٹ کا حکم آ گیا کہ ملت پور سے کہیں جانے کی اجازت نہ دی جائے گی  
اس لئے اب مجھ کو ملت پور جانا پڑا۔ میں یہ کارڈ کچھ کر جانا چاہوں گا  
اور اس وقت پولیس مجھ کو باضابطہ گرفتار کرے گی اور بعد میں مقدمہ ہو گا



مقدمہ کہاں ہو گا۔ اس کا حال ابھی معلوم نہیں ہوا۔ نیز جہاں کہیں ہو گا اس کا حال بعد میں بذریعہ تار تم کو مکھروں گا۔ تم خواجہ مجید صاحب کے پاس یہ خط بھیج دینا اور مکھروں دینا کہ اگرچہ مجھ کو اسے مقدمے میں سمجھ و غیور کے لئے کسی وکیل کی ضرورت نہیں۔ لیکن بہت سی باتیں ایسی پیش آتی ہیں جن میں ایک قانون دان کی مدد کی ضرورت ہو جاتی ہے۔ پس جہاں کہیں مقدمہ ہو وہاں آپ ایک روز کے لئے آئیے یا کسی اور کو بھیج دیجئے۔ بیشک میں فیس ادا کروں گا۔ مقامی وکیلوں میں سے کسی مدد کی امید نہیں رکھتا اس لئے آپ سے درخواست کی جاتی ہے کہ کم سے کم ایک وکیل یا بیرسٹری مدد کے لئے ہونا چاہیے۔ فقط  
حسرت موہانی۔ لٹ پر ۱۹۱۶ء

### تمام نشاط النصار بیگم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

السلام علیکم: کارڈ تمہارا آج بھی پہنچا اور جتنے خطوط تم نے لکھے سب پہنچے۔ حالات معلوم ہوئے۔ آج صبح نو میں نے بیٹیفینٹ گورنر کو تار دیا تھا کہ مجھ کو ملنے کی اجازت دی جائے۔ اس وقت جواب آ گیا کہ نہیں مل سکتے۔ البتہ اگر کوئی تحریر بھیجی تو ہم غور کریں گے۔ پس میرا ارادہ ہے کہ آخری تدبیر یہ بھی کر دیجیوں کہ سب حال ان کو لکھ دیجو شاید اس پر کچھ لحاظ کیا جائے مگر اس تحریر کے روانہ کرنے سے قبل میں چاہتا تھا کہ کسی بیرسٹر سے مشورہ کروں۔ اس لئے آج تین تار میں نے جوابی مفصلہ ذیل لوگوں کے نام بھیجے ہیں کہ مجھ سے آکر مل جاؤں میں اعتراضات ادا کروں گا (۱) خواجہ عبدالحمید بیرسٹر علی محمد (۲) ڈاکٹر ناصر الدین حسن بیرسٹر لکھنؤ (۳) ظہور احمد بیرسٹر الہ آباد

غالباً پرسوں تک ان میں سے کوئی نہ کوئی ضرور آئے گا۔ ان سے مشورہ کر کے بیٹیفینٹ گورنر کے نام تحریر روانہ کروں گا اور اس کے جواب کے آنے تک اور انتظار کروں گا۔ یعنی لٹ پر سے باہر نہ جاؤں گا اس کے سوا باقی اور احکام کی نہ میں نے آج تک تعمیل کی ہے اور نہ کروں گا باقی حالات



بدستور ہیں۔ متفرق باتوں کا جواب اس کارڈ کی پشت پر درج ہے۔  
 دو مال پر روپے بہت سے رکھے ہیں۔ ایک ہنڈل تو اس دکان میں تھا جو  
 خالی کی گئی ہے دوسرا ہنڈل دوکان کے اندرونی حصے میں اصلی ترکی ٹوپوں کے  
 کسی لمبے زرد رنگ کے ڈبے میں ہے۔ وہ نکلوا لینا بوٹ پالش ابھی بہت عرصے  
 لیٹے کے لئے ناصر کو دہل بھینا وہ بھارت کے بیوپار کے منبر سے ملیں وہ ان کو دیکھ  
 لٹھا ناچھوڑ دے کی دکان سے دیوادیس گئے۔ اگر وہ نہ ملیں تو وہ رائے بشمبھ ناتھ  
 تاجر پارچہ نئی شترک دہلی سے میرا نام لے خرید کر لا میں (لاہور) منبر کا لٹھا خانا  
 عہد کو لمبے کا بھارت بیوپار کا پتہ، ایڈر مجھوں قریب مسجد فتحپوری دہلی ہے۔  
 عہد بذریعہ منی آرڈر جیسا کہ میں پہلے کارڈ میں لکھ چکا ہوں۔ بیسج وینا  
 باقی اگر ضرورت ہوگی تو میں بذریعہ تار منگوا لوں گا۔ ہاں فیض عام پریس واہوں  
 سے کہنا کہ ذرا صبر کریں میں غنغریب ان کا حساب کر کے بھیجوں گا۔ فقط:  
 حسرت موہانی ملت پورہ ۱۰ مئی ۱۹۴۷ء

## بنام نشاط النساء یکم

بِسْمِ اللّٰهِ

السلام علیکم: آج بھی تمہارا خط نوشتہ ۱۰ مئی پہنچا گورنمنٹ کا حکم جب  
 تک نہ آیا تھا۔ اس وقت تک میں نے خط نہ لکھنے کا عہد کیا تھا مگر اب تو  
 حکم آ گیا ہے اس لئے اب کوئی پابندی نہیں ہے میں روزانہ خط لکھوں گا  
 بغیر کسی کو دکھانے ہوئے۔

احکام نگر بندی کی تعمیل اسی وقت تک نہ میں نے کی ہے اور نہ کروں گا  
 ڈاکٹر ناظر الدین نے تار کے جواب میں لکھا ہے کہ اگر غیس و خرچ پیشگی دو تو  
 آؤں۔ یہ بھی اچھا ہے میں ان کا تار اگر ملت پور مقدمہ ہوا۔ تو پیش کروں گا کہ  
 یہاں مجھ کو قانونی مدد نہیں مل سکتی اس لئے مقدمہ علی گڑھ کو منتقل کیا جائے  
 میرا شہر ظہور احمد صاحب الہ آباد میں نہیں اس لئے ان کے مجانی ایڈیٹر  
 مساوات نے تار کا جواب دیا ہے کہ جب وہ آئیں گے تب بھیجوں گا خواجہ مجید



کا کوئی جواب نہیں آیا۔ بہر حال کل یعنی سیچر کو میں گورنمنٹ کو اپنی آخری تحریر  
بھجوں گا کہ میں علی گڑھ میں نظر بندی منظور کر سکتا ہوں بشرطیکہ میرے سر کوئی  
الزام نہ لگایا جائے اور مجھ کو بدستور اپنی روزی خود پیدا کرنے کی اجازت ہو  
نیز آزادی کے سلب کرنے کا ایک مثبت معاوضہ اس قدر دیا جائے کہ میں اپنا  
فرض ادا کر سکوں اگر یہ منظور ہو گا تو خیر ورنہ پھر مقدمہ بغینہ ہے نا لیا ایک  
بندہ میں۔

خطوط قہارے سب پہنچے گھبرانے کی کوئی بات نہیں ہے انشاء اللہ تعالیٰ  
مجھ کو کامیابی ہوگی۔ بدایوں کے وعظ کا جتنے سب غلط ہے لوگوں نے افواہ اڑا  
دی ہے۔ وظیفہ عبداللہ شاہ صاحب کا بھی پڑھوں گا ان کو میرا سلام کہہ دیجئے  
اشفاق علی صاحب سے کہنا کہ آپ کے ذمہ عجلے روپے تھے جن میں سے عجلت  
میں پہلی جاتے وقت نقد لے گیا تھا۔ للہ باقی ہیں ان کا حساب کتاب میں  
درج ہے دکھا دینا۔ باقی حالات بدستور ہیں۔ کھانا یہاں ایک خانساں ہے  
وہ پکا دیتا ہے۔ ۵ روز دیتا ہوں۔ فقط

حسرت ملتان پور ۱۲ مئی ۱۹۱۶ء

بنام نشاط النصار کیم

بِسْمِ اللّٰهِ

السلام علیکم۔ کارڈ نوشتہ ۱۲ مئی پہنچا جواب اسی وقت لکھ رہا ہوں  
تاکہ وہ بجے صبح کی ڈاک میں نکل جائے اور کل ہی تم کو پہنچ جائے میں نے آج  
۸۸ غلطوں کا ایک اور تارینٹینٹ گورنر صاحب کو بھیجا ہے یہ آخری ترکیب ہے  
اگر اس کو انہوں نے منظور کر لیا تو خیر ورنہ پرسوں یعنی ۱۵ مئی ۱۹۱۶ء کو ابجے  
دن کے میرے خلاف مقدمہ کی کارروائی یہاں سب ڈویژنل آفیسر کے اجلاس  
میں شروع ہو جائے گی پس اس کے لئے تیار ہوں۔ سب باتیں اور اعتراض غیر  
سوچ لئے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ مجھے کامیابی ہوگی مگر ایک اور بھی شخص مثل  
بیرمٹر کے ہوتا تو اچھا تھا۔ یہ خط خواجہ مجید صاحب کو پہنچا دینا کہ وہ اگر یہاں



تو پڑا ۱۲ بجے کی گاڑی میں روانہ ہو کر براہ مستحقانِ فاسٹ لیجر میں یہاں ۸ بجے دن کے یہاں پہنچ سکتے ہیں۔ اگر نہ آئیں تو خیر کچھ مضائقہ نہیں ہے میں خود ہی بیرونی کمروں لگاؤں گا۔

کاغذ ۳۴ ر فی پونڈ کے حساب سے دنیا بشرطیکہ دام کلی نقد ملیں۔ گہروں سب اور دھوئیاں سب اگر تھوک بک سکیں تو رنج دو ٹکڑے دوکان بدستور قائم رہنا چاہئے باقی سب حالات بدستور ہیں۔ دھنیے دونوں بیسچے۔ پڑھتا ہوں تمہارے سب خطوط تجھ کو ملے ہیں۔ فقط !

حضرت۔ ملت پور۔ ۱۳ مئی ۱۹۱۷ء

## بنام نشاط النساء بکیم

بِسْمِ اللّٰهِ

میں کل مفصل خط لکھ چکا ہوں آج بھی لکھتا ہوں ممکن ہے کہ یہ خط بھی تم کو کل ہی مل جائے اس وقت مقدمہ میرے موافق ہے انشاء اللہ لغائے برابر کامیابی ہوگی اچھا ہوا کہ کوئی نہ آیا اور نہ مفت میں احسان ہوتا اور نتیجہ کچھ نہ ہوتا۔ مسلمان ملا۔ مگر شرق اور قیصر ہند نہیں ملے معلوم نہیں کیا سبب ہوا۔ ابھی تا کا جواب نہیں آیا مگر بشرط کے اذاز سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ غالباً گورنمنٹ کچھ نہ کچھ رعایت ضرور کریگی۔ ورنہ ہمارا کچھ نقصان نہیں ہے ان ہی کو پریشانی ہوگی۔

مال تھوک ان کو دے دو۔ گہروں کے تھان۔ متفرق گہروں کے تھانوں پر قیمت اس طرح لکھی ہے روپیہ آنے، پیسے اس طرح لکھے ہیں۔ مثلاً ۲۶۲ یعنی للہ۔ ۲۰۶ پیسے یہ قیمت خرید مدد نفع آرنی روپیہ ہے۔ اگر وہ اتنے میں نہ لیں تو آرنی روپیہ منافع کا اس میں سے اور کم کرویں یعنی ۲۰۶ للہ والا تھان ۲۰۶ للہ میں لے سکتے ہیں علاوہ بری فاضل بھائی کے یہاں کے تھان ہر قسم کی کٹی کٹی یعنی آٹھ آٹھ دس دس ہیں۔

ان کی قیمت یہ ہے  $\frac{۵۹۰}{۱۰۰}$  -  $\frac{۲۳۰۰}{۱۰۰}$  -  $\frac{۱۱۰۰}{۱۰۰}$  اس قیمت پر اگر لے لیں۔ تو



سب دے دینا۔ علاوہ بری مارکیٹوں کے تقاضوں پر بھی قیمت اسی حساب سے بڑی ہے۔ ان کو بھی اگرچہ ۲۰ فی روپیہ کم کر کے دے دینا۔ ابراہیم بھائی کو میں خط لکھ رہا ہوں گا۔ نیاز کا حساب مجھے صحیح یاد نہیں ہے جتنا دے دے گا۔ بعد میں حساب کر کے نکھوں گا۔ محمود کے بڑے عرصے زیادہ ہیں۔ ان سے عرصے کے لو باقی کا حساب میں آ کر کروں گا۔ فقط!

میں نے آج خطوط ڈاکٹر نیچ بھادر سپرو، ظہور احمد بیرسٹر کو لکھے ہیں۔ اگر ضرورت ہوئی تو ان کے ذریعے ہائی کورٹ میں بیرونی کمروں کا..... کو بھی خط لکھا ہے۔ میں نے بہت برا بھلا لکھا ہے۔ فقط!

حسرت۔ ملت پورہ۔ ۱۲ مئی ۱۹۷۷ء

### بنام نشاط النساءِ یگم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام علیکم! منی آرڈر اور خط پہنچا۔ آج میں نے یہ بذریعہ منی آرڈر مع درخواست نقل کاغذات، مسل بمسٹرٹ جھانسی کے نام بھیج دیئے ہیں۔ پانچ چھ روز میں نقلیں آجائیں گی۔ تمہارے پاس جن جن کاغذات کی نقلیں ہیں۔ وہ تم بالا بالا جو بیرسٹر مقرر ہو اس کو بھیج دینا۔ میرے خیال میں ڈاکٹر سلیمان کو بھیج دو۔ کیوں کہ ظہور احمد کے پاس پہلے ہی سے موجود ہیں یعنی (فیصلہ) پی تجویز بمسٹرٹ، نقل اعتراضات، ظہار و جہ فیصلہ حج کی نقل مجھ کو ملی۔ بہت کمزور فیصلہ لکھا ہے۔ — انشاء اللہ تعالیٰ ہائیکورٹ میں کامیابی ہوگی۔

روزے کی نیت میں پہلے ہی کر چکا ہوں۔ کوئی تکلیف نہیں ہے۔ دو بھی خفیف ہے۔ اُمید ہے کہ یہ مسئلہ بھی دو چار روز میں جاتی رہے گی۔ تم فکر نہ کرو۔ میں نے جھانسی سے ایک خط ۹ جولائی کو اور لکھا تھا جس میں ایک مسئلہ فوراً ضرورتاً لکھی تھی۔ مجھے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ تم کو نہیں ملا۔ اس میں بدلیے تار روپوں کا بھی ذکر تھا۔ خیر اب وہ غزل اور غزلیں پھر کبھی لکھ دوں گا۔ انشاء اللہ ابھی تک نہیں آئے۔ آزاد صاحب کو لکھ دینا کہ اگر وہ کسی بیرسٹر کو بھیجیں۔ تو



اسے ہدایت کر دیں کہ قبل مقدمہ وہ مجھ سے جیل میں آکر ضرور مل لیں تاکہ میں اسے تمام امور سمجھا دوں، ورنہ اس کا آنا بیکار ہوگا۔

لال سخاے کی لنگیاں جو چار چار ایک ہیں ان کے ملنے کا پتہ یہ ہے رتن چند جیٹ مل تا جبر پارچہ مسکٹی مارکٹ، احمد آباد،

ان کی قیمت فی چار شاید ۱۵ روپے ہے۔ وہ فی عدد ۸ کے حساب سے فروخت ہوتی ہیں۔ ایک خط انصاف کو لکھنا کہ مجھے وہ فلسفہ جذبات، فلسفہ اجتماع و ابو مسلم خراسانی یعنی سلطان حیدر جوش کا نیا ناول یہیں الہ آباد میں بھیج دیں بذریعہ ریٹری شدہ پکیٹ میں ان پر ریو پو لکھوں گا۔ اور ایک خط واحد یار خان اکبر آبادی فی اے ایڈیٹر نئی روشنی الہ آباد کو لکھ دو۔ میرا سلام لکھنا اور لکھنا کہ آپ اپنا اخبار روزانہ الہ آباد ٹریڈنگ جیل بھیج دیا کریں۔ اور ہوسکے تو تبادوے کے دیگر روزانہ اردو اخبارات بھی خود دیکھنے کے بعد مجھ کو بھیج دیا کیجئے۔ میں دیکھ واپس کر دیا کروں گا۔ ایک خط سید سلیمان صاحب ندوی شبلی منزل اعظم گڑھ کو لکھ دو۔ میرا بہت بہت سلام لکھنا اور لکھنا کہ اپنا نیا رسالہ مصارف میرے نام ضرور روانہ کریں۔ یہ بھی دریافت کرنا کہ آیا آپ کے پاس آفتاب عالم تاب موجود ہے ضرور کیجئے فقط

حسرت۔ الہ آباد ٹریڈنگ جیل ۱۳ جولائی ۱۹۱۴ء

## بنام نشاط الشاہیکم

بِسْمِ اللّٰهِ

السلام علیکم۔ صہ پہنچ گئے ہیں۔ مگر میں نے ابھی تک منگائے نہیں ہیں منکالوں کا۔ آئندہ سے منی آرڈر ناصر کے نام سے روانہ کیا کرو۔ اپنا نام نہ درج کیا کرو۔

فقط

حسرت۔ الہ آباد

ٹریڈنگ جیل ۸ نومبر ۱۹۱۴ء



## استقلال کا مظاہرہ

بیگم حسرت کے استقلال سے یہ اندازہ نہیں لگانا چاہیے کہ انہیں ان شدید مظالم کا احساس نہ تھا جو مولانا پر توڑے جاتے تھے ذیل میں بیگم کا وہ خط درج ذیل کیا جاتا ہے۔ جو انہوں نے ۲۸ مارچ ۱۹۱۶ء کو لکھا تھا۔

”آج کارڈ ۲۷ کا لکھا ہوا اور لحاظ بھی ساتھ ملا۔ تمہارے استقلال کی حد ہر لمحہ میں تعریف کرتی ہوں۔ مگر افسوس کہ تم سے علیحدہ رہنے کا خیال نہایت سخت تکلیف دہ ہے، ناقابل برداشت ہے۔ خدا تمہاری مدد کرے اور تم کو کامیاب کرے میں نے پرسوں دو خط کلکٹر کے نام بہت سخت لکھے تھے۔ کیونکہ مجھے اس وقت تک کوئی خط نہ ملا تھا، پریشان تھی۔ ظلم کا نتیجہ تیرا ہوتا ہے۔ وغیرہ اور اس کے علاوہ کلام کا (ابوالکلام آزاد) حضرت کا (مولانا عبدالباری) محمد علی کا (مولانا محمد عسلی)، ایڈیٹر ہندوستانی اور کئی لوگوں کے خط آئے ہاری میاں اور کلام نے مخالفت کی ہے اور خصوصاً کلام نے مخالفت کی ہے۔ کل کلام کا ایک رجسٹری خط اور آیا۔ آج جواب لکھوں گی۔ تمہارے خط کی نقل بھی کروں گی اور ہندوستانی کو بھی لکھوں گی۔

کلکٹر کے ذریعہ تم کو خط مل گیا ہو گا اور کل بھی ایک خط رجسٹری شدہ پہنچے گا۔ خدا کرے تمہارے حسب منشاء کارروائی ہو۔ اگر خدا نخواستہ قید ہوئی اور خدا نہ کرے۔ خیال غالب یہی ہے۔ کیونکہ تم اپنی دھن کے بچے ہو اور واقعی حق سے اجتناب نہ کرنا ایک سچے مسلمان کے لئے ناگزیر ہے ظلم خدا کو ہرگز پسند نہیں وہ اس کا انتقام ضرور لے گا۔ مگر ہم کو کیا۔ ہماری چند روزہ زندگی تو گورنمنٹ کی مہربانیوں کے نذر ہو گئی۔ خیر۔۔۔ دنیا میں انصاف نہیں رہا نہ ہو۔ خدا انصاف ہے۔ وہ سب کے ساتھ بہتر فیصلہ کرنے والا ہے۔ اس کی مہربانی اور مدد پر بھروسہ کرنا چاہیے۔ جو ظلم کرتا ہے وہ اپنی تھوڑے اپنا زباں کرتا ہے۔ ہم کو خوش ہونا چاہیے کہ ہماری ساتھ ظلم ہوتا ہے مگر ہم ظلم نہیں کرتے۔ خدا کرے تمہارا مزاج بخیر ہو۔

نفیہ دوا ہوتی ہے اور کوئی نئی بات نہیں ہے۔ تم شہر میں اب کس طرح



کہاں رہتے ہو، کیا کھاتے ہو، کیا پڑھتے ہو، روپیہ کی کٹہر روانہ کر دیئے۔ یہاں  
جو اخبار آئے، مثلاً وکیل شرق گورکھپور، اس میں بہاروی کے نوٹ ہیں مگر ملت پو  
کا جانا کس اخبار کو نہیں معلوم۔

اچھا خدا حافظ، خط روز کھا کرو۔ میں اب کلام کو کھ رہی ہوں، حضرت کو  
بھی لکھوں گی۔

خواجہ کے پاس روز پہنچتی ہوں، انہوں نے شام کو ملنے کو کہلا دیا تھا، مگر شام  
کو نہیں ملنے، میں نے خط لکھا اس کا جواب نہ دیا، ڈرتے ہیں سب۔ خدا تمہاری  
تہمت کو بلند کرے اور کامیاب کرے آمین !

یہ سب کچھ ہے، مگر قید اور قہاری تکلیف کا خیال کیسا جانگسل ہے خدا تم  
کو اپنی حفاظت میں رکھے اور تمہارے دشمنوں کو پامال کرے خواہ وہ کوئی بھی ہو  
حضرت کا ارشاد ہے کہ شرعاً جو آسان ہو اس کو اختیار کرو۔ چنانچہ قید سے  
منظر بندی مفید ہے لیکن تمہارے اس بڑے ہوئے جوش کو سراسر حق بجانب اور سچائی  
پر مبنی ہے۔ کون روک سکتا ہے، خدا مدد کرے گا اور یقیناً حق کی فتح ہوگی خدا  
تم کو اور مجھ کو صبر اور تحمل کی قوت عطا فرمائے۔

پے جیسی

بیگم صاحبہ حب مولانا کی بجانب سے کوئی اطلاع نہیں ملتی تو پے جیسی بریلی  
تھیں اور اس عالم میں عام طور پر اپنے پیر مولانا عبد الباقی کو مخاطب کیا کرتی تھیں خط فرمائیے  
وہ خط جو بیگم صاحبہ نے اس ضمن میں مولانا عبد الباقی فرنگی محلی کو لکھا تھا خط پر  
۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کی تاریخ درج ہے۔

”تسلیم فدویانہ قبول فرمائیں۔ آج حضرت صاحب کے خط سے معلوم ہوا کہ وہ  
آپ کی زیارت سے مسترت اندوز ہوئے، کمال اطمینان ہوا، مگر انہوں نے اپنی کیفیت  
نہیں لکھی کہ ان کی صحت کا کیا حال ہے امید ہے آپ مطلع کریں گے۔ ان کی حالت  
خدا نخواستہ خطرناک و تشویشناک تو نہیں ہے کمزور یا ویلے تو نہیں ہو گئے۔ دعا  
فرمائیے کہ دشمن پامال اور حامیان حق و صداقت جلد مراد کو پہنچیں دلیسی علی



دعاؤں کا اثر آج ہماری آزادی کی صورت میں موجود ہے، آج ان کا ایک مختصر عرصہ بھی غفلت ہے انہوں نے دو کتابیں طلب کی ہیں۔ بحرِ زخار اور دلائل الخیرات امید ہے آپ جیل بھجوا دیں گے اور جناب قطب میاں کو بھی انہوں نے سلام بکھا ہے۔ اور یہ کہ ایک جلد دیوان مغربی ایک عراقی ایک لائٹننٹ کے کسی شخص کے ہاتھ جیل میں دستی بھجوا دیجئے۔ جیل کے یہاں پر یہ تینوں چیزیں جمع کرا دی جائیں گی بذریعہ جیلر ان کو مل جائیں گی قیمت جو انکی برائے مطلع کیجئے۔ میں بذریعہ منی آرڈر روانہ کر دوں گی۔

### ایک اور امتحان

یوں تو محترمہ نشاط النساء بیگم کی ساری زندگی کرب و بلا میں گزاری۔ مگر ابھی قدرت کو ان سے ایک اور امتحان لینا تھا اور وہ ان کی اکلوتی اور تہیتی صاحبزادی فیضہ بیگم کی شادی تھی۔ دوسری قید سے رہائی اور کانپور میں منتقلی کے بعد ہی شادی کے اہتمام کا آغاز کر دیا گیا اور تمام اعزاء کے ضرورینے پر یہ بھی طے کر دیا گیا تھا کہ شادی موہان میں ہوگی۔ اب اس شادی کا تذکرہ خود صاحبزادی کی زبانی سن لیجئے۔ لکھتی ہیں کہ احمد آباد سے واپس آتے ہی جہاں مولانا آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس میں شرکت اور صدرت کے لئے گئے تھے، میری شادی کی تیاریاں شروع کر دیں چونکہ سائے خاندان والوں کا اصرار تھا کہ شادی موہان میں ہو لہذا مولانا نے ہم لوگوں کو موہان بھیج دیا۔ حیدر آباد۔ فتحپور اور دوسرے مقامات سے اعزاء بھی وہاں پہنچ گئے۔ مولانا بھی ابتدائی انتظامات کے لئے موہان آئے اور دو چار روز رہنے کے بعد سرزادی سامان لینے کے لئے کانپور گئے۔ یہ غالباً ۱۹۳۳ء کی بات تھی سائے ملک میں عدم تعاون کی تحریک چل رہی تھی مولانا دوپہر سے قبل اپنے سولہویں اسٹور پہنچے اور ابھی کانپور پہنچے ہوئے چند گھنٹہ ہی ہوئے تھے۔ کہ پولیس نے یکایک چھاپہ مارا اور انہیں گرفتار کر لیا۔ مولانا جو ہر وقت گرفتاری کے لئے تیار رہتے تھے بالکل ہراساں نہ ہوتے۔ البتہ انہیں اس بات کا ضرور



دکھ ہوا کہ وہ اپنی واحد اولاد کی شادی میں شرکت سے محروم کر دیئے گئے  
 پولیس والوں نے انہیں وارنٹ دکھایا اور چلتے کو کہا۔ اس پر مولانا نے کہا  
 کہ میں آپ لوگوں سے عدم تعاون کروں گا۔ آپ چاہیں تو مجھے اٹھا کر لیجاؤ  
 چنانچہ ایسا ہی ہوا اور پولیس والے انہیں اٹھا کرے گئے اور ان کو ریل  
 میں بٹھا کرے گئے۔ مولانا نے گرفتاری کے موقع پر عدم تعاون کا ایک ایسا  
 منظر پیش کیا جس کی نظیر برصغیر کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ مولانا نے ہر  
 چیز سے انکار کیا جس سے شہ برابر بھی تعاون کی پو آتی ہو یہاں تک کہ  
 انہوں نے چلنے پھرنے سے انکار کر دیا۔ پلیٹ فارم پر انہیں سردار علی  
 صابری ملے تو ان کے ذریعہ انہوں نے مولانا عبدالباری فرنگی علی کو یہ  
 پیغام کہلا بھیجا کہ آپ کل جا کر موہان میں میری جانب سے لڑکی کا عقد  
 کر دیں اور نکاح پڑھ دیں۔ کیونکہ میں نہیں چاہتا کہ میرے نہ ہونے سے  
 یہ کام رک جائے۔ والدہ محترمہ نے بھی اس بات سے اتفاق کیا اور دوسرے  
 دن ۱۸ اپریل ۱۹۴۴ء کو میری شادی ہو گئی۔ مولانا عبدالباری فرنگی علی  
 لکھنؤ سے تشریف لائے اور انہوں نے میرا نکاح پڑھایا۔ اب اس واقعہ کی  
 مزید تفصیل مولانا کے دادا اور محترمہ رحمۃ اللہ علیہا کے شوہر سید عبدالمسیح موہانی سے سنیے وہ لکھتے ہیں کہ مولانا  
 خلافت سودیشی اسٹور کا پور سے گرفتار کر لیا گیا مولانا کچھ کپڑے اور مال  
 لے جانے کے لئے اسی روز موہان سے کانپور پہنچے تھے۔ مولانا خلافت اسٹور  
 میں تشریف فرما تھے کہ گرفتار کرنے والے ان کے پاس پہنچے اور انہیں وارنٹ  
 گرفتاری دکھایا۔ مولانا نے اس کو دیکھ لیا اور بیٹھے رہے اس پر پولیس والوں نے  
 کہا کہ تشریف لے چلیے۔ جس پر مولانا نے کہا کہ "کیا خوب" اور بدستور بیٹھے ہے  
 اس پر پولیس والوں نے پھر کہا اگر آپ خود تشریف نہ لے چلیں گے تو ہم کو  
 جو حکم ملا ہے ہم اس کی تعمیل کریں گے۔ مولانا نے ان سے فرمایا کہ آپ جو  
 چاہیں کر سکتے ہیں۔ مگر مجھ پر نہ اس وارنٹ کی تعمیل ضروری ہے اور نہ  
 میں ایسا کروں گا۔ مجبور ہو کر ان لوگوں نے مولانا کو اسٹور سے ماتحتوں میں  
 اٹھا کر موٹر میں بٹھایا اور کانپور پرانے اسٹیشن پر جس کو اس وقت ای۔ آئی۔ او۔



ایشن کہا جاتا تھا اے گئے اور پھر اپنی لوگوں نے موٹر سے اٹھا کر پلیٹ فارم پر بٹھایا اور ریل آنے پر اسی طرح ریل میں بٹھا دیا اور اس طرح انہیں کانپور سے احمد آباد لے گئے جہاں ان پر دفعہ ۱۰۲ الف اور دفعہ ۱۲۱ کے تحت مقدمہ چلایا گیا۔ جناب عتیار الدین برٹی جن کے مضمون کا ایک حصہ بیگم حسرت کی غیر معمولی جرأت کے سلسلہ میں پیش کیا جا چکا ہے اس مضمون میں فقرہ بیگم کی شادی کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”انہوں نے اپنی اکلوتی صاحبزادی کی شادی مقررہ تاریخ کو کر دی تھی حالانکہ سے قبل مولانا گرفتار کر لئے گئے تھے۔ ان کی گرفتاری ایک وارنٹ کے تحت عمل میں آئی تھی جسے حکومت بھٹی نے جاری کیا تھا۔ میں اس زمانہ میں حکومت بھٹی سے وابستہ تھا اور ان کی تقریر اور گرفتاری کے حوالہ کاغذات میری تحویل میں تھے۔ ان کی تقریر کا ترجمہ بھی میں نے ہی کیا تھا۔ لیکن میں بیگم حسرت کو رہنے والی گرفتاری کی اطلاع کیسے دے سکتا تھا اور انہیں کیونکر بچھڑا سکتا تھا کہ وہ اپنی صاحبزادی کی شادی مقررہ تاریخ سے پہلے کر دیں۔ مجھے اندیشہ تھا کہ کہیں ان کے منہ سے کوئی ایسی بات نہ نکل جائے جس سے میری سرکاری پوزیشن خطرہ میں پڑ جائے۔“

### شادی کے احمد آباد روانگی

بہر حال شادی کے بعد بیگم حسرت اپنی فریادیں صاحبزادی اور نئے نویں داماد کو لے کر موہان سے احمد آباد پہنچ گئیں اور سٹرکاندھمی کے اشرف کے ایک مکان میں جس میں سٹرکاندھمی کے ایک افریقی مسلمان دوست رہتے تھے ٹھہرایا گیا۔ یہ گرفتاری آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ خطبہ صدارت کے سلسلہ میں تھی جس کا ذکر مولانا کی سیاسی زندگی میں رہے گا، مولانا عبد السمیع موہانی (ولام) فرماتے ہیں کہ ”احمد آباد پہنچ کر جب ہم لوگ مولانا سے ملنے چلے گئے۔ تو جیلر نے پہلے ہی دن ان سے ملنے کی اجازت دے دی مولانا نے چونکہ کام کرنے سے انکار کر دیا تھا اس لئے انہیں قید تنہائی میں رکھا گیا تھا ہم لوگوں کو وہیں لے جایا گیا اور تقریباً ۲۰ منٹ ملاقات رہی۔ دوسرے روز جب ہم پھر ان



ملنے کے لئے جیل پہنچے تو جیلر نے ان سے ملنے کی اجازت نہیں دی۔ اسی پر بیگم حسرت سخت ناراض ہوئیں اور جیلر سے بڑی حجت بازی ہوتی رہی۔ مگر اپنی ضد پر قائم رہا۔ اس لئے مجبور ہو کر بیگم حسرت نے ایک پرچہ لکھ کر دیا کہ مولانا کو پہنچا دیا جائے۔ جس میں انہوں نے لکھا کہ ہم مقدمہ کے سلسلے میں ملنے آئے تھے مگر اجازت نہ ملنے کے سبب نہ مل سکے کل پھر آئیں گے۔ جیلر نے وہ پرچہ مولانا کو نہ بھیجا اور دوسرے روز وہ سپرنٹنڈنٹ جیل کے آگے پیش کر دیا گیا سپرنٹنڈنٹ نے جب وہ اردو کا پرچہ پڑھا تو اس پر مقدمہ کا ذکر اس میں جو درج تھا۔ وہ اس کو معلوم ہوا تو اس پر لکھ دیا کہ مقدمہ کی وجہ سے ملنے دیا جائے۔ ہم جب دوسرے دن وہاں پہنچے تو ہمارے پہنچتے ہی پہلا پھاٹک کھلوا دیا گیا اور اس کے بعد پھاٹک بند کر کے دوسرا پھاٹک کھلوا دیا گیا اور وہاں سے گذر کر ہم پھر اسی تنہائی والے وارڈ میں پہنچائے گئے۔ وہاں پہنچتے ہی نائب جیلر نے سپرنٹنڈنٹ جیل کے سامنے واقعہ مولانا کو سنایا اور طے پایا کہ ہم روز مولانا سے ملنے رہیں چنانچہ ایک ہفتہ برابر جب تک ہمارا قیام رہا۔ ہم روزانہ مولانا سے ملنے جیل جاتے رہے۔ مقدمہ کی تیاری کے لئے سپرنٹنڈنٹ جیل نے اس کی بھی اجازت دیدی تھی کہ مولانا دوسرے قیدیوں کے ساتھ مل کر مقدمہ کی تیاری کر سکتے ہیں اس لئے ہمارے وہاں پہنچتے ہی مولانا حسین احمد مدنی، مسٹر شعیب قریشی اور دیگر سب حضرات مولانا کے کمرے میں جمع ہو جاتے اور بیگم صاحبہ جو ناشتہ تیار کر کے لے جاتیں وہ سب حضرات مل کر کھاتے۔ راقم الحروف کو مولانا حسین احمد سے نیاز مولانا کی اسی قید تنہائی کے کمرے میں حاصل ہوا تھا۔

جناب عبدالسمیع نصرت مولانی آگے چل کر لکھتے ہیں کہ ”اس زمانہ میں احمد آباد جیل کو سبقتی جیل کہا جاتا تھا اور اس وقت اس میں مسٹر گاندھی اور دوسرے بہت سے لیڈران قوم قید تھے یہ جیل اس زمانہ میں احمد آباد شہر سے ۱۰ میل کے فاصلہ پر تھا اور مولانا اس میں کئی ماہ بند رہے۔ کئی ماہ بعد مولانا کو بھٹی جاکر اپنے مقدمہ کی پیروی کی اجازت مل گئی تو بیگم حسرت بھی ان کے ہمراہ احمد آباد سے بھٹی گئیں۔ اس کی تفصیل پھر اپنی کی زبان سے سنئے۔ جب



بیٹی کا دانا مولانا کاٹے ہو گیا تو سپرنٹنڈنٹ جیل نے مولانا سے دریافت کیا کہ آپ کا  
 سفر کس طرح ہو گا۔ مولانا نے پہلے تو اس کا جواب نہیں دیا لیکن جب آپ سے کہا گیا  
 کہ اگر بہت سے لوگوں کو آپ کی روانگی کا علم ہو تو آپ کے بے جانے کے لئے پورا پورا  
 انتظام کیا جائے ورنہ خاموشی سے ایک واحد دفتر ساتھ کر دیا جائے تو مولانا نے جواب  
 دیا کہ میں نے کسی کو اپنے جانے کی اطلاع نہیں دی لیکن اگر دوران سفر کوئی مجھ  
 سے بات کرنا چاہے تو پھر مجھے بھی مجبوراً گفتگو کرنی پڑے گی۔ اس پر سپرنٹنڈنٹ  
 جیل نے ایسی صورت کر دی کہ ان کے ساتھ احمد آباد اسٹیشن سے صرف ایک دفتر  
 بیٹی تک گیا۔ البتہ احمد آباد کے اسٹیشن پر پولیس کا بہت بڑا مجمع تھا اور تمام حکام  
 جمع تھے۔ بی۔ بی۔ اینڈ سی۔ آئی۔ آر کا ایک کیمپارٹمنٹ ریزرو کر دیا گیا تھا۔ جس  
 میں مولانا کو گاڑی پھرنے سے تھوڑی دیر قبل لا کر سوار کر دیا گیا صرف بیگم  
 حسرت کو ان کے ہمراہ سفر کرنے کی اجازت دی گئی۔ مولانا بیگم صاحبہ اور ایک پولیس  
 انسپکٹر اس کیمپارٹمنٹ میں اور ہم لوگ (بیٹی و اماں اور بیٹی) دوسرے ڈبہ میں روانہ  
 ہونے ایک ہی اسٹیشن بعد الیکٹر صاحب نے فرمایا کہ اب مجھے بہت نیند آرہی ہے  
 اور میں تو ڈبہ میں جا کر سوتا ہوں۔ آپ سب اس ڈبہ میں سفر کریں۔ اس طرح راقسم  
 الحروف اور میری اہلیہ بھی دوسرے ڈبہ سے آکر اسی کیمپارٹمنٹ میں آکر بیٹھ گئے تھوڑی  
 دیر میں تو اوپر کی سیٹ پر جا کر لیٹ گیا اور مجھے نیند آ گئی صبح سویرے جب آنکھ  
 کھلی تو گاڑی بیٹی کے قریب پہنچ گئی تھی۔ مولانا کو تو اسٹیشن سے جیل لے جایا  
 گیا اور ہم لوگ اسٹیشن سے خلافت گنجی پہنچے اور وہیں مقیم ہوئے مائی کوٹ  
 میں مقدمہ کی سماعت کے بعد مولانا کو پھر احمد آباد لے جایا گیا اور ہم لوگ  
 واپس کانپور روانہ ہو گئے۔ مولانا حضرت مولانا لکھتے ہیں کہ احمد آباد جیل میں  
 شروع کے چند مہینے مولانا پر بہت تکلیف کے گزے اس لئے قید تنہائی تھی  
 اور جیل کے اٹاف کی سخت نگرانی تھی لیکن مولانا اس کے باوجود اپنی خیریت اور  
 جیل کا تازہ کلام برابر بیگم صاحبہ کو بھجواتے رہے۔ جو ان کی اشاعت کے بندوبست  
 میں مشغول رہتی تھیں۔ چند ماہ بعد مولانا کو احمد آباد سے پونا جیل منتقل کر دیا گیا  
 تو بیگم صاحبہ بھی کانپور سے وہاں منتقل ہو گئیں۔ اس کا حال بھی مولانا کے واماں



حضرت مولائی سے ملنے۔

تحریر فرماتے ہیں کہ - پونا جیل میں کچھ عرصہ گزرنے کے بعد ان کو اخبارات کے ملنے میں دشواریاں ہونے لگیں اور دوسرے شدائد میں اضافہ ہوا۔ تو ان کی خواہش پر ہم لوگ یعنی راقم الحروف، خوش من و بیگم حسرت مولائی، اور میری اہلیہ پونا پہنچے اور وسط ستمبر ۱۹۴۵ء تک ہم لوگوں کا قیام پونا میں رہا۔ پونا پہنچنے پر ہمارا قیام کچھ عرصہ تو خلافت کمیٹی پونا کے دفتر میں رہا پھر بعد میں ہم سیٹھ تھوٹائی صدر خلافت کمیٹی بمبئی کے بنگلہ میں منتقل ہو گئے۔ جو کہ جیل سے شہر کی نسبت زیادہ قریب تھا اور وہاں سے مولانا کو برابر اخبارات پہنچاتے رہے۔ پونا جیل میں کویر و دا جیل کہا جاتا ہے۔ ایک پہاڑی پر واقع ہے جس کے سبب وہاں آمد و رفت کے لئے سواری کا خاص انتظام کرنا پڑتا تھا۔ اس زمانہ یعنی ستمبر ۱۹۴۵ء میں وہاں کے شہری قواعد کے مطابق ایک تانگہ میں دو سواریاں بیٹھ سکتی تھیں جس کے سبب ہم جب بھی مولانا سے ملنے جیل جایا کرتے تھے تو ہم کو دو تانگے کرنے پڑتے تھے اس لئے ہم تین سواریاں ہوتی تھیں اور تانگہ والا ایک تانگہ میں ہم کو لے جانے کے لئے تیار نہ ہوتا تھا۔ چچی مرحوم و بیگم حسرت مولائی، تقریباً دوسرے روز کئی اخبار مولانا کو جیل بھجوا دیا کرتی تھیں مگروہ کی سخت پابندی کہ کاغذ کا ایک پرزہ بھی مولانا تک نہ پہنچ سکے۔ اس پر بھی انہیں اخبارات برابر پہنچتے رہے کیونکہ جیل کے اکثر کارپردازوں کو اس کا علم تھا کہ مولانا کو اخبارات بے حد عزیز ہیں اس نے وہ اخبارات پہنچانے میں برابر تعاون کرتے تھے اخبار پہنچانے کے بہت سے طریقے تھے جن پر مختلف اوقات میں عمل ہوتا رہا جس طریقہ سے اخبارات ان تک پہنچتے تھے اسی طریقہ سے ان کا کلام ہم لوگوں تک پہنچا رہتا تھا اور چچی مرحوم ان کو مختلف رسائل میں شائع کرنے کا بندوبست کرتی رہتی تھیں اور پھر انہیں ترتیب دیکر خود بھی شائع کرتی رہتی تھیں۔ مولانا کو جب اخبارات کے کے ذریعہ معلوم ہوا کہ نومبر ۱۹۴۵ء میں کانگریس کا ایک اجلاس دلی میں ہو رہا ہے تو بیگم صاحبہ کو ہدایت کی کہ وہ دلی جائیں اور اس میں شریک ہوں۔ چنانچہ چچی مرحوم، راقم الحروف اور میری اہلیہ مع صاحب زاوہ میاں رضوان کے پونا سے دلی پہنچے اور کانگریس کے خاص اجلاس میں شریک ہوئے۔ یہ اجلاس مولانا ابوالکلام



آزاد کی زیرِ عداوت مسخ ہوا تھا۔ دلی میں ہم لوگوں کا قیام ڈاکٹر انصاری کی کوٹھی پر تھا۔ اس اجلاس سے صرف چند یوم قبل مولانا محمد علی جوہر بھی آزاد ہو کر دلی پہنچے تھے اور ان کا قیام بھی ڈاکٹر انصاری کے یہاں تھا کوٹھی کے سامنے والے بند میں پنڈت موتی لال بہرو اپنی اہلیہ اور صاحب زادے جوہر لال بہرو کے ہمراہ مقیم تھے مولانا کو جو کچھ خیالات پیش کرتے تھے وہ انہوں نے سحریرا بیگم صاحبہ کے حوالہ کرتے جنہیں بچی مرحومہ نے کانگریس کے اجلاس میں نہیں پڑھ کر سنایا تھا۔ اجلاس سے پونا واپسی کے بعد ہم نے پھر مولانا کو اخبارات کی ترسیل کا سلسلہ شروع کر دیا۔ اس زمانہ میں مولانا کو کچھ اپنی کتابوں کی ضرورت پیش آئی۔ جن کو مہیا کرنے کا سلسلہ میں بچی مرحومہ کو بڑی کدو کاوش کرنی پڑی۔ لیکن انہوں نے کسی نہ کسی طرح انکو فراہم نہیں اور جیل میں مولانا کو بھجوا دیا۔ مولانا کے دو ادین حصہ ہنتم، ہنتم، ہنتم اور وہم کی تکمیل اسی ہی مدت میں ہوئی۔ مولانا جیل سے برابر غزلیں بھیجتے رہتے تھے اور بیگم حسرت انہیں ترتیب دیکر نہ صرف یہ کہ انہیں اشاعت کے لئے مختلف رسائل و جرائد تک بھیجتی رہتی تھیں بلکہ انہیں کتابی شکل میں شائع کرنے کا اہتمام بھی فرماتی رہتی تھیں۔ وہ غزلیں ترتیب دیکر میرے حوالہ کرتی تھیں اور میں انہیں نقل کر کے حسبِ ہدایت روانہ کرتا رہتا تھا اسی طرح خطوط کے جوابات بھی میرے ذمہ تھے۔

### پونا جیل کا ایک واقعہ

مولانا نصرت موہانی نے اس زمانہ میں جیل کے ایک اور واقعہ کا بھی ذکر کیا جسے یہاں پر اس لئے درج کرنا ضروری ہے کہ بیگم حسرت نے اس سلسلہ میں نمایاں کردار ادا کیا تھا۔ مولانا نصرت موہانی لکھتے ہیں کہ "قواعد جیل کے خلاف عمل کرنے کے سلسلہ میں حکومت نے مولانا پر ایک مقدمہ چلایا جس میں جیل کے ایک شخص کو بھی قوت کیا گیا۔ جو بالکل بے قصور تھا۔ جس کی رکو سے مولانا کے ساتھ اس کو بھی سزا دی گئی۔ بچی مرحومہ کو یہ شاق گزرا جس کی وجہ سے انہوں نے سیشن میں اپیل کی جو نامنظور ہوئی۔ اس لئے اس کی اپیل بمبئی ہائی کورٹ میں کی گئی جہاں سے وہ بری کر دیا گیا اس کے لئے مجھے برابر بمبئی جانا پڑنا تھا۔ جب وہ بری کر دیا گیا



تو اس کا اثر یہ بھی ہوا کہ مولانا کی میعاد قید میں لگی آگئی یہ آخری مقدمہ مولانا پر جیل ہی میں چلا گیا۔ مولانا کو قید تنہائی میں رکھا گیا تھا اس لئے کہ وہ کام نہیں کرتے تھے۔ مقدمہ کے لئے جب ان کو جیل کے سچانک کی چیت پر طلب کیا گیا تو وہاں بھی آنے سے پہلے انہوں نے انکار کر دیا تھا اور خود اس کی پیروی اور سماعت کے لئے نہیں آئے۔ ان کے انکار پر پھر چھ آدمی ان کو لٹکا کر اوپر کے کمرہ میں جس میں مقدمہ چل رہا تھا روزانہ لاتے اورے جاتے جیل کے مذکورہ بالا کمرے سے مولانا کا کمرہ صاف نظر آتا تھا۔ اس لئے کہ جب وہ ان کے لانے کے لئے کھولا جاتا تھا تو ہم لوگ مقدمہ کے کمرے سے یہ سب حال دیکھا کرتے تھے۔ آخری تارکخ کو جس روز مقدمہ کا فیصلہ سنانا تھا۔ اس روز پولیس وغیرہ کا بڑا ہجوم کیا گیا ہے جس کو دیکھ کر بچی مرحومہ نے فرمایا تھا کہ اللہ خیر کرے آثار اچھے نہیں ہیں۔ حاکم وقت نے کہا کہ ہم آج آپ کے مقدمہ کا فیصلہ سنا دیں گے تو اس پر مولانا نے کہا کہ میں نے شروع سے آخر تک اس مقدمہ کی کسی کارروائی میں حصہ نہیں لیا۔ اور نہ میں سنا چاہتا ہوں مگر اس پر بھی تھوڑی دیر کے بعد اس حاکم نے انگریزی میں فیصلہ کا آخری حصہ سنا دیا جس سے پتہ چلا کہ پانچ سال کی مزید میعاد قید بڑھا دی گئی ہے اس روز تلاشی بھی بہت سخت لی گئی جب موسم تلاشی و سحر باہر آنے تو جیلر نے جو انگریز تھا اس نے پھر اٹارے سے مجھے بلایا میں اس وقت ترکی ٹوپی پہنے ہوئے تھا اس نے اسے بھی اتار کر دیکھا۔ تو میں پر بچی مرحومہ نے برجستہ کہا کہ اس میں ہم ہے۔ اس پر وہ بڑی حیرت سے انکی طرف دیکھنے لگا۔ اور میں نے ٹوپی سر سے اتار لی۔ اس طرح تلاشی ختم ہو کر ہم کمرہ عدالت میں پہنچ گئے۔

### مزاح کے واقعات

بیگم حسرت کی طبیعت میں بے حد مزاح تھا جس کا اشارہ مذکورہ واقعہ میں ملتا ہے اسی قسم کے ایک اور واقعہ کا تذکرہ جناب ضیاء الدین برنی نے بھی



کیا ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ پولیس تلاشی لینے کی غرض سے ان کی قیام گاہ واقعہ علی گڑھ میں آئی۔ بیگم صاحبہ نے چپہ چپہ دکھایا۔ مگر ایک متفضل صندوق کے بارے میں کہا کہ اسے ہاتھ نہ لگائیے گا اگر اندر کا ہم بھٹ گیا اور آپ لوگ ہلاک یا زخمی ہو گئے تو اس کی ذمہ داری مجھ پر نہیں ہوگی پولیس انسپکٹر نے سپاہی سے کہا کہ صندوق کھول کر دیکھو کہ اس میں کیا ہے۔ سپاہی تو خود خوف زدہ تھا اس لئے اس نے اپنے افسر سے کہا کہ ذرا انتظار کر لیجئے اس صندوق کو حسرت موہانی ہی سے کھلوائیں گے جب تھوڑی دیر بعد حسرت آگئے تو ان سے کہا گیا کہ وہ اس صندوق کو کھولیں۔ جب صندوق کھولا گیا تو معلوم ہوا کہ وہ اندر سے خالی تھا جب انہیں سارا واقعہ معلوم ہوا تو انہوں نے ہنس کر کہا کہ بیگم نے آپ سے مذاق کیا ہو گا۔

مولانا حسرت موہانی نے آگے چل کر تحریر فرمایا کہ اس روز ہمارے علاوہ بھی بہت سے لوگ فیصلہ سننے کے لئے آئے تھے مگر ان میں سے چند لوگوں کو اجازت ملی تھی اور باقی بے چارے جیل کے باہر ہی کھڑے رہے اور فیصلہ محفوظ ہو جانے کے بعد واپس ہوئے۔ حکومت برطانیہ نے مولانا کو احمد آباد سے بمبئی اور بمبئی سے پونا جیل اس لئے منتقل کیا کہ انہیں کسی جگہ اطمینان نصیب نہ ہو اور کانپور سے جیسے قدر و قدر انہیں رکھا جائے بہتر ہے لیکن اللہ کو کچھ اور ہی منظور تھا پونا جیل میں مولانا کی صحت نسبتاً دوسرے مقامات کے بہتر رہی: "مولانا حسرت جیل سے رہائی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ قواعد جیل کے لحاظ سے رہائی سے قبل ہر قیدی سے دریافت کیا جاتا ہے کہ رہائی کے بعد کیا کرو گے تو مولانا نے فرمایا کہ میں جیل سے رہائی کے بعد حکام جیل کے خلاف مقدمہ کروں گا مگر اس جملہ کے ذریعے انہیں کانپور لے جا کر رہا کرنے کا فیصلہ کیا گیا اور انہیں اگست ۱۹۴۱ء میں رہا کر دیا گیا۔"

### حسرت اور سمیت

بیگم حسرت کے پونا میں قیام کے بارے میں جناب ضیاء الدین برنی نے در واقعات



کا اور تذکرہ کیا ہے۔ ان کے مضمون کے رد و حصے یہاں درج کئے جاتے ہیں جناب برنی فرماتے ہیں کہ۔ "جس زمانہ میں حسرت یرو دا جیل و پونا میں قید تھے بیگم حسرت اپنی صاحبزادی اور ولاد کی معیت میں پونا تشریف لائیں۔ ان دنوں انکی مالی حالت قدرے سقیم تھی اور جب پونا کے مسلمانوں کو یہ حقیقت معلوم ہوئی تو انہوں نے مالی امداد کی پیشکش کی مگر عینور بیگم نے جواب میں کہا کہ اگر آپ میرے خاوند کے مداح ہیں تو آپ کو چاہیے کہ ان کی کتابیں خریدیں۔ لیکن میں روپیہ قبول کرنے سے معذور ہوں۔ وہ پونا میں حب تک ٹھہریں۔ خود اپنے کھانے پینے کی کھیل رہیں اور اس بارے میں انہوں نے کسی کا احسان لینا گوارا نہیں کیا۔ وہ صحیح معنوں میں اپنے خاوند کا تبلیغ کرتی ہیں جنہوں نے ہمیشہ اپنے روپیہ سے سفر کیا اور خود اعتمادی کی زندگی بسر کی اس خودداری کے ساتھ رہنے والی خاتون کی زندگی کا ایک اور عکس اسی مضمون کے دوسرے حصہ سے ملتا ہے۔ برنی صاحب لکھتے ہیں کہ "پونا جیل میں قیام کے دوران مولانا کو جب کتابوں کی ضرورت ہوتی تو وہ بیگم صاحبہ سے فرمائش کرتے اور یہ کتابیں انہیں فراہم کر دی جاتیں۔ لیکن چونکہ اس زمانہ میں مولانا پر سختی بہت تھی اس لئے خط و کتابت بند تھی۔ بیگم صاحبہ انہی کتابوں میں کہیں کہیں کوئی پیغام تحریر کر دیا کرتی تھیں۔ اس ضمن میں برنی صاحب کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے۔ "جس زمانہ میں مولانا یرو دا جیل میں قید تھے بیگم حسرت ان کے نام کتابیں بھیجتی رہتی تھیں۔ یہ سب کتابیں منظور می کے لئے میرے پاس آتی تھیں بیگم حسرت ان کتابوں کے حاشیوں پر خطوں کا بھی مضمون لکھ بھیجتی رہیں ایک دن میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کتابوں کے حاشیہ پر خط کیوں لکھ دیا کرتی ہیں۔ آپ ان کے نام الگ خط کیوں نہیں بھیجتی۔ کہنے لگیں کہ نہ تو میرا کوئی خط مولانا تک پہنچتا ہے اور نہ مجھے ملاقات کی اجازت ملتی ہے اس لئے خط کی باتیں حاشیہ پر لکھ کر بھیج دیتی ہوں۔ میں نے انہیں بتایا کہ آپ اس طریقہ سے میری پرزیش خطرناک بنا رہی ہیں۔ بہر حال میں نے اپنے مہربان دوست اور افسر مشرجے میکڈانلڈ کے ذریعہ جرموم فوڈ پارٹنٹ میں اسسٹنٹ سیکرٹری



کے عہدہ پر فائز تھے انہیں طائفات کی اجازت دلوادی اور اجازت بھی ایسی کہ جب چاہیں مل لیا کریں۔ اس کے بعد کہیں جا کر حاشیہ نویسی کا سلسلہ ختم ہوا اور میری جان میں جان آئی۔

### صحت کی خرابی

مولانا کی تیسری گرفتاری کے بعد جب وہ کانپور واپس آئے تو بیگم صاحبہ کی صحت خراب رہنے لگی مگر وہ اپنے شوہر کے مشن کی تکمیل میں بدستور لگی رہیں۔ محترمہ نعیمہ بیگم نے لکھا ہے کہ ستمبر سے ستمبر تک ہر سال بیت اللہ سے مشرف ہوتی رہیں۔ اور آخری سفر حج براہ عراق کیا اور اس کا سفر نامہ شائع کیا۔ یہ سفر نامہ اپنی بیٹی کے نام خطوط کی شکل میں ہے۔ عمر کے آخری سالوں میں بیمار رہتی تھیں۔ مگر ایام حج کے قریب اس قدر صحت مند ہو جاتی تھیں کہ مولانا کو انہیں اپنے ہمراہ لے جانے میں کوئی پس و پیش نہیں ہوتا تھا۔ بیگم صاحبہ حضرت شاہ عبدالوہاب فرنگی بھلی کی مرید تھیں جن کا عرس نکھڑ میں ہر سال ۲۶ سفر کو ہوتا ہے۔ شاہ عبدالوہاب کی تاریخ رحلت چاند کی دوسری محرم تھی اس لئے وہ ہر سال اس تاریخ کو خاص اہتمام سے نیاز کیا کرتی تھیں۔ بیگم صاحبہ کو حضرت عونت پاک سے بھی خاص عقیدت تھی اور پہلے سفر کے بعد ان کی یہ تمنا کہ اس دربار میں حاضری بھی نصیب ہو اور بڑھ گئی تھی۔ اس کی کوئی ضرورت بظاہر نظر نہیں آتی تھی۔ لیکن آخر میں یہ آرزو بھی پوری ہوئی اور ان کا آخری سفر حج براہ عراق ہوا۔ محترمہ نعیمہ بیگم نے لکھا ہے کہ وہ اپنے ساتھ اپنے نواسہ رضوان الحسن کو بھی برابر حج بیت اللہ کے لئے لے جاتی تھیں میاں رضوان جب دو ماہ کے تھے تو مجھے چھپک بھل آتی تھی اس کی وجہ سے انہوں نے اس کو اپنے پاس رکھا۔ ڈپوں کے دودھ پر اس کی پرورش ہوتی رہی۔ ان کی پیدائش کے وقت مولانا ساہواری جیل میں تھے۔ ان کو وہیں پیدائش کی اطلاع دی گئی تو جیل سے انہوں نے یہ تاریخ پیدائش لکھ کر بھیجی۔



حق نے بیٹا جو نصیب کو دیا، میرا فرزند وہ روحانی ہے  
 سال پیدائش رضوان حسرت ثانی حسرت مولانی ہے (۱۳۳۱ء)  
 مولانا عبدالماجد بدایونی نے میاں رضوان کا تارکھی نام سلیم اختر لکھا اور وہ  
 اسے اسی نام سے یاد کرتے تھے

### آخری علالت اور انتقال

محترمہ نصیب بیگم لکھتی ہیں۔

آخری سفر حج کے بعد سلسلہ علالت نے شدت اختیار کرنی شروع کر دی جس  
 کا آغاز بصرے سے شروع ہوا اور رفتہ رفتہ وہ بالکل صاحبِ خراش ہو گئیں میں اپنے  
 چھوٹے چھوٹے بچوں کے سبب ان کی اس آخری وقت میں زیادہ خدمت نہ کر سکی  
 مگر یہ کام میری لڑکی نصیبہ مرحوم انجام دیتی رہی۔ ان کی علالت کے سبب مولانا ۱۳۵۶  
 میں حج کے لئے تشریف نہیں لے جاسکے۔ آخر ۲۵ محرم الحرام ۱۳۵۶ء مطابق ۸ اپریل  
 ۱۹۳۷ء کو انہوں نے داعی اجل کو لبیک کہا مولانا نے اردوئے معلیٰ بابت تسویری  
 نامہ اپریل ۱۹۳۷ء میں ان کی آخری علالت اور وفات کے جو حالات شائع کئے وہ  
 درج ذیل ہیں۔

۸ اپریل ۱۹۳۷ء ٹھیک ۱۱ بجے دن کے وقت بیگم حسرت مکروہات دنیا سے آزاد  
 ہو کر باطمینان تمام واصلِ بحق ہو گئیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ہ  
 سلسلہ علالت کئی سال سے جاری تھا۔ سال برابر بیمار رہتی تھیں لیکن موسم  
 حج کے قریب اس قدر صحت حاصل کر لیتی تھیں کہ حج کے لئے میرے سامنے جانے  
 میں بجا ہر کوئی دشواری نظر نہ آتی تھی، چار سال بھی حال رہا۔ آخری بار  
 یعنی ۱۹۳۷ء میں براہِ عراق سفر حج کے وقت البتہ وہ اس قدر کمزور اور بیمار  
 تھیں کہ ان کو ساتھ جانے کی ہمت نہ ہوئی تھی مگر ان کی دل شکنی اور مایوسی  
 کا خیال بھی سوانِ روح تھا مجھ کو یہ فیصلہ کرنا پڑا کہ بصرہ تک جہاز  
 اور وہاں سے ریل میں جانا۔ چونکہ نسبتاً آسان ہے اس لئے ان کو وہیں  
 چھوڑ دوں گا اور خود صحرائے عرب کے ۱۲۰ میل موٹر سٹیٹے کر کے مدینے



اور مدینے سے مکے ہو کر پھر اسی راہ سے واپس آؤں گا اور بغداد سے نہیں  
 ساتھ لے لوں گا۔ اس سنجو یز کو انہوں نے سنا اور کچھ نہ کہا ساتھ ہو میں۔ مگر  
 بغداد پہنچ کر اپنے جد امجد حضرت امام موسیٰ کاظمؑ کے رو برو اپنے اللہ سے  
 دعا کی کہ زیارت روضہ رسولؐ اور حج سے محروم نہ رہوں۔ اس دعا نے تریاقِ مجرب  
 کا کام کیا اور انہوں نے باوجود علالت و نقابت تمام ارکانِ حج بخوبی ادا کئے  
 اور دوبارہ مدینے اور وہی بار بغداد کا ظہین، منجف و کربلا میں حاضری دے  
 کر صحیح سلامت واپس کا پورہ پہنچ گئیں مگر بصرے سے کراچی پہنچے پہنچتے علالت  
 پھر نمودار ہو گئی جس کی روز افزوں تکلیفیں آخر کار ان کی جان ہی لے کر گئیں  
 ریڑھ کی ہڈی میں کچھ خرابی ایسی پیدا ہو گئی تھی ہڈیوں کی راسے  
 میں لا علاج ہوتی ہے اور جس کی وجہ سے ان کے جسم کا نصف حصہ افضل  
 کئی ماہ سے بالکل بے حس ہو گیا تھا اور پلنگ پر پڑے پڑے کئی زخم نہایت  
 درجہ تکلیف دہ پیدا ہو گئے تھے۔ لیلیوں میں بھی شدید درد رہنے لگا مگر ان  
 کی زبان سے اس کے سوا کہ "اللہ کی مرضی" اور اس کی مسامتت کا تقاضا کسی نے  
 کبھی کوئی حرف شکایت نہ سنا۔ کبھی بھی اتنا البتہ کہتی تھیں کہ جب بیماری میں  
 تکلیف کی اتنی شدت ہے تو افتراقِ روح کے وقت کیا حال ہو گا۔ مگر انتقال سے  
 ایک روز قبل نمازِ فجر کے اول وقت بحالت شدت تنفس ٹوٹے پھوٹے صہلوں میں  
 مجھ سے کہا کہ اب مجھ کو کسی تکلیف کا اندیشہ نہیں ہے کہ ابھی حضور تشریف لائے  
 تھے تو میں نے واسن تمام لیا اور عرض کیا کہ مجھ کو بھی مدینے ساتھ لے چلے  
 آئیے نے فرمایا کہ گھبراؤ نہیں ہم جلد تم کو اپنے پاس بلا لیں گے اور تکلیف  
 جانکشی کی نسبت بھی ارشاد ہوا کہ ہم ذمہ دار ہیں تم کو ایسی تکلیف نہ ہوگی  
 چنانچہ اب تم کو کوئی فکر نہیں ہے۔ الحمد للہ کہ نتیجہ اسی شکل میں ظاہر ہوا  
 کہ میرے سوا کسی کو آخر تک اس کا احساس نہ ہوا۔ کہ ان کا خاتمہ اس درجہ  
 قریب ہے۔ خدا گواہ ہے کہ راقم کے اس قول میں غرر بھی مبالغہ نہیں ہے  
 کہ اثار و انکسار، حیا و غیرت، محبت و مروت، فہم و فراست، جرات و صداقت  
 عزم و ہمت، وفا و سخا، حسن عقیدت، صدق نیت، خلوص عبادت، خلوص



عبادت حسن خلق صحت مذاق پاکیزگی صبر و استقلال اور سب سے بڑھ کر عشق رسولؐ اور محبت حضرت حقؑ کے لحاظ سے شاید مسلمان عورتوں کے مژدوں میں بھی ہندوستان میں کم ایسے افراد موجود ہوں گے جن کو ہم بیگم حسرت سے بہتر تو کیا ان کی برابر بھی قرار دے سکیں۔ ان تمام باتوں کی تفصیل ایک جداگانہ تصنیف کی طالب ہے لا ریب

اسی سعادت بزور باز نیست تمانہ بخشد خدائے بخشندہ  
 راقم کو بیگم حسرت کی جدائی سب سے زیادہ اس خیال سے شاق ہے کہ اب کوئی اس کی کوتاہیوں پر ملامت کر نہ والا اور اس کی خامیوں پر جبر و سبب کرنے والا نہ رہے۔ ظاہری تعلیم کو چھوڑ کر باقی کل باتوں میں وہ راقم سے بد جہا بہتر تھیں انہیں ہر قسم کی تنبیہ کا حق حاصل تھا جس کا اثر بھی خاطر خواہ ہوتا تھا افسوس کہ گزشتہ چند ماہ کے دوران مجھ سے بعض خانگی امور میں بالکل نادانستہ طور پر چند ایسی کوتاہیاں ظاہر ہوئیں جن کی بناء پر انہیں اپنے لئے میری جانب سے بے رحمی و کرم التفاتی کا گمان پیدا ہو گیا اور اس کا انہیں بہت عدم ہوا۔ بعد میں اگرچہ اپنی فطری نیک طبیعت اور عالمی حوصلگی کی بناء پر انہوں نے میری معذرت کو صحیح تسلیم کر کے اپنے دل کو صاف کر لیا تھا مگر مجھ کو برابر یادداشت عمل کا خطرہ لگا رہتا تھا جس کا اظہار میں نے اپنی غزل میں باس الفاظ کیا تھا۔

چھوڑ کر وہ چل نہ دیں آخر ذراہ انتقام

مجھ کو تنہا رات دن آنسو بہانے کیلئے

افسوس کہ جس بات کا ڈر تھا وہی سامنے آئی اور ہمیشہ کے لئے مجھ کو معنوم و محروم بنا گئی۔

مولانا کا رنج و افسوس

مولانا کو اپنی حقیقی رفیقہ حیات کی رحلت کا جو غم ہوا وہ ظاہر ہے پروفیسر عبدالشکور نے لکھا ہے کہ حسرت کے لئے یہ حادثہ جانکاہ نہایت درجہ



سبب آزمائش اور رُوح فرسا ثابت ہوا۔ فرماتے تھے کہ ان کی حیات میں گھر  
بار کے کسی معاملہ سے کبھی سروکار نہ ہوا۔ اب دن رات کی درد سہی ہے جس  
جیتے جی سببات ملنی محال ہے ان کی یاد میں حسرت نے دو نہایت کامیاب  
غزلیں کہی ہیں جن سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مولانا کو مرحومہ سے کتنی  
گہری محبت تھی

دہلی غزل

وجہ کیا خواب میں نہ آنے کی

شرم انہیں ہونہ روٹھ جانے کی

اتک باقی میں اب نہ کوئی رقیب

نہ ضرورت کسی پہانے کی

غیر مسکن ہے تیرے بعد ہوس

دل کسی اور سے لگانے سے

سرمہ چشم و غیش تھا بخدا

خاک تیرے غریب خانے کی

مٹ گئیں آپ بھی مٹا کے مجھے

سختیاں خود بخود زماںے کی

اب نہ دل ہے نہ وہ ذخیرہ شوق

توڑ دوں کچیاں خزانے کی

یعنی کہنے کی ہے نہ کوئی ہوس

اب کسی کو غزل سنانے کی

آج کے بعد کیا ہونی حسرت

دل فریبی تیرے فسانے کی

دوسری غزل

عاشقی کا حوصلہ بیکار ہے بغیر

آرزو کی زندگی و خواہ ہے تیرے بغیر



کاروانِ شوق کی اب وہ نین سازی کہاں  
 دل پہ ذوقِ شاعری اک بابے تیرے بغیر  
 شکرِ کرم سخن سے بھی نہیں باوصف غمِ سرم  
 ہر بنائے بے ولی انکار سے تیرے بغیر  
 جس فرحت کا تمنائی تھا دل تیرے لئے  
 اب وہ حاصل ہے تو اک آزار ہے تیرے بغیر  
 درِ دل جو تھا کبھی وجہِ مہابت و شرف

بہرِ حسرت موجبِ صد غار ہے تیرے بغیر  
 یہی پروفیسر عبدالشکور لکھتے ہیں کہ مولانا کا یہ دستور تھا کہ جب تک  
 کانپور میں قیام کرتے ہر جمعرات کو احترام کے ساتھ بیگم صاحبہ کے مزار پر فاتحہ  
 خوانی کے لئے جاتے اور اس طرح کھوئی محبت کو خراجِ عقیدت پیش کرتے۔

### حبیلِ قدوائی

جناب حبیلِ قدوائی نے لکھا ہے کہ "مولانا کو اپنی شریکِ حیات بیگم  
 نشاط افسانہ حسرت سے جو شادی سے پہلے ان کی بنتِ عم تھیں۔ بے پناہ عشق تھا  
 ان کے کلام سے ایک قمرِ خانگی کے ساتھ ان کے عشق کا پتہ ضرور چلتا ہے۔ یعنی  
 پیش نظر جو وہ قمرِ خانگی نہیں۔ یہ جو ششِ انتظار ہے دیوانگی نہیں۔ مگر بیگم صاحبہ  
 کے انتقال کے بعد چند غزلوں میں تو مولانا نے ان کے ساتھ اپنی محبت کا صاف  
 صاف اعتراف کیا ہے بلکہ اعلان کیا۔ کیا ان اشعار کے بعد اس سلسلہ میں  
 کسی غلط فہمی کا احتمال رہ جاتا ہے۔ بیگم صاحبہ کے دورانِ علالت میں جب کہ  
 مرحومہ کو مولانا سے کچھ غلط فہمی ہو گئی تھی۔ مولانا نے رفعِ کدورت کے سلسلہ  
 میں ذیل کی دلچسپ و پُر لطف غزل بھی بھیجی جو محبوب کو مھپلانے بلکہ گدگدانے  
 کے مترادف ہے۔

یہ ناز آئے تو ان کو آزمائے کے لئے

پیش کرتے ہیں دل اپنا ہم نشانے کیلئے



میں بھی خوش میرا خدا بھی خوش ہے میرے در سے  
 درد کو جو نصیبت ہے زمانے کے لئے  
 چھڑا کر منگوار ہے ان کو تو باوصف مجاب  
 پھر سے دکھائیں گے مجھے پھر مسکرنے کے لئے  
 وہ بھیس پوچھیں تو حسرت کس پہ مرتے ہو کہ ہم  
 نام تک تیار نہیں اس کا بتانے کے لئے  
 اس منزل میں ایک شعر یہ بھی ہے جو خاص توجہ کا مستحق ہے  
 چھوڑ کر وہ چل نہ دیں آہستہ راہ انتقام

مجھ کو تنہا رات دن آنسو بہانے کیلئے  
 یہ عشق نہیں تو کیا تھا مانا کہ یہ عشق کا بڑھاپا تھا۔ اس نے جوانی میں کیا  
 کیا گل نہیں کھلانے تھے۔ منزل کی شاعری رمز و اشارت کی شاعری ہے۔ پھر  
 بھی اوپر کے صفحات سامنے رکھتے ہوئے مولانا کے مختلف ادوار کے کلام سے ایسے  
 اشعار چن لینا مشکل کام نہیں جو کم سے کم عشق کے لئے ایک بے تکلف گھر ہو  
 فضا کی غمازی کرتے ہیں اور اس گھر کو فضا میں باوصف تقدس مولانا اس قسم  
 کی شاعری اس قدر خوشنکس کے ساتھ بیٹھ کے لئے نہیں تو پھر کس کے لئے کرتے ہیں  
 سونگھی مٹتی جواک بار وہ خوشبوئے گریباں

اب تک یہ اسی بوئے گریباں کا نشہ ہے  
 ہم حال انہیں یوں دل کا سانے میں لگے ہیں  
 کچھ کہتے نہیں پاؤں دبانے میں لگے ہیں  
 کہنا ہے انہیں یہ کہ نہ ہم ہوں گے مخاطب  
 یہ کہتے نہیں، زلف بنانے میں لگے ہیں  
 جس نے سونگھی یہ ترے زلف سب کا رکی ہو  
 کیا پسند آئے اسے نافر تاتار کی بو  
 آج تک جس سے معطر ہے محبت کا مٹام  
 آہ کیا چیز تھی وہ پیرہن یار کی بو



رنگ سونے میں چمکتا ہے عرق داری کا  
 عرق عالم ہے ترے حسن کی بیداری کا  
 کمر ہی تھی چاندنی نور مد کامل شمار  
 سوراخا بام پر وہ گیسوؤں والا پڑا  
 اپنے آپے میں نہیں شوق کے ہائے گیسو  
 بھیلے جاتے ہیں رنج یار یہ سارے گیسو  
 مائل شوق مجھے پاکے وہ بوسے بنس کمر  
 دیکھو تم نے جو چھوئے آج ہمارے گیسو  
 فلک حسن پر ہے ناز کے تاروں کی نمونہ  
 یا تہہ زینت افشاں ہیں تمہارے گیسو  
 چاندنی رات میں بچھو لوں کا ہے زیور کیا خوب  
 رنگ لائے گا ترا حسن معطر کیا خوب  
 قابل دید تھی گرمی میں پسینے کی بہار  
 تر ہوا ہے عرق حسن سے بستر کیا خوب  
 کھول کر بال جو سوتے ہیں وہ شب کو حسرت  
 گھیر لیتی ہے انہیں زلفِ معنبر کیا خوب  
 دن کو ہم ان سے بگڑتے ہیں وہ شب کو ہم سے  
 رسمِ پابندی اوقات چسلی جاتی ہے  
 تم نے بال اپنے جو پھولوں میں بھار کئے ہیں  
 شوق کو اور بھی دیوار بنا رکھا ہے  
 اثرِ عشق سے نکلیں جو تمہارے آنسو  
 دامنِ جاں وہ لے لے لے سارے آنسو  
 عالم حسن میں ہیں نور کی نہریں جاری  
 یارواں عارضِ جانان کے کنارے آنسو  
 گریہ شوق سے تر ہیں جو تمہاری آنکھیں  
 بن گئے ہیں فلک حسن کے تارے آنسو



ہے زالی سبزے کی بھی روئے روشن بہ بہار  
اور عسلی بہتر تھی لیکن ارغوانی آپ کی

محبوبی و رنگینی ہے جسز و بدن تیری

سرشار محبت ہے خوشبوئے دہن تیری

اسی سلسلے میں عشق کے لئے گھر کو عضا یا شادی شدہ عشق اور اس کے  
اظہار کی نسبت کچھ کہنا ضروری معلوم ہوتا ہے جسے آج کل فیشن کے خلاف  
بلکہ حماقت سمجھا جاتا ہے مگر فیشن بذات خود کوئی پائدار حقیقت اور قائم بالذات  
شے نہیں۔ اولیٰ بدلنے والی چیز ہے۔ لہذا یہ اعتبار ہے۔ ایسی تا پائدار بنسیاد  
اور ناقص معیار پر شادی جیسے ادارہ کے متعلق کوئی رائے قائم کرنا صحیح نہیں  
صحیح تو یہ ہے کہ انسان کے جنسی میلان کا نقطہ نظر اختلاف ہے اور شادی  
اس کا فطری نقطہ عروج ہے۔ جس میں جنسی اختلاف جو عشق انسانی کی بنیاد  
ہے۔ دوام حاصل کرتا ہے چنانچہ شادی شدہ عشق سے بڑھ کر دنیا میں کوئی  
عشق نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ مولانا کی نسبت یہ جو کہا جاتا ہے کہ حسن اور متعلق  
حسن کا کوئی محضی سے محضی پہلو ان کی نظر سے نہیں بچا۔ اور عاشقانہ زندگی کے  
تمام ادوار کی حکما سی ان کے کلام میں موجود ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ ان کے  
دل میں عمر بھر اپنی شریک حیات کے فطری عشق کی چمک باقی رہی اور اس  
عشق سے زیادہ کسی جنسی لگاؤ میں حسن و عشق کے مطالعہ و تجزیہ کی کوئی  
گنجائش نہیں۔ بیگم حسرت کو بھی مولانا سے سچی محبت تھی اور اس کا ثبوت بھی  
مولانا کے کلام میں موجود ہے زندگی بھر وہ مولانا کے دل و دماغ پر حاوی رہے  
اور مولانا بھی خوشی خوشی مگر ملگن رہ کر ان کا اثر ہی نہیں لوٹا مانتے رہے  
اور ان کی محبت سے سرشار ہو کر شاعری کرتے رہے۔ بیگم حسرت کی حیات کے  
زمانہ کے سائے کلام میں سوز و ساز کے ساتھ ایک مصومیت، ایک والہانہ  
پن ایک خلوص بھی موجود ہے مگر ان کی وفات کے بعد یہ بات نہیں رہی  
مولانا پر تجرّص کی پری کا سایہ تیرنے لگا۔ وہ رنگینی زوہا کی زبانی اٹھل کی  
حسیوں کی کہانی سننے اور حسن مغرب کا تجزیہ کرنے کے مزاج یہ ہے کہ ان



میں سے بعض غزلیں اس زمانہ میں لکھی گئیں جب وہ ایک مقدس سفر کی حالت  
میں تھے جس کے دوران میں جیتے جی تھے جو مرے ناز اٹھانے والے انہیں  
مولانا نے خواب میں بھی دیکھا تھا وہ یہ تھی کہ فطری عشق کے سوتے خشک ہو  
چکے تھے۔ اور مولانا کی شخصیت اور شاعری دونوں اپنی ارفع سطح سے نیچے اتر  
آئیں۔

جناب ضیاء الدین برنی نے صحیح لکھا ہے کہ "بیگم حسرت موہانی کئی اعتبار سے  
اپنے طبقہ نسواں میں پیش پیش تھیں۔ انہوں نے پردہ چھوڑا مگر سادگی کو ہاتھ سے  
جھانٹے نہیں دیا۔ ان کے ہاتھوں میں میں نے کبھی زیور نہیں دیکھا۔ وہ چوڑیوں سے  
بے نیاز تھیں۔ ان کے لباس میں میں نے کبھی بھڑک یا منوہ نہیں دیکھی۔ یہ سیدی  
سادگی خاتون تھیں اور بس وہ پردہ سے اس نے باہر آئی تھیں۔ کہ ان کے  
رفاقت اس امر کی مقتضی تھی کہ وہ ایسا کریں۔"

### کیشن پرشاد کول

پندت کیشن پرشاد کول نے لکھا ہے کہ یہ مولانا کی خوشی قسمتی تھی کہ ان  
کو بیگم حسرت کی سی رفیقہ زندگی میسر آئی کہ حقیقی معنوں میں ان کی دسازاؤں  
ساتھ تھیں ان کی قید و مجبوری، مصیبت و حسرت میں انہوں نے نہایت حوصلہ  
اور خودداری سے زندگی بھر خندہ پیشانی سے ان کا ساتھ دیا۔ پندت کول لکھتے  
ہیں کہ پہلی بار میری ان سے ملاقات ۱۹۱۷ء یا ۱۹۱۸ء میں علی گڑھ میں ہوئی  
اور دوسری بار موہان میں ہوئی۔ لیکن ان دونوں ملاقاتوں ہی میں ان کے  
ذاتی اوصاف ان کے بشرہ سے عیاں ہوتے ہیں۔ پندت کول فرماتے ہیں کہ  
میں نے جو ان کے اوصاف و فضائل اور کمزیری کا اندازہ لگایا اور میں سمجھتا  
ہوں کہ وہ صحیح تھا یہ تھا کہ ان میں فضائل کے وہ تمام جوہر جو حسرت کی  
شخصیت کا خمیر تھے موجود تھے۔ ایسی ہی سادگی، پاکیزگی، سنجائی  
کسر نفسی، ایثار و محبت، دلیری، وطن پرستی ان میں بھی تھی۔ کہ جسے حسرت  
میں ان کی خلقی رجحان کے علاوہ غالباً حسرت کی محبت نے ان میں چار



جائزہ لگا دیے تھے۔ لیکن میرے خیال میں ان کو ایک بات میں حسرت پر  
 فوقیت حاصل تھی۔ وہ دماغ والی عورت تھیں اور ان کا دماغ حسرت کے  
 مقابلہ میں زیادہ سلجھا ہوا تھا اور میرا یہ اندازہ ہے کہ جب تک زندہ رہیں  
 حسرت پر کچھ نہ کچھ ان کے اس وصف کا اثر پڑتا رہا۔ تقریباً ۲۰ برس حسرت  
 کے اور میرے مراسم رہے۔ کبھی ایسا اتفاق نہ ہوا ہو گا کہ وہ بکھڑا آتے  
 ہوں اور بغیر مجھے ملے جلے گئے ہوں۔ لیکن ۱۹۲۵ء کے بعد سے یہ سلسلہ ٹوٹ  
 گیا۔ سیاسی مضامین مکرر ہوتی اور فرقہ وارانہ جوش نے زور پکڑا تو حسرت نے بھی  
 پولیشیل کروٹ بدلی اور مسلم لیگ میں شریک ہو گئے غالباً اسی زمانہ سے ان میں  
 مذہبیت کا جوش بڑھنے لگا۔ میں یقیناً تو نہیں کہہ سکتا مگر شاید یہی زمانہ  
 تھا کہ جب بیگم حسرت علیل ہو کر قضا کر گئیں۔ میرے اور حسرت کے تعلقات کبھی  
 ناگوار نہ ہوئے لیکن وہ طے چلتے میں پہلو تہی کرنے لگے۔ بس راہ چلتے میں حساب  
 سلامت ہو جاتی تھیں پانچ سات برس ہوئے کہ گنگا پرشاہ میموریل ہال  
 میں کسی جلسے کی شرکت کی غرض سے آئے تھے برآمد میں کھڑے مل گئے میں  
 انہیں اپنے دفتر میں لے آیا اور بات چیت ہونے لگی۔ وہ مجھے سمجھانے لگے  
 کہ مسلم لیگ اور سوشلزم دونوں میں موافقت ہے اور فرقہ وارانہ سیاست کو  
 کمیونزم کے ساتھ بنایا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ بات کسی طرح سمجھ میں نہیں آئی۔

### سید سلیمان ندوی کے تاثرات

سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے کہ حسرت کی زندگی کا تذکرہ حقیقت یہ ہے کہ  
 وقار، شریف اور بہادر بیگم مرحومہ کے تذکرہ کے بغیر تمام نہیں ہو سکتا۔ آج  
 سے بیستیس برس پہلے وہ چہرہ کھول کر نہایت سادہ لیکن پروہ پوش لباس  
 میں باہر آتی تھیں اور کسی کی پرواہ نہیں کرتی تھیں۔ شوہر کی قید و بند  
 کے بعد جب ان کا کوئی مونس و مددگار نہیں ہوتا تھا ہر قسم کی مشکلوں  
 کو بہادری اور استقلال کے ساتھ برداشت کرنے میں شاید ہی کوئی مسلمان  
 عورت ان کے مقابلے میں نکل سکے۔ اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے۔



## جناب ضیاء الدین برنی کی گواہی

جناب ضیاء الدین برنی نے اپنی کتاب عظمت رفتہ میں مولانا کا ذکر کرتے ہوئے بیگم حسرت کو ان الفاظ میں خراج عقیدت پیش کیا: مولانا حسرت کی خدمت میں خراج عقیدت پیش کرتے وقت میں بیگم حسرت کا ذکر کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ جو مکمل ہم آہنگی مولانا میں اور ان میں زندگی بھر قائم رہی وہ بہت کم دیکھنے میں آتی ہے وہ صحیح معنوں میں مولانا کی رفیق حیات تھیں۔ اور ان کے ہر جہاد میں مال و جان سے شریک۔ وہ اتنی بہادر خاتون تھیں کہ انہوں نے اپنے خاوند کو جیل جاتے دیکھ کر کبھی آسٹو نہیں بہائے۔ بلکہ ہمیشہ صبر ایوبی سے کام لیا۔ مولانا خوش قسمت تھے کہ انہیں ان کے کاموں میں دل و جان سے شریک ہونے والی ایسی نڈر اور جری بیوی ملی۔

## حبیب الرحمن حبیب کا بیان

جناب حبیب الرحمن حبیب نے لکھا ہے کہ "حسرت کی رفیقہ حیات وہ قابل احترام ہستی ہے جس نے ہمیشہ حسرت کا ساتھ بہ حیثیت ایک جانثار دوست اور رفیق کے دیا۔ اس واجب الاتعظیم بیگم کو حسرت سے ایک خاص عقیدت والہانہ محبت اور عشق ہے۔ عشق وہ عشق نہیں جو بوسنائیوں کی تارکک اور بھیانک فضاؤں میں روپوش ہو جاتا ہے بلکہ بیگم حسرت کا عشق صحیح معنوں میں وہ عشق ہے جہاں محبت شکل و صورت کی حدود سے نکل کر روح کی گہرائیوں تک پہنچتی ہے جہاں ایک جان اور دو قالب نظر آتے ہیں۔ جہاں گنگا اور جمن کا آپس میں میل ہو جاتا ہے جہاں من تن شدم تو جان شدی کا فلسفہ حل ہو جاتا ہے۔ حسرت کے دکھ درد، رنج و مصیبت میں یہ برابر کی شریک اس کے سوز میں شریک اور اس کے زحمت پر مرہم کا کام کرتی رہی۔ کبھی اپنی پریشانیوں اور تکالیف کے اظہار سے حسرت کی پریشانیوں اور تکالیف میں اضافہ نہیں کیا۔ کبھی اپنا بال بچوں کا اور انجام کا خیال ولا کر حسرت کو ان



کے پاک ارادوں سے باز رکھنے کی کوشش نہیں کی نہ صرف امواخانہ داری کی حد تک ہی اس خاتون کی خدمات محدود رہیں۔ بلکہ جب حسرت نے جیل کے در و دیوار آباد کئے تو اس محترم خاتون نے نان شبیہ اور اپنی ننھی بچی کی آسائش و راحت کا بار بھی اپنے کندھوں پر اٹھایا حسرت موصافی کا ذریعہ معاش سودیشی اسٹور اور کتابوں کی بکھنسی تک محدود تھا۔ ان دنوں تجارتی اور تبلیغی اداروں کو جس خوبی، خوبصورتی اور قابلیت سے اس مسٹر خاتون نے چلایا وہ اس کا حصہ ہیں افراد قوم کی سخاوتیں اور ہمدردیاں سب ہی تو بیگم حسرت کے لئے موجود تھیں لیکن اس محترم خاتون کو اپنے شوہر کا وقار، عظمت، خود داری پر قرار رکھنا اور سب سے آگے بڑھ کے اس کے عقائد اور اصولوں کا کاربند رہنا تھا اس نے کسی پر یہ ظاہر ہونے نہ دیا کہ بیگم حسرت کس حال میں ہے۔ رنج میں ہے یا راحت میں۔ ہمیشہ لبشاش چہرہ پر نمود صبح کے انوار لئے ہوئے رہی۔ جتنے بھی پیش کشیں آئیں۔ جنہوں نے بھی مالی امداد پہنچانے کی خواہش بھی تھی۔ اس بلند حوصلہ اور عالی ہمت خاتون نے یہ ہزار تشکرات کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ یہی نہیں یہ اس عالی محبت اور مایہ خاتون کا کارنامہ ہے کہ آج ہم اور آپ حسرت کے کلام سے فیض یاب ہو رہے ہیں۔ حسرت کے تمام دوا دین کی ترتیب و تدوین اسی محترم خاتون کا کارنامہ ہے، نہ صرف یہ بلکہ اس نے حسرت کی سوانح حیات پر نوٹس بھی لکھے۔ جس کو مسلم دلیف کیشی نے شائع کر دیا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ واجب التظیم خاتون حسرت کی اقلیم سیاست میں جمانگیر کی نور جہاں سے بھی کہیں آگے ہے تو بے جا نہ ہو گا۔

### سیرت کی جھلکیاں

مگر بیگم حسرت مولائی کے صحیح کردار کا اندازہ ان کے ان خطوط سے ہوتا ہے۔ جو انہوں نے اپنے اور مولانا کے مرشد زادے مولانا عبدالباری مشرنگی محلی کو لکھے یہ خطوط ۱۳۲۷ء سے لیکر ۱۳۳۷ء کے درمیانی عرصہ میں لکھے گئے



اور ان کا تعلق مولانا کے اس دورِ حیات سے ہے جو ان کی قیدِ ثانی اور ثالث سے متعلق ہے ان دونوں گرفتاریوں کا تذکرہ مولانا کی سیاسی زندگی میں آئے گا۔ مولانا اور ان کی اہلیہ میں اس دور میں جن خطوط کا تبادلہ ہوا وہ بھی سیاسی زندگی میں درج کر دیئے جائیں گے۔ لیکن یہ خطوط چونکہ ایک عقیدت مند کی جانب سے اپنے مرشد کی خدمت میں لکھے گئے ہیں لہذا ان میں بیگم صاحبہ نے اپنے جذبات کو نہایت واضح طور پر پیش کیا ہے۔ اور مولانا کی گرفتاری اور اسی گرفتاری کے سلسلہ میں انہیں وقتی اور دشواریاں پیش آ رہی تھیں ان میں ان کا تذکرہ تفصیل سے ملتا ہے یہ نسبت ان خطوط کے جو بیگم صاحبہ نے اس دور میں اپنے شوہر کو لکھے انہوں نے اپنی ساری التجوں کو مولانا سے اخفا میں رکھا تا کہ جیل میں انہیں قہمی پریشانی نہ ہو اور مولانے ان باتوں کے جو مولانا کو بتانی ضروری تھیں یہ خطوط بیگم صاحبہ کی ان ادبی کاوشوں کی بھی عیناری کرتے ہیں جو اس دور میں مولانا کے کلام کی اشاعت اور تشہیر سے متعلق تھیں انہوں نے یہ سارا تکلیف وہ، حوصلہ آزما اور صبر شکن زمانہ جس استقلال سے گذرا۔ اس کی جا بجا ان خطوط میں جھلکیاں ملتی ہیں۔

۱۱

۱۴ اپریل ۱۹۱۹ء

بجذات شریف جناب حضرت قبلہ

تسلیم خدیوانہ قبول فرمائیے۔ میں نہایت رنج کے ساتھ عرض کرتی ہوں کہ کل دوپہر کو یکایک پولیس نے حسرت کو گرفتار کر کے جیل بھیج دیا بعد کو مکان اور دوکان کی تلاشی ہوئی لیکن اللہ کے فضل سے کچھ تھا ہی نہیں۔ کیا نکلتا۔ پھر بھی وہ بہت سے رومی خطوط، مکان سے دوکان سے، اسی قسم کے تجارتی کاغذات کچھ معمولی تصویریں محمد علی کی آزاد کی، انور پاشا کی، میرے پاس تصویریں بہت تھیں ایک سے ایک بہتر، کوئی خصوصیت نہیں تھی۔ خیر اب یہ نہیں معلوم کہ گرفتاری کس وجہ سے ہوئی۔ اب نظر بند ہیں یا کوئی خدا نخواستہ مقدمہ ہو گا۔ یا کیا کچھ نہیں معلوم۔ طبیعت حد درجہ پریشان۔ خدا کے سوا کوئی مددگار نہیں۔ دوکان



کی (جو مالی حالت ہے وہ ظاہر ہے) انوار میں طرح طرح کی سُننے میں آتی ہیں  
 کوئی کہتا ہے کہ کھٹو کے پلے میں ڈاکٹر عبداللہ کی شرارت ہے انہوں نے  
 گرفتار کر دیا۔ کوئی کہہ کوئی کہہ بہر حال دیکھئے خدا کیا دکھاتا ہے۔ چونکہ حضرت  
 کی دُعا سے ہم لوگوں کا بیڑہ پار ہے۔ کیونکہ حضرت کے سوا ایسی مصیبت کے  
 وقت خدا سے اور کون دُعا ہمارے لئے کر سکتا ہے۔ میرے پہلے عریضہ کا حضرت  
 نے جواب نہیں تحریر فرمایا۔ اُمید ہے کہ اگر آپ کوئی واقعات نئے معلوم ہوں تو  
 اس عاجز کو مطلع کیجئے گا۔ میں روزِ حسرت سے ملنے جاتی ہوں کچھ دیر تک  
 مختلف بات چیت کر کے واپس آ جاتی ہوں۔ دعا کیجئے کہ حسرت بخیر و عافیت  
 رہا ہو جائیں۔ اگر تحفظِ ہند کی وجہ سے نظر بند کئے گئے ہیں تو اور لوگوں  
 کی طرح سے ان سے بھی وہی سلوک کرنا چاہیے تھا۔ مگر خدا معلوم اس کی  
 کیا مصلحت ہے۔ طبیعت بہت متوحش ہے فرمایئے میں کیا کروں۔ اُمید کرتی ہوں  
 کہ حضرت بہت جلد عنایتِ نامے سے سرفراز فرمائیں گے۔

واللہ العلیم

جواب: مولوی فضل الحسن کا واقعہ مسجوع ہوا تھا قبا سے خط سے اس  
 کی تصدیق ہوئی۔ قبا سے پہلے خط کے جواب میں اسی وجہ سے تاخیر ہوئی کہ خیال  
 تھا کہ مولوی فضل الحسن خود خیریتِ زبانی کہہ دیں گے۔ خدا کے فضل سے سب  
 خیریت ہے اور موسم کی حالت بھی بدستور ہے۔ اطراف سے اخبارِ امراض کی خبریں  
 کے آئے مگر کھٹو میں سب خیریت ہے۔ خدا امن و امان میں رکھے۔ دعا کرتا ہوں۔

(۲)

۹ اپریل ۱۹۱۹ء علی گڑھ

حضرت صاحبِ قبلہ

تسلیمِ فدویانہ قبول فرمائیے۔ سخت افسوس ہے کہ آج میں حسبِ معمول صبح  
 کو حسرت سے ملنے جلی گئی۔ وہاں معلوم ہوا کہ وہ سات بجے صبح کو کہیں باہر  
 خفیہ طور پر بھیج دیئے گئے۔ ابھی نہیں بتایا گیا۔ کل بتایا جائے گا۔ دیکھئے خدا  
 پر بھروسہ ہے معلوم نہیں کیا مقدر میں ہے اور اس سے زیادہ کیا عرض



کردوں۔ دعا فرمائیے۔ خیریت سے ہوں۔ شاید نظر بند کر دیئے گئے، دیکھیے بے تصور  
غریب کو سزا ملی۔ افسوس۔ میری پریشانی کی برکثیت ہے۔ خدا خوب جاننا ہے۔  
خاکسار فذویہ والدہ نعیمہ

جواب: تمہاری پریشانی سے از حد متشکر ہوں۔ ابھی تک یہ نہیں معلوم  
ہوا کہ بے چارے فضل الحسن نے کیا کیا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ کی مدد شامل ہے حالت  
اضطرار میں خدا کا بندہ خدا کو نہ بھولے ہر حالت سے مطلع کرتی رہو۔ طبیعت  
حکمر مند رہتی ہے۔

(۳)

۲۲ اپریل ۱۹۱۵ء

حضرت صاحب قبلہ و ائم اقبال

تسلیم فذویانہ کے بعد عرض ہے کہ سات روز تک وہ جیل میں رکھے گئے  
۲۲ اپریل کو جب معمول صبح کو میں ملنے کے لئے گئی۔ معلوم ہوا کہ وہ موٹر میں بیٹھ  
کر گئے۔ بہت پوچھا۔ سپرنٹنڈنٹ سے پوچھا کسی نے نہ بتایا کہاں گئے دوسرے روز  
کلکٹر سے دریافت کیا۔ معلوم ہوا کہ وہ لٹ پور بھیج دیئے گئے۔ اب وہیں رکھے  
جائیں گے۔ میں نے خط وغیرہ کے لئے پوچھا کہا ہم اس بارے میں کچھ نہیں کہہ  
سکتے۔ دیکھئے کیا ہوتا ہے۔

والدہ نعیمہ

(۴)

۲۲ اپریل ۱۹۱۵ء

جناب حضرت قبلہ

تسلیم فذویانہ قبول فرمائیے۔ کل جناب کی خدمت میں عریضہ ارسال کرنے کے بعد  
شام کو حضرت کا گرامی نامہ موصول ہوا۔ مجھے خود بھی آپ کے خط کا انتظار کا خیال تھا  
مگر دیر اس لئے ہوئی کہ کوئی نئی بات معلوم ہو تو عرض کروں مہین الحسن آویں  
تب کچھ معلوم ہو۔ میرے عریضے کا جواب جلد عنایت فرمائیے گا۔ حسرت کو کیا  
کھڑا چاہیے۔ لٹ پور میں بے جرم و خطا رہنا چاہیے یا قندھارستانہ جیل میں



زندگی گزارنا چاہیے۔ بہر حال پریشانی ہے اور میں ہوں۔ خدا پر بھروسہ ہے اور کچھ بھی نہیں۔ دعا فرمائیے۔ حسرت کو اس بلائے بے درماں سے نجات ملے خیریت سے گھر آئیں۔ فرمائیے۔ میں اب کیا کروں۔ سخت پریشان ہوں باقی سب خیریت ہے۔ غصہ کو بخار ہے۔ میں بھی عرصہ سے بیمار ہوں۔ خدا حسرت کی مجوریوں کو دوزخ فرمائیے۔ آمین

۲۵ اپریل ۱۹۱۶ء (۱۵)

از علی گڑھ حضرت صاحب قبلہ

تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے۔ میں الحسن حسرت صاحب کے پاس سے شب کو آئے حسرت کے حالات سے آگاہی ہوئی۔ کل سے سلسلہ وار سورۃ انفال کی آیتوں پر عمل ہے ان آیتوں کا ورد اس نے جاری ہے کیونکہ کل شب میں قرآن کھولا۔ تو میری نظر سے وہی صوفی گزریں۔

والدہ نعیم

۲۷ اپریل ۱۹۱۶ء (۱۶)

از علی گڑھ

غالی خدمت جناب حضرت صاحب قبلہ مدظلہ العالی

تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے۔ کل بھی جناب کا ایک گرامی نامہ بہت افزا ملا۔ دل کو بہت تسکین ہوئی۔ اور آج بھی جناب کا ایک گرامی نامہ درود فرما ہوا کہ باعث تسلی ہوا۔ میں نے کل حسب ارشاد حسرت کو خط کلکٹر کے ذریعہ کیونکر بھیجے کئی خطوں کا جواب نہیں آیا روانہ کیا ہے اور تاکید بھی ہے کہ شرفاً جوابات ہے اسی کو اختیار کرو۔ دیکھئے ان کے اس بڑے جوش کا کیا نتیجہ نکلتا ہے۔ خدا رحم کر نیوالا اور مکرو کر نیوالا ہے۔ آج حسرت کا بھی خط آیا۔ بکھا ہے کہ حکم دیا ہے کہ ان کو قید سے آزاد کرو۔ چنانچہ میں شہر میں ہوں اور درخواست دی ہے کہ مزید غور کرنے کے لئے اگر گورنمنٹ مجھ کو مزید بہت دے تو اس کی یہ صکت ہو سکتی ہے کہ مجھ کو وہ سکھایا الہ آباد دو ایک روز کے لئے بھیج دو۔ میں وہاں اپنے دوستوں اور قانونی مشیروں کی رائے حاصل کر سکوں۔ اگر یہ درخواست منظور



ہو گئی تو شاید کوئی صورت فیصلہ نہ ملے۔ اگر منظور نہ ہوگی تو یقیناً پھر مقدمہ  
حکم عدالتی چلایا جائے گا۔ جب تک میں یہاں کے ججسٹریٹ کی رعایت سے آزاد رہ سکتا  
اگر موافق نہ جواب نہ آئے گا۔ تو انکار تو کر ہی چکا ہوں۔ حسرت سے مل کر یہیں افسوس  
والیں آتے۔ حال معلوم ہوا۔ اور ایک ایک خط میرے نام لکھا تھا اس میں قرآن مجید  
کی صورتیں تھیں وہ خط نہیں آیا۔ کلی محمد علی کا بھی ایک طویل خط آیا۔ اور لوگوں کی  
بھی یہی رائے ہے خدا کرے راضی ہو جائیں ورنہ مصیبت تو ہے ہی۔ غم کو بخانا ہے  
میں بھی بیمار ہوں۔ اور کیا عرض کروں۔

فقط خاکسار والدہ نعیمہ

۲۸ اپریل  
حضرت صاحب قید  
سلام فدویانہ قبول ہو۔

بہر حال میں نے آپ سے پہلے ہی عرض کیا تھا کہ حسرت اپنے دامن کے پتے  
اور استقلال کے مضبوط ہیں۔ اللہ اپنا فضل کرے، اسی پر مجرور ہوں۔ خدا حسرت کی ہمت  
اور حوصلے کو بلند کرے اور عہد کامیاب کرے، آمین۔ دیکھنے کیا ہوتا ہے اگر خدا نہ کرے  
قید ہونے تو مجھے صبر کرنا چاہیے اور خدا سے دعا کرنا چاہیے کہ مجھے اتنی قوت اپنی  
قدرت کاملہ سے عطا کرے کہ کسی صورت سے میں بھی ظالموں سے حسرت کے ساتھ  
جا ظلم کرنے کا انتقام لے سکوں۔ چاہے مجھے بھی قید یا پھانسی کیوں نہ ہو جسے  
خدا سے دعا کروں گی کہ ان کا ضرر کو تباہ، برباد اور فنا کرے اور انشاء اللہ  
میری دعا ضرور قبول ہوگی آپ بھی دعا فرمائیے کہ حسرت کو خدا ثابت قدم رکھے  
اور محفوظ رکھے باقی خیریت

خاکسار والدہ نعیمہ

دوران کے جس عزم کا ذکر کیا گیا ہے وہ انکے اس خط میں ہے جو انہوں نے  
۲۷ اپریل کو بیگم حسرت کو لکھا تھا۔ اس کا خلاصہ یہ ہے

بغیر اظہار جرم و موقعہ تردید کسی کو سزا دینا صریحاً ظلم ہے اس لئے ایسے حکم  
کا بغیر جرم و جرم منظور کر لینا بجائے خود ایک گناہ ہے جس کے ارتکاب کی مذہب



اجازت نہیں دیتا کیونکہ اس سے ظلم کو قوت ملتی ہے میں نے اسی بنا پر اس حکم کو ماننے سے انکار کر دیا ہے۔ اب گورنمنٹ کیا کرے گی اس کا حال کل پرسوں تک معلوم ہو جائے گا۔

(۸)

۲۵ اپریل ۱۹۱۶ء

از علی گڑھ

تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے۔ آج آپ کا گرامی نامہ اور کل حسرت کے دو خط اور آئے۔ ایک لفافہ ہے جس کا ذکر میں نے پہلے کیا تھا۔ لکھا ہے کہ مولوی عبدالباری صاحب قبلہ کو میرا خط بھیج دو اور سلام بکھول لہذا اس کی نقل ضروری مرسل ہے (۲۵ اپریل کا لکھا ہے) تم نے لکھا کہ نظربندی کو قبول کر لینا چاہیے۔ یہ ظاہر اچھا ہی معلوم ہوتا ہے لیکن میں نے قرآن مجید سے ہدایت طلب کی تو اتفاق سے سورۃ انفال کی تلاوت کا سب سے پہلے اتفاق ہوا۔ اس سورۃ سے پڑھنے کے بعد میرا دل مضبوط ہو گیا۔ اور میں نے عہد کر لیا کہ ظلم کے سامنے عاجزی سے کبھی سر نہ ہیکاؤں گا کیونکہ ایسا کرنا گویا ظلم کی تائید کرنا ہے اور یہ خود سچاٹے بیک گناہ ہے۔ آخر میں چند آیتیں اسی سورۃ کی نقل کرتا ہوں۔ تم ان کو قرآن شریف میں دیکھنا اور اس کے ترجمہ کو پڑھنا۔ اس کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ تمہارے دل سے بھی وسوسہ جاتا رہے گا۔ گھبرانے کی کوئی بات نہیں انشاء اللہ آخر میں ہمیں کامیابی ہوگی۔ اس کے بعد انہوں نے سورۃ انفال پارہ ہفتم کی نو آیات درج کیں۔ اور لکھا کہ یہ آیتیں نہایت اہم اور میرے حسب حال ہیں اب اپنے معاملہ کی نسبت معلوم کرو۔ کہ میں ہرگز ہرگز حکومت کے حکم کو تسلیم نہ کروں گا۔ مقدمہ ہونے دو۔ انشاء اللہ تعالیٰ میں خوب خوب جواب دوں گا۔ اس کے بعد اگر قید ہی ہونا ہے تو کچھ مذاائقہ نہیں۔ میں نے چونکہ حکم سے انکار علی گڑھ ہی میں کر دیا تھا اس لئے مقدمہ بھی غایب اور میں ہو گا دو چار روز میں اس سے متعلق جواب آجائے گا اس وقت حال معلوم ہو گا میں نے ایک غزل راہ میں لکھی تھی اسکی نقل منسلک ہے



صحر پہ حاضر ہے جوارِ شاد ہو مری جانے کو  
 کون ٹائے گا بھلا آپ کے فرمانے کو  
 دانش بخت ہے یہ دانشی شوق کا نام  
 لوگ یوانہ نہ سمجھیں ترے دیوانے کو  
 مجھول جاؤں میں انہیں ہو نہیں سکتا نا صبح  
 آگ لگ جائیو ظالم ترے سمجھانے کو  
 دیکھ لیں شمع کو تا شہرِ وف کے منکر  
 جل بھی خود بھی جلایا تھا جو پڑانے کو  
 ہو کے سیراب کرم دل سے دُعا دوں ساقی  
 ایک بار اور بھی بھرے میرے پیانے کو  
 فرقتِ یار میں دیکھی ہے جو گھٹنگھور گھٹا  
 اشکِ خون آنکھ میں آما وہ ہے پرانے کو  
 رُوح کہتی ہے مری جان ہے وہ نورِ جمال  
 سکر دیا جنتِ مستور جو کاشانے کو  
 برق کا قول مجھے یاد ہے اب تک حسرت  
 زندگی کہتے ہیں دنیا سے گزر جانے کو

(۹)

مہر مئی ۱۹۱۶ء  
 از علی گڑھ

پر عالی خدمت حضرت صاحب قبلہ مدظلہ العالی  
 تسلیم قدویانہ قبول کیجئے۔ ۲۹ اپریل کو میں نے ایک عرضہ آپ کی خدمت  
 میں روانہ کیا تھا مگر اب تک جواب سے محروم ہوں خیال ہوتا ہے کہ شاید  
 نہیں پہنچا۔ انتظار ہے کہ حسرت کے پاس سے پرسوں خط آیا تھا سلام کے  
 بعد آپ کو اور ابوالکلام کو لکھا ہے کہ آپ صاحبوں کے خطوط پہنچے۔ لیکن  
 افسوس ہے کہ یہ مشورہ آپ دونوں صاحبوں کا غلط ہے کیونکہ قرآن صاف



کہتا ہے۔ سورۃ آل عمران پارہ ۲۵ میں فرمائی وَصَوَّلْهُمَا اِلٰى سَبِيْلِ  
اَللّٰهِ۔ مولانا نے سہرا پرلی کو لالت پور میں جو غزل لکھی ہے وہ حاضر ہے۔  
ڈرے کیا قہر دشمن سے بھلا دل

قوی ہے وعدہ حق سے میسر دل  
سہارا کیا نہیں کافی تہا

نہ ڈھونڈے ہے کسی کا آسرا دل  
لگا دو آگ عذرِ مصلحت کو

کہ ہے بیزار اس خے سے ہرا دل  
لڑا کر آنکھ اس جہاں جہاں سے

نہ ہو گا اب کسی سے آشنا دل  
لئے افکار گونا گوں کے تھک گئے

ترے ختم کو نہ دے کیونکر دعا دل  
ترے دردِ محبت کی بدولت

ہوا ہے منزلِ صدق و صفا دل  
بڑی درگاہ کا سائل ہوں حسرت

بڑی امید ہے میری بڑا دل  
قوی دل، شاد ماں دل با صفا دل

ترے عاشق نے بھی پایا ہے کیا دل  
جفا کاری ہے تسلیم ستم بھی

نہ ہو گا تابع جو روحِ جفا دل  
غلط ہے قولِ عقلِ مصلحت کو شش

نہ اس جانب کرے گا اعتنا دل  
ناماتوں کا نصیحت میں کسی کی

کہنا صحیح سب سے بہتر ہے مرا دل  
تو مانے صداقت ہے تو ہرگز

نہ ہو گا پسرو باطل مرا دل



یہ عزیزیں حسرت نے آپ کی خدمت میں ارسال کرنے کو لکھا ہے حسرت  
 ابھی اسی حالت سے ہیں گورنمنٹ کے ویٹ ہوئے مکان میں رہنے سے انکا  
 کر دیا ہے دن کر کسی اور مکان میں اور رات کو مسجد میں سوتے ہیں  
 دیکھے کیا حکم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اپنے نیک بندوں کے ساتھ  
 برائی نہیں کرے گا۔ اس کا وعدہ سچا ہے وہ ہم مسلمانوں کے ساتھ ضرور  
 عیلائی کرے گا اور مدد کرے گا۔ خدا ہم سب مسلمانوں کو احکام الہی بجالانے  
 توفیق عطا فرمائے اور مفصل حالات بعد کو عرض کروں گی آپکے پاس سے جواب  
 نہیں آیا۔ اس لئے اندیشہ ہے کہ شاید آپ کو میرا خط نہیں پہنچا۔ خطا ہے  
 دعا فرمائیے۔ خدا حسرت کی تکلیف رفع فرمائے۔ آمین۔

فقط خاکسار واللہ العظیم

جواب:

تمہارے خط کا جواب فوراً دیتا ہوں۔ معلوم نہیں کس خط کا جواب نہیں  
 ملا۔ اللہ تعالیٰ فضل الحسن کو صراطِ مستقیم پر رکھے۔ اس سے بڑھ کر ہماری اور  
 کوئی تمنا اپنے بھائی کے لئے نہیں ہو سکتی ہے میں نے خود ارادہ کر لیا ہے  
 کہ جیسا مشورہ ہے سفرِ اجیر شریف میں میری نظر بندی ہوگی۔ میں احرام باندھوں  
 گا اور مکہ مکرمہ کا ارادہ کروں گا گھر سے ہجرت کی نیت ہوگی اور خدا کے  
 دشمنوں سے عداوت کا استحکام ہو جائے گا۔ باوجود اس کے مولوی فضل الحسن  
 سے میرے مشورہ کو بھر کبہ دیجئے کہ خدا کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کریں  
 هَذَا الْقَدْ كَانَ حُكْمِ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَدَ حَسَنَهُ كَرْمَلُوطِ رَكْنًا  
 چاہئے اور حضورؐ کا اسیر الامور کو اختیار کرنا متواتر ہے اعلانِ کلمتہ الحق  
 پر نظر ہو تو ہر کام آسان ہے اور امانتِ مسلم اگر متعین ہو ہرگز عجلت نہیں  
 کرنی چاہئے۔ ہمارا مشورہ بالکل صحیح ہے اور مولوی فضل الحسن نے فسادِ حق  
 پر عز نہیں کیا۔ وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رَمِيْعُونَ كَثِيْرٌ بِهِ مَعِيْتٌ اِهَام  
 عادل کے اور وہ جمعیت اہل سلام کے لئے تقویت کا باعث ہے جس پر بھروسہ  
 کیا جانا ضروری ہے اور بدھشتی سے ابھی ہم دونوں اس سے محروم ہیں تجاؤ اللہ



میں خیریت نہیں۔ تاہم خدا سے اپنے اور ان کے لئے دعا استقامت کی کرتا ہوں۔

نوٹ: ”نظر بندی کو قید پر ترجیح دینے کا مسئلہ اصل میں مولانا، مولانا عبدالباقی مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا محمد علی کے درمیان بنائے اختلاف تھا۔ اس کا تفصیلی ذکر مولانا کی سیاسی زندگی میں آئے گا۔ یہاں مولانا، بیگم صاحبہ اور مولانا عبدالباقی کے درمیان جو خط و کتابت ہے اس کی بنیاد یہی مسئلہ ہے۔ مولانا جیل جانے کو ترجیح دیتے تھے اور ان حضرات کا اصرار تھا کہ نظر بندی قبول کر لیں۔“

(۱۰)

۵ مئی ۱۹۱۶ء

از علی گڑھ

بہ عالی خدمت جناب حضرت قبلہ مدظلہ العالی

تسلیم فدویانہ قبول فرمایئے۔ افسوس آج آپ کا فواز ش نامہ میرے لئے مزید رنج کا باعث ہوا۔ خداوند تعالیٰ آپ بزرگوں اور ہم غریبوں پر اپنی رحمت کی نظر رکھے اور درد کرے۔ اب اسی کا سہارا اور اسی پر بھروسہ ہے آپ سے کچھ عرض و معروض کر کے طبیعت ہلکی ہو جاتی ہے۔ صد افسوس آج کی وحشت اثر خیر سے رہی کبھی امید وہ بھی جاتی رہی خدا آپ سب کو آپ آپ کو اپنے امن و امان میں رکھے اور ملامت و کسرت کا خط کل آیا تھا کہ آپ کو میں خط لکھتا ہوں یہ خط سیاسی زندگی میں ملاحظہ فرمایئے کہ ایک حکم آیا نظر بندی کے متعلق کہ ماہوار وظیفہ مقرر کیا جائے گا۔ مگر اس حکم کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے وظائف سرکاری مدخیرات سے دیئے جاتے ہیں محمد علی صاحب اور شوکت علی صاحب کو جو وظیفہ ملتا ہے وہ بھی اسی مد سے ملتا ہے انہوں نے اسے منظور کر لیا کیونکہ وہ منظور کر سکتے تھے مگر میں نہیں کر سکتا کیونکہ سادات کے لئے مدخیرات یا مہزکوفہ سے قبول کرنا حرام ہے چنانچہ میں نے اسی حکم پر لکھ دیا کہ قواعد مذہب کی رو سے میں کسی قسم کا وظیفہ نہیں لے سکتا۔ آج بھی خط آیا لکھا ہے کہ میں نے اپنے خرچ سے ایک تار بھینچا اور دو درخواستیں بھیجیں کسی کا اب تک جواب نہیں آیا۔ یعنی آج ۵ مئی کو میں نے مجسٹریٹ لٹ پور



کو لکھا ہے کہ کل شام تک یعنی ۶ بجے تک مجھے جواب تیار کے ذریعہ منگوا دیکھنے و نہ  
 شام تک ملت پوسے چلا جاؤں گا چنانچہ حدود شہر کے باہر وہ شاید مجھ پر  
 کے حکم سے گرفتار کر لئے جائیں اور خائفانہ مقدمہ چلایا جائے یا دیکھنے کیا ہو وہاں  
 خدا نخواستہ ہمیشہ ہے اس لئے اور بھی طبیعت پریشان ہے خدا اپنی حفاظت میں  
 رکھے آپ کا قصد کب تک اجمیر شریف روانگی کا ہے میں نے ۲۰ اپریل کو ایک  
 طویل خط حسرت کے خطوط کی مفصل نقل اور آیتوں کی نقل اور دیگر حالات کا  
 جناب کی خدمت میں روانہ کیا تھا اس کا جواب مجھے نہیں ملا۔ خیر خدا مالک ہے  
 آج پھر حسرت کو خط لکھ رہی ہوں معلوم نہیں ان کو ملتا بھی ہے یا نہیں  
 اور معلوم نہیں انہوں نے اور کیا کارروائی کی ہو۔ خدا حافظ ہے بدو گار ہے  
 اور کیا کہوں۔ یہاں خیریت ہے اور بالکل سستا ہے۔ کچھ حال نہیں معلوم  
 ہوتا۔ طبیعت سخت پریشان رہتی ہے۔ وہاں کے اطراف کا حال معلوم ہوا  
 اُمید ہے کہ مزید حالات سے بھی اطلاع دیکھنے گا خدا سے امید ہے کہ اپنے  
 فضل و کرم سے ہمیں ہر ملہ اور ہر مصیبت سے امان میں رکھے گا و تبت  
 اقوامنا والضرنا علی القوم الکافروں میں۔ محمد علی صاحب اور شوکت علی  
 صاحب کا بھی خط آیا۔ وہ بھی غریب کیا کر سکتے ہیں ابوالکلام کا بھی خط آیا  
 خدا اپنے مسلمان بندوں کو نیک ہدایت دے اور تبت اور استقلال عطا فرمائے  
 فقط خاکسار والدہ خیمہ

(۱۱)

۱۹۱۶ء  
 از علی گڑھ

حضرت صاحب قبلہ مزاج اقدس  
 کل حبیل سے حسرت کا خط آیا

(۱۲)

۱۹۱۶ء  
 از علی گڑھ



### حضرت صاحب قبلہ وائمہ اقبال

تسلیم فدویانہ کے بعد عرض ہے کہ ایک کارڈ روانہ کر چکی ہوں ملاحظہ سے  
گزرا ہو گا۔ خواجہ مجید صاحب (بعد میں نیشنلسٹ مسلمانوں کے لئے بہت بڑے لیڈر  
بنے) نے ایک مدت سے یہ امید رکھ کر کئی میرے دریافت کرنے پر عداوت جواب دے  
دیا کہ مناسب یہی ہے کہ آپ مجھ سے کوئی خدمت نہ لیں نیز آپ کے سوا یہاں  
تو کوئی نظر نہیں آتا۔ جو اس ایک معمولی سے کام کو بھی کمرے گا۔ آپ مسٹر  
خصوصی حسرت کے حال پر مہربانی فرما کر جناب شیخ شاہد حسین ہیر سٹر کو میری  
اور حسرت کی طرف سے ایک میموریل انگریزی میں تیار کر کے جس کا مسودہ مختصر میں  
نے دوسرے صفحے پر لکھ دیا ہے۔ اینٹینٹ گورنر کو روانہ فرما دیجئے اس کے متعلق  
جو صرف ہے وہ میں دینے کے لئے حاضر ہوں اور میرا میموریل بھی انگریزی  
میں ترجمہ کر کے اینٹینٹ گورنر کے پاس اور اگر مناسب ہو تو ایک کافی وائسرائے  
کے پاس بھی بھیج دیں۔ اس میں اور دو ایک باتوں کا اضافہ کر دیجئے گا۔

(۱۳)

۱۲ جون ۱۹۴۷ء از علی گڑھ

دفتر تذکرۃ الشعراء

### حضرت صاحب قبلہ تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے۔

آپ کا اس وقت تک باوجود سخت انتظار کوئی عنایت نامہ نہیں آیا  
سخت انتشار ہے۔ ۱۲ جون کو رجسٹری شدہ میموریل بھیجا تھا معلوم نہیں کیا ہوا۔ آپ نے  
یقین ہے روانہ فرما دیا ہو گا لیکن کوئی جواب بھی موصول نہیں ہوا۔ میں اُمید  
کرتی ہوں کہ جلد جواب سے تفصیلی عنایت نامہ فرمائیے گا آج الہ آباد سے  
ڈاکٹر بیچ بہادر سپرو ہندوستان کے مشہور قانون دان اور برلینگ کے سرکردہ  
رہنما جنہوں نے ڈاکٹر جیکر کے ساتھ مل کر ہندوستانی سیاست میں نمایاں کردار ادا  
کیا، نے نقل کو مع اپنے بتائے ہوئے وجوہات اپیل مجھے واپس کر دیئے کہ آپ جلد  
کسی عزیز کو بھیج کر اپیل دائر کرو دیجئے خود تکلیف گوارا نہیں کی، اب میں  
سخت پریشان ہوں کہ کیا کروں۔ الہ آباد میں ظہور احمد صاحب ہیر سٹر ایڈ لا



نے (یہ بزرگ رحمۃ اللہ علیہ) میں مسلم لیگ کے محکمہ پر اسمبلی کے ہونے والے منتخب امیدوار تھے) نے روح الحسن بھائی سے پختہ وعدہ کیا تھا کہ پیروی کروں گا ان کو بھی میں نے روزانہ خطوط لکھے۔ کوئی جواب نہیں دیا یہ ہمدردی اور حوصلہ کی بات ہے) مجبوراً آج ناصر الحسن اپنے چھوٹے بھائی کو جو دوکان میں رہتے ہیں الا آباد ظہور احمد کے پاس مع نعل وغیرہ بھیجا ہے اگر وہ پہلے گئے تو اچھا ہے ورنہ آپ ہی کا صرف آخری سہارا باقی رہ جاتے گا۔ لہذا آپ اسی حالت میں میری مجبوریوں پر رحم فرما کر شاہد حسین صاحب یا کسی اور کے ذریعہ اپیل عباسی میں کر دیجئے گا، شاہد حسین صاحب نے از خود مولانا عبدالباری کو مقدمہ حسرت کی پیروی کی پیش کش کی تھی اور اسی بنیاد پر مولانا عبدالباری نے مولانا کو اطلاع دی ہے اور اسی وجہ سے بیگم صاحبہ بار بار ان کا نام لے رہی تھیں) میں نے ناصر کو خط لکھ دیا ہے کہ اگر الا آباد سے ظہور احمد صاحب تو وہ آپ کے پاس مع کاغذات چلے جائیں۔ آپ ناصر الحسن سے سب کاغذات لے کر بیرسٹر صاحب کو دے دیجئے اور جلد عباسی مجبوراً بکھٹے ناصر کو کچھ روپیہ اخراجات بیرسٹر کے زاد راہ وغیرہ کے لئے دے دیئے ہیں جو ضرورت ہو آپ ان سے لے لیجئے گا۔ جواب سے جلد سرخراز فرمائیے۔ اور شاہد حسین صاحب کو اپیل کے لئے آمادہ رکھئے۔ خدا مہلا کرے گا ان کا جو اس وقت ہمارا ساتھ دیں۔ دیوان حافظ بھی ناصر کو آپ کے دیکھنے کے لئے دے دیا ہے۔ آپ اس کو دیکھ کر واپس فرما دیجئے گا۔

فقط

(۱۴)

۱۵ جون ۱۹۱۹ء علی گڑھ

حضرت صاحب قبلہ، تسلیم فدویانہ قبول کیجئے

میرے دو عزیز خدمت گرامی میں پہنچے ہوں گے۔ مگر افسوس ہے کہ کسی کا جواب نہیں مرحمت ہوا معلوم نہیں۔ بیرسٹر صاحب یعنی تال سے تشریف لائے نہیں۔ آج صبح کو ناصر الحسن الا آباد سے واپس آئے۔ ظہور احمد بیرسٹر نے نعل



تحریری وجوہات اپنی حسرت کے پاس ڈیٹرکٹ جیل جھانسی بھیج دی ہے کہ وہ اپنی دائر گردی (خود تشریف نہیں لے گئے) اب غریب وٹاں کیا کر سکتے ہیں۔ ڈاکٹر ایچ بہادر سپرو (اور پیرسٹروں کی رائے ہے کہ اپنی میں مفصلہ کلکٹر جھانسی کا منوٹ ہو گا اور پھر سے تحقیقات ہدی اور آزادی ہو گی غنیمت بخا۔ مگر افسوس ہے کہ کوئی وکیل بیرسٹر جھانسی جانے کے لئے تیار نہیں ہوتا کیسی مجبوری اور افسوس کا مقام ہے بوابی ڈاک مطلع کیجئے کہ شاہد حسین صاحب آئے یا نہیں۔ کب آئیں گے۔ جھانسی جاؤں گے یا نہیں۔ آپ کو خود ہی خیال ہو گا۔ میرے لکھنے کی ضرورت نہ تھی مگر طبیعت تنہائی کی وجہ سے سخت پریشان ہے اور ملت اپنی کم رہ گئی ہے اس لئے اور بھی انتظار ہے۔ دیکھئے اب حسرت کیا کرتے ہیں وٹاں ڈاکٹر ایچ بہادر سپرو صاحب نے بھی جواب دے دیا کہ مجبور ہوں حالانکہ انہوں نے پہلے وعدہ کیا تھا خیر خواجہ مجید صاحب (مشہور فینیلٹ لیڈر) کا کوئی ہرج نہ تھا کہ اپنی دائر کرنے کے لئے جھانسی جاتے خیر کوئی ہماری مصیبت میں شریک نہ ہوں۔ شاید اللہ کی مرضی ایسی ہی ہے مجبوراً دو سال قید برداشت کر لیں گے۔ کیا کیا جانے۔ اب آپ کا سہارا باقی ہے دیکھئے آپ کے پاس سے کیا جواب آتا ہے خدا خیر کرے شاہد حسین آگئے ہوں اور جھانسی ڈیٹرکٹ جیل بذریعہ کلکٹر یا جج جھانسی حسرت کے پاس چلے جائیں۔

فقط

(نوٹ) شاہد حسین صاحب بھی جھانسی تشریف نہیں لے گئے)

(۵)

۲۱ جون ۱۹۱۳ء  
از غسلی گڑھ

دختر اردوئے معلیٰ

حضرت صاحب قید۔ تسلیم فدویانہ قبول کیجئے۔ آج حسرت کا جھانسی سے خط آیا۔ غزلیات اور من جملہ اور باتوں کے آپ کے متعلق بھی یہ عرض ہے کہ مولانا عبدالباری صاحب کو جس روز یہ خط پہنچے اسی دن خط لکھا کہ اس



بار میں عرس میں حاضری سے معذور ہوں اس لئے یہ غزل بطور نذر حاضر  
کرتا ہوں۔ میری جانب سے درگاہ شریف میں بعد فاستح پیش کر دی جائے  
میں نے کل ایک عریضہ ارسال خدمت کیا ہے۔ عرض کیا ہے کہ اپنی حسرت  
نے خود ہی بذریعہ سپرنٹنڈنٹ دائر کر دی ہے پہلی جولائی کو پیشی مقرر ہوتی ہے  
ناموش نہیں رہا جاتا۔ چونکہ فطرت انسانی انقلاب پسند واقع ہوتی ہے اس  
لئے کوشش کچھ نہ کچھ ہوتی رہے گی۔ باقی اللہ تعالیٰ پر بھروسہ تو ہے ہی۔  
جو اس کی مرضی ہے ہو کر رہے گا۔ باقی خیریت۔ زیادہ ادب۔ فدویہ نعیم بہ ادب  
تسلیم گزار ہے۔ فقط

(۱۹۱)

۴ جون ۱۹۱۶ء  
از محلی گڑھ

دختر ار دوئے معلیٰ

حضرت صاحب قید۔ تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے۔ آج آپ کا عنایت نامہ ہاتھ  
تسلی ہوا۔ اب آپ شاہد حسین کا یا اور کسی بیرسٹر کا خیال نہ فرمائیے گا۔ جانے  
دیکھئے۔ سب لوگ بے وجہ۔ حد درجہ خائف ہیں اور یہی ہلاکت کے نشان ہیں  
خدا رحم فرمائے۔ ۲۱ مئی کو حسرت کا خط جیل سے آیا تھا۔ من جملہ اور بہت  
سی غزلوں کے ایک غزل حضرت مولانا مرشد عبدالرزاق صاحب فرنگی محلی  
قدسی سرالغزیز کی شان میں لکھ کر درگاہ شریف کے نذر کرنے کو آپ کی  
خدمت میں بھیجنے کو لکھا تھا۔ چنانچہ میں نے آپ کی خدمت میں روانہ کر  
دی اور ایک نمٹس خدمت حضرت امیر خسرو میں نسل ہے کل وہ عریضہ آپ کو  
مل گیا ہو گا۔ امید ہے رسید سے مطلع کیجئے گا۔ آج حسرت کا ایک اور خط جیل  
سے آیا ہے۔ لکھا ہے۔ میں نے اس کی بھی درخواست دی تھی کہ عدالت میں  
میں خود بیرونی کر سکوں تاکہ میرے وکیل کو مجھ سے مدد پہنچے وغیرہ۔ یہ درخواست  
بھی منظور ہو گئی۔ اب اگر ظہور احمد بیرسٹر الہ آباد چلے جائیں گے تو اچھا ہے  
زادہ اہ بھیج دیا ہے کیونکہ انہوں نے وعدہ کیا تھا کہ پیشی پر چلے جائیں گے



ورنہ وہ خود پیروی مقدمہ کریں گے۔ ممکن ہے کوئی دیکھ لیں جہاں سے ہو جائے  
 یہ موصوف و عدے کے باوجود تشریف نہیں لے گئے) میں نے ایک تار ابوالکلام  
 کو دیا تھا۔ انہوں نے حکمت سے کسی بیرونی شے کو سرور پر نہیں دیکھا۔ دیکر جہاں سے  
 بھیج دیا اگر پہلی جولائی تک وہاں مقیم رہ کر پیروی کرے تو اچھا ہے۔ ویسے  
 میں نے محض احتیاطاً ردولی شریف سے سید افضل حسین کو جہاں سے حسرت  
 کے پاس بھیج دیا تھا۔ ۱۵ جون کو تاکہ ۲۲ جون تک وہاں پہلی وارٹر کرنے  
 کا کوئی انتظام نہ کریں۔ چنانچہ ان سے غالباً حسرت کو کچھ مدد ملے گی۔ باقی  
 اللہ مددگار ہے۔ نظمیں اور غزل حسب ارشاد دوبارہ ارسال خدمت ہے  
 ایڈیٹر صاحب۔ مولانا طبرک کو بھجوا دیجئے گا۔ فقط

خاکسار فدویہ المیہ حسرت مولانی

(۱۷)

۲۴ جون ۱۹۱۷ء

از علی گڑھ

دختر اردوئے معلیٰ

حضرت صاحب قبلہ۔ تسلیم فرمایا نہ قبول کیجئے

آپ کے دو غایت نامے مجھے ملے۔ کیفیت معلوم ہوئی۔ چونکہ آپ نے حسرت  
 کو شام حسین صاحب کے پیروی کے لئے تحریر فرمایا ہے۔ اسی لئے اسی امید پر  
 آپ کو برابر تکلیف دینے کی ضرورت پیش آئی اور حسرت نے کچھ نامہ لکھا  
 بھی نہیں تھا۔ البتہ میری ذاتی کوشش تھی ورنہ وہ جا کر اپنی وارٹر کر دیتے  
 تو بہتر تھا۔ اللہ پر بھروسہ تو ہے۔ ان کے دوستوں کو حسرت سے شکایت ناحق  
 ہے وہ غریب تو اب جیل میں ہیں۔ کسی سے کچھ کہتے سنتے نہیں۔ جس کا کوئی پرسان  
 حال نہیں اس کا مددگار اللہ تعالیٰ تو ہوتا ہی ہے چنانچہ میں نے کوشش نہ کی  
 خدا کے فضل و کرم سے حسرت کی اپنی بغیر کسی دیکھیں۔ بیرونی کے منظور ہو گئی اور  
 پیشی پہلی جولائی کی مقرر ہے۔ اگر کوئی پیشی کے دن گیا تو کیا ورنہ جہاں اب  
 تک خود ہی کچھ کمینہ کرایا ہے یہ بھی مرحلہ طے کر لیں گے خواہ نتیجہ  
 کچھ ہی ہو۔ آپ نے غالباً غنیمت لیں ان شاء اللہ



بیچ دی ہوں گی المناظر کل میرے نام آیا۔ میں نے کل ہی حسرت کو بیچ  
دیا ہے۔ میری جانب سے ان کا شکریہ اور کیا عرض کروں۔ باقی ادب نصیب  
تسلیم گزار ہے۔

خادمہ والدہ نعیمہ

اکتوبر ۱۹۱۹ء

(۱۸)

از علی گڑھ

### دخترِ دوئے مصلی

بہ عالی خدمت جناب حضرت صاحب مدظلہ العالی  
تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے مجھے سخت افسوس ہے کہ ایک زمانہ سے کچھ تو اپنی  
حالات کے سبب اور کچھ عظیم الفرصتی کے باعث فوٹ تھریو نہ آئی۔ اللہ تعالیٰ سے  
قوی امید ہے کہ جناب کا مزاج بہ خیر ہو گا کل حسرت کا جیل سے خط آیا آپ کی خدمت  
میں سلام عرض کیا ہے۔ وہ اپنے حال میں خوش ہیں۔ دعا فرمائیے کہ وہ بہ عافیت  
رہیں جہاں کہیں رہیں۔ غزل مندرجہ بالا شہید صاحب کو اکتوبر نمبر المناظر کے  
نئے مرحمت فرمادیں اور انہوں نے ۷ ستمبر کو ایک غزل عرش پر ہے فرید ان کو  
روانہ کی ہے آپ تہجد صاحب سے فرما دیجئے اور کیا عرض کروں۔ حسرت کے  
حالات بدستور ہیں۔ امید ہے جناب خیریت مزاج سے مجھ خاکسار کو مطمئن فرمائیں  
گے۔ فقط

خاکسار المیہ حسرت مولانی

(۱۹)

۲۷ نومبر ۱۹۱۹ء

از علی گڑھ

### بہ عالی خدمت حضرت صاحب قبلہ مدظلہ العالی

تسلیم فدویانہ کے بعد عرض یہ ہے کہ کئی روز سے ارادہ کر رہی تھیں کہ  
عرفیہ مکوں سگر حالات طبع اور پریشانیاں مانع رہیں۔ مختصراً عرض ہے کہ میں  
دوبارہ ۷ نومبر کو آگرہ گئی اور میموریل وٹاں سے روانہ کر دیا اور مدحرم کو



دفعاً جیل ال آباد میں جیلر نے حسرت کے ساتھ خلاف قاعدہ سختیاں کیں یعنی ان کا ضروری سامان لوٹا۔ جوتا وغیرہ وغیرہ تیرہ دسٹی لے گیا۔ قواعد جیل بھی حسرت نے دیکھا ہے جس کی رُو سے جھانسی جیل میں اور اب تک ال آباد میں جن چیزوں کے رکھنے کے مجاز تھے مگر جیلر نے صاف کچھ دیا کہ میں سختی کرنے پر مجبور ہوں کیونکہ شاید خفیہ پولیس رپورٹ کر دے کہ مسلمان ہونے کی حیثیت سے مسلمان سے قیدی کے ساتھ کوئی رعایت کی تو میری نوکری جاتی رہے گی حالانکہ اس نے رعایت بجز سختی کے نہیں کی۔ کھانا بھی وہی جو رہا جس پر نہ نئی ملی ترکاری جو درد گردہ کی وجہ سے حسرت کے لئے سخت مسخر ہے چنانچہ حسرت نے غبہ کر لیا ہے کہ ۷ محرم سے جگڑا شروع ہے اگر جیلر یزدی پر آمادہ ہے تو میں بھی سجد اللہ پر دئی حسین کے لئے اچھی طرح تیار ہوں۔ نتیجہ خواہ کچھ ہو اور روزہ رکھنا شروع کر دیا برائے نام روزہ صحیح ہونے کے خیال سے پانی پیتے رہے پانچ تک یعنی ۱۱ محرم تک مطلق کچھ نہ کھایا۔ یہ واقعات مجھے ایک ال آبادی صاحب سے معلوم ہوئے تھے میں نے جملہ حالات بھی لکھوا کر بھجوا دیئے جس کا جواب بھی ان کو مل گیا کہ انگریزی میں میسریل دے دیا گیا ال آباد پہنچکر جیل کے واقعات سے پردہ اٹھے گا۔

۱۶۰۱

سہروردی ۱۹۱۷ء

از علی گڑھ دفتر اردوئے معلیٰ

مولانا حضرت صاحب قبلہ مدظلہ العالی

تسلیم راجد تنظیم عرض یہ ہے کہ عرصہ ہوا میں نے جناب قطب میاں صاحب کے نام عرضہ بدی وجہ دریافت خیریت مزاج عالی ارسال کیا تھا۔ انتظار رہا۔ مگر جواب سے ہنوز محروم رہی۔ امید ہے بفضل تعالیٰ مزاج گرامی بخیر ہوگا اور امید ہے کہ اب اس عرضہ کی رسید اور صحت مزاج سے مطلع کی جاؤں گی۔ تازہ واقعہ یہ ہے کہ حسرت کا جیل میرٹھ سے آج حسب ذیل خط آیا کہ آج ۱۲ بجے دن کے قریب سپرنٹنڈنٹ پولیس میرٹھ ایک اور انگریز کے ساتھ آئے اور کہیں کہ



حکومت نہیں رہا کرنا چاہتی ہے مگر اس شرط پر کہ مقام کھٹور ضلع میرٹھ کے کسی جگہ میں جو لب شرک ہے نظر بندی کے جملہ قیود کے ساتھ رہنا منظور کروان قیود کی ایک نقل ملے گا وہی گاڑی بھی سہرا لائے تھے کہ اگر میں چاہوں تو کھٹور جلاوطن مگر میں نے اس کو منظور نہیں کیا۔ اور انگریزی میں ایک تحریر لکھ کر واپس کر دی جس کی ایک نقل بغرض اطلاع روانہ کرتا ہوں میری یہ تحریر غالباً گورنمنٹ کے پاس جائے گی دیکھئے کیا نتیجہ نکلتا ہے بظاہر کوئی امید معلوم نہیں ہوتی بلکہ اندیشہ ہے کہ کہیں دوبارہ حکم عدولی کا مقدمہ نہ قائم ہو جائے خیر جو کچھ ہو۔ میں نے تو اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کر دیا ہے تم بھی صبر کرو مولوی عبدالباری صاحب قید کو خط لکھنا تو میرا سلام اور سب حال لکھ دینا اور لکھ دینا کہ میں نے اس موقع پر جو طرز عمل اختیار کیا اس میں میری خود آرائی کی سند کو ذرا بھی دخل نہیں بلکہ بقول حافظ

یار ہا کھتہ ام و یار و گر می گویم کہ من دل شدہ این رہ نہ ز خودی پویم  
 دیکھئے کیا ہوتا ہے آج ایڈیٹر ہندوستانی پنڈت کشن پرشاد کول کا خط آیا جس میں انہوں نے لکھا ہے کہ مرزا یحیٰی اللہ بیگ صاحب نے مشن سے مل کر خاص طور پر حسرت کی رہائی کا ذکر کیا جس پر مشن نے وعدہ کیا کہ اب بقیہ قید مولانا کی مسترد کر دی جائے گی اور علی گڑھ میں رہنے کی اجازت دے دی جائے گی اگرچہ نگرانی رہے گی اور مکان بھی علی گڑھ میں رہنے کے لئے تجویز ہو رہا ہے۔ وغیرہ وغیرہ مگر واقعات موجودہ تو اس کے خلاف ثابت ہو رہے ہیں دعا فرمائیے کہ حسرت کو علی گڑھ میں رہنے کی اجازت مل جائے میرٹھ آتے وقت آپ سے حسن اتفاق سے حسرت سے ملاقات وغیرہ کا بھی حال حسرت کے خط سے معلوم ہو کر اطمینان قلب ہو۔ اللہ تعالیٰ پر عبور ہے نعیم بہ ادب تسلیم گزار ہے۔ جناب قطب میاں کی خدمت میں تسلیم۔ منتظر خیریت مزاج خاکسار فذویہ والدہ نعیمہ



از علی گڑھ دفتر اردو نئے معنی

مخدومی و مطاعی مولانا حضرت صاحب قبلہ دائم اقبالہ  
تسلیم مذویانہ قبول فرمائیے۔ غرضہ ہوا میں نے غرضہ ارسال خدمت کیا  
تھا جس کا دو ہفتہ تک انتظار رہا۔ لیکن اب اکرام الحسن کے خط سے معلوم ہوا  
کہ آپ اجمیر شریف لے گئے تھے امید ہے مزاج بہ خیر ہوگا۔ حسرت بدستور جیل  
فیض آباد میں ہیں مگر صحت کی خرابی کا سلسلہ نہیں دور ہوتا۔ دعا  
فرمائیے کہ وہ جہاں کہیں رہیں یہ عافیت رہیں دشمنوں کے شر سے محفوظ رہیں  
میں نے دلی سے حکیم اجمل صاحب سے دوا بھی بھجوائی جس کا استعمال کرتے ہیں  
مگر پیٹ کی خرابی کی تمام شکایتیں دور نہیں ہوئی حالانکہ روزے بھی برابر  
اب تک رکھے جاتے ہیں میں نے کئی بار کھا بھی کہ اب اس عہد کو ترک کر دو کیونکہ  
مگر میاں ہیں طبیعت اچھی نہیں۔ جواب یہ لکھا کہ تم کسی کو میرے روزے وغیرہ  
کا حال نہ لکھا کرو اور جس کو لکھا ہے ان کو بھی لکھ دو کہ کسی اور سے تذکرہ نہ  
کریں۔ تسخیر بغداد کا مائتم عکبر سوز ہے۔ دیکھئے کب اس انقلاب کا دور ختم کرے  
خدا ہمارے مایوس دلوں کو شادمانی سے پر کرتا ہے۔ آج جناب مولانا سلامت اللہ  
صاحب کا مرسلہ عنایت نامہ ملا جس میں جناب الطاف الرحمان صاحب کی  
غزلیات حسرت کی کہی ہوئی تھیں خوب ہیں۔ قصیدہ بھی بہت خوب ہے زحمنی صاحب  
کی غزل بھی آئی تھی۔ میں نے آج ہی حسب ارشاد سلامت اللہ صاحب  
حسرت کو جیل بھیج دیا۔ آپ مولانا سلامت اللہ صاحب فرمائیے کہ انظر کا خطا ہے کیا اب تک شائع نہیں ہو معلوم  
نہیں بغداد والی غزل بھی شائع ہو چکی یا نہیں اور اس سے پہلے جو نظم  
حسرت نے ارسال کی تھی وہ بھی درج ہوتی کہ نہیں۔ میں نے جوابی خط اس  
لئے لکھا تھا کہ اگر "الناظر" میں شائع نہ ہو سکے تو کسی اور پرچہ کو بھیج  
دوں مگر اس کے جواب سے منور محروم ہوں۔ محمد علی صاحب چھندوارہ کی  
غزل پہلے روانہ کر چکی ہوں۔ مگر یہ گزارش ہے کہ حسرت کی صحت کے  
لئے دعا فرمائیے۔ فقط منتظر خیریت۔

خاکسار والدہ نعیمہ



(۲۲)

۳۰ مئی ۱۹۱۷ء

از علی گڑھ دفتر اردوئے معلیٰ

یہ عالی خدمت جناب حضرت صاحب قبلہ مدظلہ العالی  
 تسلیم فدویانہ قبول فرمائیے۔ اخبارات سے خصوصاً ۱۸ شعبان کے ہدم سے  
 آپ کو حسرت کے واقعات رہائی سے اطلاع ہو گئی ہو گی جیل سے رہائی پر  
 نظر بندی کا حکم تو نہیں دیا گیا۔ لیکن چونکہ کچھ شرطیں ابھی اور باقی تھیں اس  
 لئے ان کے فیصلے تک حسرت علی گڑھ نہیں آئیں گے۔ ضلع میرٹھ ہی میں رہیں گے  
 مگر اپنی خوشی سے کہ اب تک حسرت کی مرضی کے مطابق کاروائی ہوئی یعنی ۲۱  
 مئی کو جو تار حسرت کی طرف سے گورنمنٹ کو بھیجا گیا تھا کہ اگر نظر بندی کا نوٹس  
 حسرت کو دیا گیا تو پھر اس سے انکار کریں گے اس لئے بہتر ہے کہ نہ دیا جائے  
 وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ گورنمنٹ نے حسرت کو جواب دیا کہ نوٹس نظر بندی منسوخ  
 کر دیا گیا اور دوسرا مرحلہ علی گڑھ آنے کا باقی ہے۔ دیکھئے میموریل وغیرہ  
 بھیجنے کا انتظام ہو رہا ہے اب جو خدا کی مرضی ہو۔ اگر علی گڑھ نہ بھیجا تو پہلی  
 سی صورت پھر قائم یعنی مقدمہ ہو گا اور اس کا نتیجہ پھر کیا ہو۔ خدا کو معلوم  
 مجھے میموریل وغیرہ کا انتظام تار وغیرہ بھجوانا اور پھر شب برات کے سبب جلد  
 مکان واپس ہونا تھا اس لئے صرف حسرت کے پاس کھٹور جو میرٹھ سے ۱۸ میل  
 دور ہے۔ ۲۲ مئی کو دن بھر اور رات بھر وہ ۲۳ کی صبح کو واپس  
 ہو گئی حسرت کمزور بے حد ہو گئے ہیں اب ان کا وزن ۱۱۲ پونڈ رہ گیا ہے  
 شروع میں ۱۵۵ پونڈ تھا۔ اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ دعا فرمائیے کہ جلد خیریت  
 سے علی گڑھ لائے۔ امید ہے مزاج عالی بہ خیر ہو گا۔ باقی خیریت ہے۔

(۲۳)

از کانپور

۳۰ شوال ۱۳۳۶ھ مطابق جولائی ۱۹۱۷ء

تسلیم بعد تعلیم کے عرض ہے کہ عرصہ ہوا خیریت معلوم ہوئی تھی اور اسی  
 وقت خاص طور پر سلام عرض کیا تھا اور حسب ذیل غزل ارسال کر چکی در خواست



غالباً آپ عرض ہائے شریف لے گئے ہوں گے۔ آپ ہمد کو بشرطیکہ صحت کے ساتھ  
بچنے کے لئے مرحمت فرما سکتے ہیں۔ خارجاً معلوم ہوا کہ غالباً مولانا کا اب حیدر آباد  
سندھ جیل تبادلو کر دیا گیا۔ میں نے سپرنٹنڈنٹ یروا جیل (پونا) سے دریافت کیا  
ہے مگر جواب نہ دار۔ خیر خدا مالک ہے۔ دعا فرمائیے۔ بخیریت ہوں۔ نجمہ سلما تسلیم  
گزار ہے۔ عبدالولی رضوان الحسن بفضلہ خیریت سے ہے سرکاری مراسلہ جو حال میں  
شائع ہوا ہے وہ بالکل غلط ہے۔

الہیہ حسرت موہانی

(۲۴)

۱۱ جمادی الثانی مطابق فروری ۱۹۲۳ء

حسرت روڈ کا پتہ۔

بغالی خدمت مولانا مظلہ العالی

تسلیم بعد تعظیم عرض خدمت عالی ہے کہ عرضہ دراز کے بعد آج خیریت ان کی  
معلوم کر کے اطمینان ہوا۔ تازہ غزل جناب کی خدمت میں بھیجنے کی تاکید اور خدمت  
میں سلام عرض کیا ہے اور عرض کیا ہے کہ ہمیں مطلوبہ کتب کی سخت ضرورت ہے  
گوشتش فرما کر کا پتہ بھجوا دیئے۔ میں جلد یہاں منگواؤں گا۔ سیکھی آئے تھے تو  
ان سے دیوان برق جس کو جناب نے عنایت فرمایا تھا عاریتاً ملا۔ اس کی کافی  
احتیاط کروائی اور آپ کو بعد فراغت واپس مل جائے گا عشرت صاحب نے  
صرف دو دیوان مشتری اور قائم دس آئے ہیں دیئے اور ان کے پاس سے  
فہرست صنایع ہو گئی۔ لہذا میں دوسری نقل فہرست کتب بھیجتی ہوں اور فوراً  
عشرت صاحب کو بلا کر دے دیجئے اور میری جانب سے فرما دیجئے کہ مولانا کے  
کتب خانہ کے تبادلو میں جو میرے یہاں فروخت ہوئی جس کی فہرست بھی ملوث  
ہے۔ آپ ضرور بالضرور مطلوبہ کتب تلاش کر کے بھجوا دیجئے۔ یا عاریتاً لی سکیں  
عرض کہ جس طرح بھی ممکن ہو گوشتش فرمائیے ظفر الملک صاحب کے یہاں  
میں سیکھی کہتے تھے کہ شاید ان کے یہاں بھی ہوں۔ اور جناب سے عرض ہے کہ  
نجمہ سلما کے رفع حمل کے لئے تقوید ضرور مرحمت فرما دیجئے۔ اب رفع حمل کے  
دن شروع ہیں نواں مہینہ ہے اس لئے خواہ کمر میں باندھنے کے لئے یا جہاں



آپ ہدایت فرمائیں تاکہ رفق محل میں آسانی ہو اور بچہ کے گلے میں ڈالنے کے لئے بھی تھوڑی مرہمت فرمائیے اور دعا فرمائیے کہ نعیم سلمہا بعد بچہ کے بفضلہ نقائی تندرست اور اچھی رہے۔ امید ہے کہ مزاج اقدس بہ خیر ہوگا۔ اس مرتبہ کیا آپ خلافت کانفرنس اور علماء کانفرنس کسی میں تشریف نہ لے جاسکے۔ گذارش ہے کہ کتب کی فراہمی کا خیال ضرور رکھئے اور تھوڑی بھی ارسال فرمائیے۔

خاکسار بیگم حسرت موہانی

(۳۵)

شعبہ ازبک

لبالی خدمت حضرت صاحب قبلہ

تسلیم مزاج اقدس میرا عرض ہے کہ ضروری کا آپ کو ملا ہوگا اس میں بھی مولانا کے حسب ہدایت عزیمات اور سلام مع قطب میاں صاحب کے سلام کے۔ آپ نے غزل ملاحظہ فرما کر ان خط کو بھجوا دی گئی اور اس سے قبل بھی عرض ہے ملا ہوگا اس کی غزلیں بھی ملاحظہ فرما کر ہدم کو بھجوا دی ہوگی۔ آج بھی مع آپ کو سلام اور قطب میاں کے سلام کے بعد تازہ کلام ارسال ہے جسکو آپ مناسب خیال کر کے ہدم وغیرہ کو اشاعت کے بعد ملاحظہ نقل دے دیجئے امید ہے کہ مزاج آپ کا بخیر ہوگا۔

خاکسار بیگم حسرت موہانی

(۳۶)

۲۰ جمادی الثانی ۱۳۳۶ھ

مطابق فروری ۱۹۲۳ء بنگلہ سیٹھ چٹمانی

جناب عالی تسلیم مزاج اقدس۔ گرامی نامہ ۱۳ جمادی الثانی کا صادر ہوا۔ خیریت مزاج و حالات معلوم کر کے اطمینان ہوا۔ مولانا کی تاکید ہے کہ جب تک میں نہ کہوں نہ جانا۔ دوسرے یہاں میں نے سیف الرسول وارڈر کی اپیل ٹائی کورٹ میں وکیلی بیرسٹروں کی رائے سے ۲۲ دسمبر کو بھنی ٹائی کورٹ میں دائر کر دی ہے لیکن ہے اس پر دفعہ ۳۱ رشوت دہی اثر دی جائے تو مولانا کو بھی اس سے فائدہ ہوگا رشوت کا قصہ بالکل نفی جھوٹ سراسر خلاف قاعدہ و قانون چلا یا گیا ہے



ابھی تاریخ پیشی نہیں معلوم ہوتی غالباً ضروری ہو گی۔ اگر فیصلہ ٹھیک ہوا تو  
 میٹرٹ کی سرسٹکا بے ایمانی کا از کھل جائے گا۔ خیر علاج برابر کر رہی ہوں میرے  
 مرض کے لئے بچانے کا پورے پونا کی پہاڑی آب و ہوا ڈاکٹروں کی رائے سے  
 مفید ہے دوسرے یہ جگہ بھی شہر سے دور ایسی جگہ واقع ہے پہلے کی بہ نسبت صبح  
 کے وقت طبیعت کسی قدر صاف رہتی ہے باقی جو خدا کی مرضی اس میں کسی کا  
 کیا و نخل۔ مولانا نے سلام عرض کیا ہے اور جناب قطب میاں کو خاص طور پر سلام  
 لکھنے کی تاکید کی ہے آپ ان سے فرما دیجئے اور اس مرتبہ بھی چند تازہ غزلیات  
 بغرض ملاحظہ ارسال کرنے کو کہا چنانچہ بعد ملاحظہ ۱۱ اور ۲۲ الفاظ کے لئے غلغلہ  
 الملک صاحب کے پاس بھجوا دیجئے گا۔ اور صحیح چھپنے کی تاکید۔ اب تک مولانا کے  
 ساتھ سپرنٹنڈنٹ جیل و جیلر کا برتاؤ نہایت سخت ہے بلکہ روزانہ کوئی نہ  
 کوئی نئی شرارت کرتا رہتا ہے حال میں مزید لغویت یہ کی ہے کہ برش، آئینہ  
 سرمہ، قرآن شریف رکھنے کی ریل تھی کہ پانی کا گھڑا تک اٹھوا لیا ہے۔ پانی کی بھی  
 قلت ہے۔ روٹی ایک صبح کو گھیوں کی ملتی ہے وہ بھی بند جوار باسبرہ مٹی ملی  
 ہوئی ترکاری خراب ملتی ہے سب سزائیں اس لئے روزانہ دی جاتی ہے کہ کام کیوں  
 نہیں کرتے مگر مولانا بھی اپنی دشمنی کے پکے ہیں ان کو کسی بات کا خوف نہیں  
 برابر سے مقابلہ کئے جاتے ہیں ترک موالات کا دور تھا، مگر مجھے کسی قدر تردد  
 پیدا ہو گیا ہے جب سے مجھے معتبر ذرائع سے یہ معلوم ہوا کہ ایک سال سے زائد  
 قید تنہائی اس پر مزید سختیاں اور کرنا تو درکنار پڑھنے کے لئے ایک سھولی تکاب  
 بھی ان کی جو سسر شدہ ہیں وہ بھی پڑھنے کے لئے سپرنٹنڈنٹ جیل انہیں نہیں  
 دیتا جس کا ان کے دماغ پر خراب اثر خدا نخواستہ پڑنے لگا ہے۔ دعا فرمائیے کہ  
 دماغی حالت صحیح رہے اور صحیح سلامت اللہ تعالیٰ ان کو غلاموں کے ظلم سے  
 نجات دلائے نفیہ، عثمان الحسن، عبدالصمد، خیریت سے ہیں اور ادب  
 گزار ہیں امید ہے خیریت مزاج سے جلد اصلاح دیجئے گا۔

فقط یکم حسرت موبانی



سہ شنبہ اپنا

(۲۴)

۲۳ جمادی الثانی ۱۳۳۳ھ

جناب عالی، مزاج اقدس۔ مولانا کا سلام قبول کیجئے اور مرسلہ نزل  
ملاحظہ کے لئے بھیجی ہے۔ مولانا کے حالات آپ کو اخبارات سے معلوم ہوتے رہتے  
ہوں گے۔ بعض کی اپیل بانی کورٹ میں دائر ہو گئی ہے ابھی تاہم پیشی معلوم  
نہیں ہوئی، میری طبیعت اچھی ہے مگر مجبوراً اپنی معاملات کی وجہ سے یہاں کا  
قیام ضروری ہے۔ اسٹور کا پور کی حالت تباہ ہو گئی ہے اور بھی ہر طرح سے  
نقصانات ہو رہے ہیں۔ دُعا فرمائیے اب جلد مولانا آزاد ہو جائیں۔ میں اپنی  
بیاری سے عاجز آچکی ہوں۔ معلوم نہیں خدا کو کیا منظور ہے۔ امید ہے حضور  
کا مزاج بخیر ہو گا۔ نصیر رضوان۔ سمیع سب خیریت سے ہیں اور سلام عرض کرتے  
ہیں۔  
خاکسار بیگم حسرت موہانی

(۲۵)

۲۴ جمادی الثانی ۱۳۳۳ھ

اثر اپنا

جناب حضرت صاحب قبلہ مدظلہ العالی، تسلیم  
مزاج شریف۔ ایک عریضہ ۲۳ کو روانہ کر چکی ہوں جس میں چار غزلیں تازہ  
ملفوظ تھیں اور الناظر کو دینے کے لئے میں نے تحریر کیا تھا امید ہے کہ آپ کو  
وہ عریضہ ملی گیا ہو گا۔ اور آپ نے ملاحظہ فرما کر الناظر کو تحریر شدہ روانہ کر  
دی ہوں گی۔ آج ایک فارسی غزل مع سلام کے اور بھیجنے کی ہدایت ہے ملاحظہ  
کے لئے اور جلد سے جلد صحیح نقل کرا کے سید سلیمان ندوی معارف اعظم  
گزشتہ کو ضرور مہربانی کر کے بھجوا دیجئے۔ امید ہے مزاج بخیر ہو گا۔ میرا حال بدستور  
سے خلافت کی جنرل میٹنگ ۵۔ ضروری ہو گی مولانا نے تاہم حکیم صاحب  
راہل خان، عنایت سین صاحب، اصغر صاحب کو شروع جنوری میں روانہ  
کئے تھے کہ کسی طرح اسٹور ٹوٹنے نہ چاہیے۔ میں نے بھی تاکید خطوط لکھے  
تھے۔ نتیجہ خدا کو معلوم۔

اہلیہ حسرت موہانی



۲۵ شوال ۱۳۴۲ھ

از کا پتور

جناب عالی تسلیم مودبانہ کے بعد ضروری عرض یہ ہے کہ مولانا کا جیل سے خط آیا تھا۔ انہوں نے سلام کے بعد آپ سے درخواست کی ہے کہ آپ جلد از جلد توجہ فرما کر حسب ذیل پتہ پر ایک نسخہ کتاب مناقب رزاقیہ اور اس کے ہمراہ وہ عربی رسالہ ضرور بھیج دیجئے جس میں حالات وصال شہیدی حضرت شاہ عبدالوہاب قدس السہ العزیز ورح ہیں۔ ضرورت اور انتظار سخت ہے چونکہ مولانا کو اب جیل میں کتابیں اور رسالے دیکھنے کی اجازت مل گئی ہے اس لئے اب انہوں نے تالیف و تصنیف کا سلسلہ شروع کر دیا ہے چنانچہ کتابوں کی اسی وجہ سے اور سخت ضرورت ہے۔ میں ۲۲ اپریل کو یہاں آگئی خاکسار اہلیہ حسرت موہانی

سچ تو یہ ہے کہ ان کی زندگی اس قابل ہے کہ اس پر اور مفصل ریسرچ کی جائے اور ایک الگ کتاب ان کے کارناموں کے بارے میں تحریر کی درحقیقت برصغیر کی تاریخ میں ایک بھی ابوالعزم خاتون ایسی نظر نہیں آتی جو ان کے مقابلہ میں پیش کی جاسکے اس موقع پر مولانا ابوالکلام آزاد کا وہ خط پیش کیا جاتا ہے جس سے یکم حسرت موہانی کی شخصیت کے بہت سے پہلو اجاگر ہوتے ہیں۔

مکتوب لانا ابوالکلام آزاد

مکتوب الہیا یکم حسرت موہانی

تختہ و سلاما

اخبارات میں صوبہ جات متحدہ کی گورنمنٹ کا مولوی حسرت کے متعلق کمیونک نظر سے گذرا اور آپ کا خط بھی جو سینٹرل بیورو نے شائع کیا ہے۔ حق یہ ہے کہ آپ لوگوں نے اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَفْضَلْنَا فَاُولٰٓئِكَ نَبْغِضُ



اَلْمَلَاٰلِكُ كَتَبَ اِنْ لَا تَخَافُوْا دَ لَا تَحْزَنُوْا کی مجسم تفسیر دنیا کو دکھلا دی  
 قرآن نے ان کامل انسانوں کا ذکر کیا ہے جو اللہ پر سچا ایمان رکھتے ہیں  
 اور پوری استقامت کے ساتھ اس پر جم گئے ہیں۔ پھر وعدہ کیا ہے کہ ایسی  
 پاک بہتیوں کے لئے نہ تو کوئی چیز ڈرانے والی ہے کہ ایسے کامل انسانوں سے  
 مسلمانوں کی بہتیاں ابھی بالکل خالی نہیں ہوتی ہیں یہ مقام یوسفی کا کامل  
 ترین درجہ ہے حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے دو راہیں کھولی گئی تھیں  
 آزادی اور مصیبت، قید خانہ اور طاعت حق۔ انہوں نے آخری راہ اختیار  
 کی اور فرمایا رَبِّ السَّجِنِ اَحَبُّ اِلَيَّ صَبَايِدِ عَوْنِي اَكْبِيْہُ "خدا یا قید خانہ  
 مجھ کو کہیں زیادہ محبوب ہے اس چیز سے جس کی طرف مجھے بلایا جا رہا ہے الحمد للہ  
 کہ اللہ نے اپنے فضل و کرم سے حسرت کو مقام یوسفی کے کامل اتباع کی توفیق  
 دی۔ اور اس حقیقت میں کوئی دوسرا ان کا شریک و نظیر نہیں۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْہِ مَن یَّشَآءُ ۝

البتہ موجودہ عہد سے اس مقام کے فہم و قدر شناسی کی اُمید نہیں۔ یہ عہد عمر  
 تخم ریزی کا ہے جو کاشت کاری کے کاموں میں سب سے زیادہ محنت طلب اور  
 مشکل وقت ہے۔ فصل کاٹنے کا وقت نہیں ہے جب وہ وقت آئے گا تو دنیا ان  
 ان لوگوں کو یاد کرے گی جنہوں نے بیج بونے کی محنت اپنے ذمہ لی تھی۔ اور  
 پھل کھانے کی لذت آنے والوں کے لئے بھوڑ دی تھی اس وقت آسمان و  
 زمین ان لوگوں کی بڑائی پر شہادت دیں گے اور وہی دنیا جو اس وقت غافل  
 سو رہی ہے اٹھے گی۔ تاکہ ان کی پرستش کرے۔ حسرت جو کچھ کہہ رہا ہے ہندستان  
 اس کو پچاس برس بعد سمجھ سکے گا اس وقت اس سے زیادہ امید نہ رکھیے کہ  
 چند اخباروں میں دوچار مضمون نکلی جائیں گے اور وقت کی حالت دیکھتے ہوئے  
 یہ بھی غلاب توفیق ہے جو حالت اس بارے میں دنیا کی متفقہ تاریخ بتاتی ہے  
 اس کا مقتفی تو یہ ہے کہ ہر طرف سے تحسین کی جگہ ملامت کی صدائیں اٹھیں  
 اور لوگ کہیں کہ اِنَّہٗ لَمُجْنُوْنَ۔۔۔ یہ تو پاگل ہو گیا ہے اقوام، ممالک کی اصلاح  
 و قدمت کا اصلی منبع و سرچشمہ انبیاء کرام کی زندگی اودان کا پاک نمونہ ہے



سوان کا حال جبران قرآن نے بتلایا ہے وہ معلوم ہے۔ جب کہ وہ اپنی قوم کو زندگی اور کامیابی بخشنا چاہتے تھے تو قوم پتھروں کی بارش سے ان کا استقبال کرتی تھی۔

جب میں آپ کے عزم و استقامت اور اس کے ساتھ تنہائی و کمپرسی کو سوچتا ہوں تو کہہ نہیں سکتا کہ قلب کا کیا حال ہوتا ہے یہ اللہ ہی کی خبر ہے اور اس کے روح القدس کا الفا جس نے آپ کو ان مصائب و شدائد میں بھی وہ درجہ عزم بخشا ہے جو کسی ایک مرد کو بھی آج نصیب نہیں افسوس میں خود مجبور و مضطر ہو رہا ہوں اور اپنے وجود کا کارہ کو آپ کے لئے کچھ دوسرے نہیں پاتا۔ کاش مجھے معلوم ہوتا کہ میں کیونکر آپ کے لئے مفید ہو سکتا ہوں؟ کوئی ضرورت کوئی کام۔ کوئی خدمت مجھے کچھ شاید میں کچھ کر سکوں۔ اور اس طرح اپنے قلب تادم و غفل کو تسکین دے سکوں۔

آپ کی مالی حالت آج کی کیسی ہے؟ مصارف و ضروریات کا کیا انتظام ہے مکان قائم ہے یا نہیں۔ اگر قائم ہے تو کیونکر اس کا انتظام ہوا ہے؟ امید ہے کہ ان امور کو منسلک تھیں گی۔

آپ نے فوٹو کی نسبت کچھ تھا یہاں ایک شخص نے اپنے شوق سے فوٹو کیا تھا میر نے ایک کاپی کے لئے اس کو کہا ہے کہ آپ کو بھیج دے۔ میں اس کو ایک شخص کے کارٹے بھیجتا ہوں۔ تعجب ہے کہ آپ کو اس کے لئے اصرار ہے۔

مخلص ابو الکلام والینیر

مکتوب مولانا محمد علی

اس نوعیت کا ایک خط مولانا محمد علی نے بھی بیگم حسرت موہانی کو لکھا تھا جیسے مکتوب رئیس الاحرار سے نقل کیا جا رہا ہے یہ خط بھی مولانا آزاد کے خط کی طرح بیگم حسرت موہانی کے عزم و ہمت کی ایک واضح دلیل فراہم کرتا ہے۔



## نشاط النساء بکیم حسرت مومانی

پینڈواڑہ

۲۲ فروری ۱۹۱۵ء

میری عزیز و محترم بہن

خدا آپ کو جلد بامراد کرے اور حسرت کی قید کا خاتمہ بالآخر فرمائے۔ آپ بے بہت محبوب ہوں کہ عرصہ ہوا آپ کے محبت ناموں کا جواب نہ دے سکا۔ آپ ضرور مجھ سے سخت تنہا ہوں گی۔ مگر میں ضرور آپ سے اپنا مقصود معاف کراؤں گا یقین کیجئے کہ کسی کو خط لکھ کر اس قدر مسرت نہیں ہوتی جس قدر آپ کو لکھ کر اور نہ کسی کے خط ملنے سے اتنی خوشی میسر ہوتی ہے جتنی آپ کے محبت نامہ کے ملنے سے۔ حسرت کی خدا اور بہت و استقلال و حوصلہ کا معترف و مداح تو پندرہ سولہ برس سے ہوں۔ جب سے انگلستان سے واپس آکر ان سے ملنا ہوا اور باوجود اس کے کہ ایک زمانہ میں میسر اور ان کے سیاسی خیالات میں گہرا اختلاف تھا میں ان کی دوستی کو اپنے لئے باعث فخر و امتیاز سمجھتا تھا اور جب چند عظام سیرت طلبائے سابق نے حسرت کو مشفق کے بعد اولہ ہونز ایسی ہیٹھن سے خارج کرنا چاہا تو میں نے اس کی سخت مخالفت کی اور ان کی ذلیل کوششوں کو کامیاب نہ ہونے دیا بعد میں تو ہمارے سیاسی خیالات میں کبھی اختلاف نہ رہا اور نہ

من تو شدم تو من شدم تو من شدم تو من شدم

تا کس نہ گوید بعد از من دیگر تو دیگر

کا مضمون تھا۔ اگر مجھے اس زمانے میں اپنی کسی کارروائی پر کسی کی اتفاق نہ ملے تو دلی خوشی ہوتی نہ تھی تو وہ حسرت ہی تھے۔ مگر آپ سے محبت پہلے حسرت کے تعلق سے پیدا ہوئی تھی۔ اس سے زیادہ گزشتہ دو سال میں بلا واسطہ خود آپ کی بہت و استقلال و حوصلہ کے باعث پیدا ہو گئی ہے دل سے آپ کے لئے دعا نکلتی ہے اور آپ کی جرات اور ثبات قدم کو دیکھ کر جی خوش ہوتا ہے



اور خود اپنے دل میں طاقت زیادہ پانے لگتا ہوں۔ بہت سے لوگ نظر بند ہوتے۔ ان کے بہت سے دوست، اہباب اور شرکاء تھے۔ سب نے ان نظر بندوں کے لئے کچھ نہ کچھ کیا اور حق رفاقت ادا کیا۔ لیکن آپ نے باوجود عورت ہونے کے ان سب کو شرمادیا اور خلق پر آشکارا کر دیا کہ حق رفاقت اس طرح ادا کرتے ہیں۔ حسرت کا مرتبہ ہم سب سے بڑا ہے کیونکہ حسرت نے وہ مصائب نہ صرف بطیب خاطر برداشت کئے ہیں جن سے ہم کو اب تک واسطہ نہیں پڑا ہے بلکہ خود مردانہ وار ان کا ایک طرح مطالبہ کیا اور ان کو دعوت دی حسرت جب چھوٹیں گے تو ان کی عزت و احترام دو برس پہلے کی عزت و احترام سے کہیں زیادہ ہو گا۔ مگر جہان حسرت سے کہہ دیجئے کہ برادرِ باوجود اس ہمت و استقلال کے تمہارا مرتبہ ہماری نظر میں ایک نحیف الجشہ عورت سے کم ہی رہے گا جس کے سینہ میں بظاہر تم سے بھی بڑا دل موجود ہے اور جس نے تمہاری غیر ضروری میں مسلمانوں کو ہمت و استقلال جرات اور حوصلہ کا وہ سبق دیا۔ جو تم خود آزاد ہو کر نہ دے سکتے تھے اور جو شاید قید ہو کر بھی تم نے نہ دیا حالانکہ مجھ سے زیادہ شاید ہی کوئی اس سبق کی عظمت کرتا ہو گا جو تم نے مصائب کو خود دعوت دے کر ہم کو سکھایا۔

میری پیاری بہن۔ اگر خط لکھتے ہیں میری طرف سے کوتاہی ہوئی ہے تو اس کو میری ناقدر شناسی پر محمول نہ فرمائیے بلکہ میری کاہلی پر اور سفسرشیہ کے باعث میری افسردگی طبع پر۔ اس تین ماہ کے عرصہ میں تو تین بار علیل بھی ہو گیا۔ اب مجھ میں بالکل جان نہیں ہے اور کھل و ماندگی ہمیشہ زخم کھٹے رہتی ہیں۔ میری قوت جواب تک امراض کا مقابلہ کر سکتی تھی اب بہت کچھ سلب ہو چکی ہے اور جب کبھی بھی آزادی نصیب ہو آزاد ہو کر بھر میں شاید صحت کے اس درجہ پر نہ پہنچ سکوں گا۔ جو چار پانچ برس پہلے میسر تھا مگر مجھے زندگی کی زیادہ خواہش نہیں۔ اگر تنہا ہے تو اس کی کہ جو دن زندگی کے باقی ہیں اس میں اپنے پیشتر کے بے شمار گناہوں کی تلافی کچھ نہ کچھ کر سکوں مگر خوف ہے کہ کچھ حساب تو بے باقی نہ ہو سکے



گاہ آگے کے تمامہ اعمال میں تازہ تھا ہوں کا روز اندراج ہوا کرے گا کائنات اپنے وطن اصلی کی طرف لوٹنے سے قبل دین رسول اکرم کی پختہ پختہ خدمت کر لوں۔ اب تو ایک یہی آرزو ہے دیکھئے کب پوری ہوتی ہے۔ اور

بھونکے۔

آپ فرماتی ہیں کہ مدارس سے واپسی کے وقت آپ نے والدہ صاحبہ کے نام راتے پورے سے یا راتے پورے سے تار دیا تھا کہ آپ ملنے کے لئے آنا چاہتی ہیں۔ پہلے جس کارڈ میں یہ مذکور تھا اس کا یہ حصہ مشکل سے پڑھا جاتا تھا اور سنسٹر صاحب کے پاس جا کر وہ کارڈ پھر واپس نہ آیا۔ مگر بعد کے کارڈ سے یہ امر بالکل واضح ہو گیا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ تار ہم کو مطلق نہیں ملا۔ اگر ملتا تو اسی وقت جواب دیا جاتا کہ آئیے اور ضرور آئیے۔ بھائی بھانوں کے متعلق قیود ہیں والدہ کے بھان ان کے پاس آ جا سکتے ہیں زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ ہم کو اجازت ان کے بھانوں سے ملنے کی نہ ملے تو ہم خود کسی دوسری جگہ قیام کریں اور مکان پر والدہ صاحبہ کے پاس ان کے بھان کو بٹھرا دیں۔

مگر غالباً آپ کے متعلق تو جو رمنٹ کو اجازت دینے میں عذر بھی نہ ہوتا کہ ہم سے ابتدا میں کہا گیا تھا کہ کسی کے ملنے میں عذر نہ ہو گا صرف اطلاع درکار ہے یہ ضرور ہوا کہ جب آپ مدارس میں تھیں تو اس سے ایک یا دو روز پیشتر والدہ صاحبہ نے یکایک لوگوں کے اصرار سے کلکتہ جانے کا قصد کر کے براہ رام پور واپس روانہ ہو گئی تھیں وہ چاہتی تھیں کہ آپ بھی ہمراہ چلیں مگر آپ کا مدراس جانا اور وہاں کے واقعات بعد کو معلوم ہوئے تو ان کو انشوکس باقی نہ رہا بلکہ یہی الشب جانا کہ آپ مدراس گئیں۔ مسز ٹائیڈو کی پریشانی پر بے اختیار ہنس آئی۔ بھلا آپ جیسے لوگ کہیں دربار واری کر سکتے ہیں۔ جہاں آپ نے کئی اور سب توڑے ہیں وہاں اچھا ہوا کہ یہ آداب دربار کا بت بھی توڑ دیا۔ بقول اقبال سے

سرمات عقل را محمود عشق



آپ کو تو معلوم ہے کہ میں پردہ کا اپنی شرعی پردہ کا، کتنا برا حامی ہوں  
 اور ہر مسلم کو بھی ہونا چاہیے۔ شیخ عبداللہ کی حمایت کرنے والی بعض خواتین  
 میری اس سختی سے مجھ سے ناراض بھی ہوئیں مگر مجھے رسول اللہ کی ناراضی کا  
 ان کی ناراضی سے کہیں زیادہ خیال تھا اور یورپ کی کورانہ تقلید سے میں ہمیشہ  
 سے متنفر تھا۔ مگر میرا خیال عورتوں کی اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم کے متعلق ہمیشہ یہی  
 رہا ہے کہ اس کا حصول ان کے لئے جائز نہیں بلکہ ضروری ہے اور حقوق نسواں  
 کا حامی اسلام اور مسلمانوں سے زیادہ کون ہو سکتا ہے۔ البتہ اسلام دین وسط  
 ہے۔ افراط و تفریط کو اس میں مطلق دخل نہیں۔ اس لئے جو کچھ آپ حسرت اور  
 حسرت سے زیادہ حق کی حمایت کرتی ہیں۔ اس کو میں جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن  
 اور ضروری سمجھتا ہوں آپ کو یہ سن کر تعجب ہو گا کہ بعض مسلمانوں کو والدہ  
 ماجدہ کے اجلاس ہائے کانگریس و لیگ میں جانے میں بھی کسی قدر عذر تھا اور  
 رسمی پردہ کی ولادائی اس زمانے میں بھی جب کہ دین اور شریعت خدہ خود خدہ  
 میں ہیں بدستور باقی معلوم ہوتی تھی مجھے تو اس کا بھی افسوس ہے کہ انہوں نے  
 ٹکٹ میں کیوں ان عذروں کا اتنا بھی پاس کیا اور جو کچھ انہیں فرمانا تھا خود  
 زبانی کیوں نہ فرمایا اگر ایسا کرتیں تو کم از کم ایک فائدہ تو یہ ہوتا کہ لوگوں کو صف  
 معلوم ہو جاتا کہ وہ کوئی کٹھ پتلی نہیں ہیں جنہیں کل کے بچے سچا نہیں، معاذ اللہ  
 جو لوگ ان سے واقف ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ ہم دونوں ان کے پاؤں  
 کے انگوٹھے کے ناخن برابر بھی نہیں ہیں اور جو کچھ ہیں وہ بھی انہیں کا طفیل  
 ہے۔ ایک زمانے میں بعض تعلیم یافتہ مسلمانوں میں نفیض میں داخل ہفت۔ کو  
 خواتین کے مضامین اخباروں میں شائع ہوا کریں اور جلسوں میں ان کی حاضری  
 سے محفل کی جائے جس زمانے میں لوگوں کو یہ شوق چرایا تھا میں دل ہی دل  
 میں کڑھتا تھا اور اس خیال سے لرزتا تھا کہ دیکھئے یہ نفیض آئندہ کیا رنگ  
 لائے۔ اقبال نے تو ان پردہ نشینوں کی خوب خبر لی ہے۔

شوقِ تحریرِ مضامین میں گھسی جاتی ہیں

ہیٹ کر پردہ میں بے پردہ ہوئی جاتی ہیں



اور مولانا سید اکبر حسین نے تو اور بھی سخت سست کہا ہے وہ تعلیم یافتہ حضرات جو اس طرح تقلیدِ یورپ پر کمر بستہ تھے، اس کو ایک طریقہ مسلمان خواتین کی قابلیت دکھانے کا سمجھتے تھے اور اس الزام کو مٹانا چاہتے تھے کہ ہماری پردہ نشین بیبیاں وہ بخرے کے پھیر وہ ہیں خدا کا شکر ہے کہ شیخ عبد اللہ کی نمائندوں اور کانفرنسوں کا یہ فیض مسترد ہو گیا۔

مگر اس مشکل زمانے میں سب بے پردہ مرد پروں میں چپے بیٹھے تھے اور شوقِ تحریر مضامین، بلکہ دھواں دھار تقادیر کے کرنے کا ذوق رفوچکر ہو گیا تھا۔ آپ نے ثابت کر دیا کہ مسلمان بیبیاں اپنے شوہروں کی ایسی رفیق ہوتی ہیں جو کہ کی یاد آپ نے تازہ کر دی۔ میرا تو ہمیشہ سے یہی عقیدہ ہے کہ ہمارے انحطاط کے اثر سے اگر کوئی حصہ اب تک محفوظ ہے تو وہ ہماری خواتین ہیں اس گئے گزے زمانے میں بھی جب کہ "قربانی" ایک لفظ بے معنی ہو کر رہ گیا ہے جو پریس اور پلیٹ فارموں پر ہی استعمال ہوا کرتا ہے ہماری خواتین ہر شہر اور ہر قصبہ اور ہر قریہ میں بڑی تعداد میں موجود ہیں جراب کے لئے یا بھائی کے لئے، شوہر کے لئے یا اولاد کے لئے وہ قربانیاں ہر روز اور ہر گھنٹہ خوشی خوشی قبول کرتی ہیں جن کا عشرِ عشر بھی اگر ہمارے مرد، ملک اور قوم، خدا اور رسول کے لئے گوارا کریں تو ہمارے انحطاط کا آج ہی خاتمہ ہو جائے۔ خیر مرد کچھ کریں یا نہ کریں اب وہ وقت آ رہا ہے کہ ہماری عورتیں اپنی قربانیوں کے دائرے کو وسیع کر کے بلکہ ان کے رنج کو خدا اور رسول کی طرف پھیر کر وہ اصلاح اخلاقی جاری کریں گی کہ ہمارے تمام مصائب قومی و ملکی کا خاتمہ ہو جائے گا۔

والدہ ماجدہ تو پھر عمر رسیدہ ہیں مگر اب جوان لڑکیاں کھنڈا اور نا کھنڈا دونوں خدا اور رسول کے لئے وہ خدمتیں انجام دیں گی کہ مردوں کو خواہ نواہ شرم آئے گی۔ اور وہ دینِ مبین کی خدمت کی طرف رجوع کریں گے، اس میں یقیناً اللہ تعالیٰ آپ کا بڑا حصہ ہو گا اور پھر نہ صرف یہاں بلکہ اللہ میاں کے ہاں بھی نہ ہماری اس قدر پرچہ ہو گی نہ برادرِ حسرت کی۔ بلکہ آپ کی اور



آپ کی بہنوں کی۔

میں نے اس خط میں حسرت کی عزت و احترام میں اگر کمی کی ہے تو ان سے کہہ  
دیکھئے کہ وہ یاد چوداس کے کہ ان کے اشعار پڑھتا ہوں اور وجد کرتا ہوں خدا انہیں  
اجرزے گا۔ کس طرح روح کو تازہ کرتے ہیں ان سے کہہ دیجئے کہ بھائی اگر قید کا یہی  
نتیجہ ہے تو میں گورنمنٹ کو میموریل بھیجنے کو تیار ہوں کہ برائے خدا اور رسولؐ  
حسرت کو آزاد نہ کیجئے۔ اشعار میں بڑی کی جھنکار پھر کون سنائے گا مزا تو جب  
آگاہ کہ ہم اور وہ ایک ہی سلسلہ سلاسل میں مقید ہوتے اور خود ان کی زبانی دُور  
نمازہ کلام سننے میں آنا۔ کہتے میرٹھ کا تختہ کب تک ملے گا ملت پدور۔ جھانسی آباد  
یعنی، قیض آباد، کھنڈ سب کا تختہ تو مل گیا۔ اللہ کرے زور قلم اور زیادہ۔  
ہم لوگ خوش ہیں۔ خدا کے فضل سے صبر و شکر کا پیمانہ اب تک خالی  
نہیں ہوا۔ جب اس کی مرضی ہوگی۔ جسم بھی آزاد ہو جائے گا روح تو پہلے سے  
کہیں زیادہ آزاد ہے۔

آخر میں اپنی اہلیہ کی طرف سے معذرت کرتا ہوں کہ اس بار بھی شرف  
ملاقات انہیں نصیب نہ ہو سکا۔ امیدہ کی علالت کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ اور  
وہ دہائی سے واپسی کے وقت علی گڑھ جانے لگیں تو معلوم ہوا کہ آپ وہاں نہیں  
ہیں۔ خیر یار باقی صحت یار باقی۔ خدا پھر ملانے لگا۔

آپ کا عزیز بھائی

محمد علی

مکرتزیہ کہ دو تصویریں بھیجتا ہوں۔ بڑا گروپ آپ کے لئے اور ہم دونوں  
کی تصویر حسرت کے لئے۔

محمد علی



## خلاصہ

جناب غلام احمد فرقت کا گوروی نے بیگم صاحبہ کو ۱۹۲۲ء میں دیکھا تھا ان کی زبانی بیگم صاحبہ کا خلیہ سننے سے بیگم صاحبہ کو پہلی بار میں نے مولانا ظفر الملک علوی ایڈیٹر الانار کے یہاں دیکھا تھا مولانا کے گھر میں ان سے بڑی رسم و رواج تھی مولانا ظفر الملک علوی میرے حقیقی بھوپھاتھے اس لئے میرا ان کے یہاں برابر آنا جانا تھا۔ اس زمانہ میں الانار کا دفتر و کٹوریہ اسٹریٹ میں بزاز کے سامنے ایک بڑے عمارت میں تھا جس کی بالائی منزل میں پھوپھی رہتی تھیں اور نیچے کی منزل میں الانار کا دفتر تھا۔ میری پھوپھی پردہ کرتی تھیں اور بیگم حسرت کو میں نے دیکھا۔ اس وقت تک وہ پردہ ترک کر چکی تھیں۔ گندی رنگ کھڑا کھڑا چہرہ، چھریہ بدن، ستواں ناک، درمیانہ قد، سر سے پیر تک کھدر میں بلبوس تھیں مجھے ان کی صورت اچھی طرح یاد ہے۔ یہ واقعہ ۲۳-۱۹۲۲ء کا ہے جب میں حبشی جماعت میں پڑھتا تھا۔

## علمی ادبی خدمات

جہاں تک بیگم حسرت کی ادبی اور علمی خدمات کا تعلق ہے یہ بات کیا کم ہے کہ مولانا کے کلام، مضامین اور دوسری تصانیف کی تمام تر ترتیب و اشاعت بیگم صاحبہ کی مخلصانہ کوششوں کا نتیجہ ہے وہ شاعر نہیں تھیں مگر سخن بینی کی صلاحیت ان میں کوٹ کوٹ کر بھری تھی اور انتقال سے قبل انہوں نے سفرنامہ عراق مرتب کیا تھا جسے مولانا نے ۱۹۳۳ء میں شائع فرمایا یہ سفرنامہ خطوط کی شکل میں ہے جو بیگم صاحبہ نے اپنی لڑکی منیمہ بیگم کو تحریر فرمائے۔ سفرنامہ کو شائع کرتے وقت مولانا نے جو مقدمہ تحریر فرمایا وہ درج ذیل ہے "عراق کا یہ یہ دلچسپ سفرنامہ جس کو ۱۹۳۳ء میں مرحومہ بیگم حسرت مولانی نے خطوط کی



شکل میں اپنی بیٹی نعیمہ بیگم کو کچھ عجیباً تھا۔ پہلے ان کے انتقال کے بعد اڑھائی  
 مہینے میں بطور نعیمہ شائع کیا گیا اور اب کتابی شکل میں بطریق یادگار شائع کیا  
 جاتا ہے۔ واضح ہو کہ سنہ ۱۹۳۲ء راقم الحروف نے پہلا جج تنہا کیا تھا  
 جو اتفاق سے جج اکبر واقع ہوا۔ اس کے بعد ہر سال مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ  
 کی حاضری بالالتزام بیگم حسرت موہانی اور اپنے نواسے رضوان الحسن کی مصیبت  
 میں ہوتی رہی۔ سنہ ۱۹۳۴ء میں نعیمہ بیگم بھی مع اپنی چھوٹی بچی انیسہ کے ہمراہ تھیں  
 سنہ ۱۹۳۵ء میں نعیمہ بیگم کی لڑکی نعیمہ بھی ہمراہ تھیں سفر نامہ عراق میں تذکرہ اس  
 سفر کا ہے۔ انیس کہ سنہ ۱۹۳۷ء میں بیگم حسرت کی شدید علالت کے باعث راقم جج  
 کے زمانہ میں حاضری مکہ سے معذور رہا تاہم ان کی وفات کے بعد جو ۸ اپریل  
 سنہ ۱۹۳۷ء کو ہوئی۔ مکہ معظمہ میں ۲۲ مئی کو عمرہ ادا کرنے کے بعد ہی مدینہ منورہ  
 کی سعادت نصیب ہوئی اور الحمد للہ سالانہ زیارت روضہ رسول کے عہد میں  
 فرق نہیں پڑا بمصدق۔

مدینہ چلو کیوں نہ ہر سال حسرت بلا میں جو خود تاحمد دار مدینہ

چونکہ اس سفر حجاز کا اتفاق زمانہ حج کے بعد ہوا تھا اس لئے جہاز عدن پورٹ  
 سوڈان ہوتا ہوا بہت تاخیر سے جدہ پہنچا اور ان سب مقامات کی سیر کا موقع  
 ملا اسی زمانہ میں ایک غزل عدن میں بیگم حسرت کی یاد میں کہیں رحس کا تذکرہ  
 اوپر ہو چکا ہے، یہ سفر نامہ عراق بطور نعیمہ اس کتاب کے آخر میں افادہ عام کے لئے درج کیا جائے

### اہل خاندان

مولانا حسرت موہانی کی پہلی اہلیہ نشاط النساء بیگم اور دوسری اہلیہ حبیبہ بیگم  
 کا ذکر ان کی ازدواجی زندگی میں مذکور ہو چکا ہے۔

نشاط النساء بیگم سے ایک ہی صاحبزادی ہوئی جن کا نام نعیمہ بیگم تھا  
 حبیبہ بیگم سے بھی ایک صاحبزادی خالدہ بیگم ہوئیں۔ اب ہم ان کا تعارف  
 تفصیل سے کریں گے۔



## نعمتہ بیگم!

مولانا کی سب سے بڑی صاحبزادی تھیں آپ محترمہ نشاط النساء بیگم کے لیٹن سے علی گڑھ میں ۱۹۱۵ء میں پیدا ہوئیں ان کی تعلیم گھر پر ہی ہوئی تعلیم اپنی والدہ سے حاصل کی۔ ان کی عمر صرف ایک سال تھی کہ مولانا کو گرفتار کر لیا گیا۔ اس لئے مولانا ان کی تعلیم پر پوری توجہ نہ دے سکے۔ دوسرے وہ یہ بھی خیال کرتے تھے کہ بیگم حسرت کی موجودگی میں ان کو اس فکر کی ضرورت نہیں ہے بیگم صاحبہ اگرچہ خود بے پردہ رہتی تھیں لیکن لڑکی کو پردہ میں رکھا۔ محترمہ نعمتہ بیگم لکھتی ہیں کہ "میرے بچپن میں جب مولانا مجھ کو اپنے پاس بٹھاتے تھے تو موقع بہ موقع مجھے کچھ نہ کچھ سکھاتے رہتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ انہوں نے تھوٹ بولنے کے بارے میں بتایا کہ یہ بڑی چیز ہے اس وقت میری عمر ایسی تھی کہ سچ اور تھوٹ سمجھنے کی پوری استعداد نہیں تھی۔ کچھ عرصہ گزر جانے کے بعد ذرا سیانی ہوئی اور اس قابل ہوئی کہ میں طالب علمی کے زمانے سے ہی اپنی روزمرہ کی ڈائری رکھ سکوں۔ تو ایک روز میں نے اپنی ڈائری میں لکھا کہ مولانا نے آج تھوٹ بولا وقت یہ تھا کہ مولانا نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ کل صبح میں دکان پر رسل گنج نہیں بے حیلوں گا۔ دوسرے روز مولانا مجھ سے چھپ کر چلے گئے میں نے اپنی ڈائری میں مولانا کا جاننا اور چھوٹے وعدہ کا ذکر کر دیا۔ مولانا نے جب ڈائری دیکھی تو مسکرائے اور اقرار کیا کہ میں نے ڈائری میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے یہ واقعہ ۱۹۱۷ء کا ہے محترمہ نعمتہ بیگم کی شادی کی تفصیل بیگم نشاط النساء کے حالات میں آچکی ہے محترمہ نعمتہ بیگم تقسیم کے بعد کراچی آکر آباد ہو گئیں ان میں اور ان کے شوہر جناب عبدالسمیع مولانی مرحوم، میں بے انتہا محبت تھو اور انہوں نے بڑے سکون کی زندگی بسر کی مگر انکی سیرت و کردار پر ان کے والدین کا بے پناہ اثر تھا اخبارات کا مطالعہ اور ان کو سلیقے سے رکھنا ان کی عادت تھنی مزاج میں بے پناہ استغنا اور کسی قسم حرص و ہوس نہیں تھی اور انہوں نے اپنی زندگی انتہائی سادگی سے بسر کی۔

محترمہ رابعہ بیگم نے لکھا ہے کہ "صاحبزادی کے متعلق خاندان بھر میں



مشہور ہے کہ ابھی جنگ لڑاتی ہیں۔ غالباً یہ شوق باپ سے ورثے میں ملا تھا  
 انہی لالہ بیگم نے نعیم بیگم سے مولانا کی محبت کا ان الفاظ میں تذکرہ  
 کیا تھا :

”بیگم حسرت کی یادگار ان کی ایک لڑکی (نعیم بیگم) ہیں جن سے حسرت کو  
 گہرا لگاؤ تھا۔ اور بعد میں اپنی نواسی (نعیم بیگم) سے ان کو شدید تعلق پیدا  
 ہو گیا تھا۔ ایک مرتبہ جب بیمار تھیں تو علاج کی غرض سے پوسے دو ماہ وہ  
 حیدر آباد عظمیٰ رہے حالانکہ وہ بغیر کسی سیاسی مقصد کے کانپور چھوڑ کر  
 کہیں آتے جاتے نہیں تھے۔ یہ بھی دیکھا گیا کہ وہ دن رات مرصعہ نعیم بیگم  
 کی خدمت میں لگے رہے۔ اپنی غذا۔ اپنے لباس اور اپنی ہر ضرورت سے بے نیاز  
 یہ عظیم المرتبت، کھویا کھریا لالہ ابالی انسان اس چھوٹی سی بچی کے لئے آرام و  
 آسائش فراہم کرنے کے لئے دن رات مصروف و سرگرداں نظر آتا تھا۔ کانپور  
 کے دوران قیام میں ڈاکٹروں نے ان کے لئے شام کی تفریح ضروری بتائی  
 تھی چنانچہ وہ تمام (کا) چھوڑ کر نعیم بیگم کو لے کر تفریح کو جاتے۔ کبھی نہ تفریح کا وقت  
 بدلا اور نہ کسی اور پروگرام یا مصروفیت نے رخصت ڈالا۔ محبت اور خلوص کا یہ عظیم پیکر  
 دنیاوی فرائض میں خدمت۔ بہادر دی اور لگن کو سب سے اہم جاننا اور مامٹنا تھا۔ نعیم  
 بیگم کے ادبی کلاموں میں ایک کتاب ”حسرت کی زبانی“ نعیم کی زبانی، شائع  
 ہو چکی تھی اور انہوں نے کراچی ہی میں انتقال فرمایا اور پادپوش نگر کے قبرستان میں دفن کی گئیں

### اولاد

نعیم بیگم کے پانچ لڑکے اور دو لڑکیاں ہوئیں نام یہ ہیں رضوان الحسن احسان  
 الحسن، النعام الحسن، مصباح الحسن، صباح الحسن، انیس بیگم اور صفیہ بیگم۔

### رضوان الحسن

بڑے صاحبزادے رضوان الحسن گریجویٹ ہیں انہوں نے ابتدائی تعلیم اپنی نانی  
 محترمہ نشاط النساء بیگم سے حاصل کی اس لئے ان کو اردو کے علاوہ عربی اور کچھ فارسی



حاصل ہو گئی۔ انہوں نے اپنی نانی کے ہمراہ چار حج کئے۔ وہ اب پنشن پر ہیں۔  
احسان الحسن

کانپور میں انٹر کرنے کے بعد اس جذبے کے ساتھ انڈیا چھوڑ دیا کہ یہ جگہ  
 اب رہنے کے قابل نہیں ہے۔ اس زمانے میں آنے والے لوگ چند ماہ کے پرمٹ  
 پر انڈیا سے آیا کرتے تھے مگر انہوں نے یہ گوارا نہیں کیا بلکہ گھوٹھرا پار کے ذریعہ  
 ہجرت کر کے مستقل پاکستان آ گئے یہاں آکر انہوں نے بی کام کر لیا اور اب  
 سرکاری ملازم ہیں۔

انعام الحسن

یہ مولانا کے تیسرے نواسے ہیں اور جب حلیم مسلم کالج کے درجہ ہنرم کے معلم  
 تھے تو ان کے ایک استاد نے ان کے والد سے فرمایا تھا کہ آپ کے دوسرے لڑکوں  
 رضوان اور احسان نے بھی تعلیم حاصل کی تھی مگر صرف یہ صاحبزادے ایسے  
 معلوم ہوتے ہیں جو سچائی، ایمانداری، پابندی وقت اور اصول پرستی جیسی  
 عادتوں میں مولانا مرحوم سے ملتے ہیں صورتاً بھی وہ کچھ مولانا سے مشابہت رکھتے  
 ہیں اس لئے کہ چھپک کے داغ ان کے چہرے پر نمایاں ہیں۔ انہوں نے کانپور  
 میں میٹرک تک تعلیم حاصل کی۔ کراچی میں آنکرنی کام اور ایل ایل بی کیا۔ تین  
 سال تک چارٹرڈ اکاؤنٹنٹ کی ٹریننگ بھی حاصل کی اور پھر مختلف اداروں  
 میں سینئر آڈیٹر کی حیثیت سے کام کرتے رہے آج کل پاکستان بینک کونسل  
 میں وائس پریذیڈنٹ ہیں۔

مصباح الحسن

آپ مولانا کے چوتھے نواسے ہیں مولانا کے وصال کے بعد اپنے والدین کے  
 ہمراہ کراچی آ گئے تھے میٹرک میں اس وقت تعلیم حاصل کر رہے تھے یہاں آ  
 کر الیکٹرک اور وائٹریس میں ڈپلومہ حاصل کیا اور پھر بحری جہاز میں ملازمت اختیار کی



## جناب الحسن

آپ مولانا کے پانچویں نواسے میں آپ نے بی کام کیا اور آج کئی سرکاری ملازمت پر فائز ہیں۔

انیسہ بیگم

یہ مولانا کی بڑی نواسی میں آپ کا عقد صنفی پور ضلع اناؤ میں جناب شاہ جمیل احمد سجادہ نشین درگاہ خلیل میاں صاحب کے چھوٹے لڑکے عقیل احمد کے ساتھ ہوا ان کے بطن سے ایک صاحبزادی عطیہ بیگم ہیں۔

صفینہ بیگم

یہ مولانا کی دوسری نواسی ہیں انہوں نے بی اے کیا اور آج کل ایک اسکول میں تدریسی فرائض انجام دے رہے ہیں۔

اعلیٰ حسن

مولانا کے والد کا نام اعلیٰ حسن تھا فتح پور میں زمیندار تھے۔ ۱۰ سال کے قریب عمر بانی مولانا کی والدہ شہر بانو اپنے شوہر کی طبیعتی پچھلی زاولہن تھیں آپ نے مولانا کے دور میسری ہی میں انتقال فرمایا۔

روح الحسن

مولوی روح الحسن مولانا کے بڑے بھائی تھے حیدر آباد کے شہر تانڈیر میں رکالت کرتے تھے خاندان میں سب سے زیادہ صاحب حیثیت تھے پابند صوم و سملوۃ تھے اور وضع داری کا بڑا خیال تھا ہر سال گرمیوں کی تعطیلات میں حیدر آباد دکن سے وطن آتے اور مولانا جہاں کہیں بھی ہوتے ان سے ملنے ضرور جاتے ان کے بڑے صاحبزادے غلام الحسن کا بچپن میں انتقال ہو گیا تھا دوسرے صاحبزادے ڈاکٹر نجم الحسن کراچی میں پریکٹس کرتے ہیں اس کے علاوہ دو صاحبزادگان



اور ہیں اور ایک شمس الحسن جو کانپور میں مقیم ہیں اور دوسرے ضیاء الحسن جو فتحپور میں رہتے ہیں دو صاحبزادیاں ہیں رکیہ موہانی اور قریشہ بیگم موہانی۔

### مبیین الحسن

یہ مولانا کے دوسرے بھائی ہیں فتح پور میں زمیندار تھے انہی کے ذمہ زمینوں کی دیکھ بھال تھی۔ ۵۰۰ سال کی عمر پائی ان کی اولاد میں ایک صاحب زادہ متیوہ الحسن ہیں جو کانپور میں تجارت کرتے ہیں تین صاحبزادیاں ہیں محترمہ علیمہ بیگم محترمہ ہاشمہ بیگم، محترمہ آمنہ بیگم، محترمہ علیمہ بیگم کراچی میں مقیم ہیں جن کا عقد نواب انور حسین سے ہوا۔ جو روزنامہ "ڈان" کراچی کے اسپورٹس ایڈیٹر بھی تھے۔

### رکیہ موہانی

یہ مولانا کے بڑے بھائی مولوی رُوح الحسن کی صاحبزادی ہیں اور ان کا عقد مولانا کے نواسے سید الغام الحسن موہانی کے ساتھ ہوا۔ آپ سماجی کارکن ہیں اور آج کل کراچی میں ایک نجی اسکول چلا رہی ہیں۔ آپ حسرت موہانی میموریل سوسائٹی کی مجلس کی رکن بھی ہیں اور فی الحال مولانا کی یادگار کے طور پر قائم کئے جانے والے ہال اور لائبریری کی تعمیر کا پیشہ کام آپ انجام دے رہی ہیں آپ کی بڑی صاحبزادی روسیکار موہانی صحافت سے کافی شغف رکھتی ہیں اور انہوں نے بی کام کیا اور آجکل M-B-A کرنے لندن گئی ہوئی ہیں دوسری بھوتی صاحبزادی عکہ فرح موہانی بی کام کی طالبہ ہیں اور CA کرنے کا ارادہ رکھتی ہیں۔

### قریشہ بیگم موہانی

قریشہ بیگم موہانی مولانا کے بڑے بھائی مولوی رُوح الحسن کی بھوتی صاحبزادی ہیں جن کا عقد مولانا کے چھوٹے سالی ناصر الحسن کے صاحبزادے حفیظ الحسن سے ہوا جن کی تین صاحبزادیاں اور ایک صاحبزادے ہیں اور انڈیا میں بھگت م فتحپور مقیم ہیں



## نسیم النساء

یہ مولانا کی بڑی بہن تھیں جو مولانا کے بڑے سارے مولوی حاتم الحسن سے منسوب ہوئیں ان کی ایک لڑکی کا نام وسیم بیگم اور دوسری کا نام نسیم بیگم ہے مولانا اپنی ان بہن سے محبت کرتے تھے اور تقریباً ہر سال ان سے ملنے کے لئے حیدرآباد جایا کرتے تھے۔

## منیب النساء

مولانا کی دوسری بہن کا نام منیب النساء تھا جو مولوی مفیم الدین سے منسوب تھیں۔

## شبیر الحسن

مولانا کے خسر اور محترمہ نشاط النساء کے والد کا نام مولوی شبیر الحسن تھا آپ حافظ قرآن تھے ہر سال رمضان میں محراب سناٹے تھے آپ حیدرآباد دکن کے قصبہ رائے پور میں وکالت کرتے تھے آپ بڑے منکسر المزاج اور اعلیٰ شخصیت کے حامل انسان تھے۔

## منصور النساء

یہ مولانا کی ساس اور محترمہ نشاط النساء بیگم کی والدہ تھیں اور مولانا کی حقیقی چچو بھی تھیں آپ پابند صوم و غسل تھیں

## حاتم الحسن

مولوی شبیر الحسن کے بڑے صاحب زادے اور مولانا کے بڑے بھائی تھے آپ حیدرآباد دکن میں وکالت کرتے تھے۔



## ناصر الحسن

مولوی شبیر الحسن کے چھوٹے صاحبزادے تھے مولانا کے چھوٹے سالے تھے  
اکثر و بیشتر مولانا کے ساتھ رہتے تھے۔

## عبد السمیع

مولانا کے داماد اور محترمہ نعیمہ بیگم کے شوہر مولانا کے چچا زاد بھائی مولوی  
عبدالحئی کے صاحبزادے تھے حیدر آباد کے قصبے ناندریڑ کے پاس پرگنی میں  
وکالت کرتے تھے۔ مولوی عبد السمیع کی والدہ محترمہ ظہور فاطمہ ولد مولوی عبدالحی  
اپنے شوہر کی حقیقی چچا زاد بہن تھیں اور سمیع صاحب جب بارہ سال کے تھے  
تو انتقال فرما گئی تھیں انہوں نے فرنگی محل میں تعلیم پائی اور تعلیم سے فراغت  
پانے کے بعد اپنے چچا مولوی حمایت الحسن کے پاس بنارس چلے گئے جنوری  
۱۳۲۵ء تک یہ خیال ہی نہیں ہوا کہ شادی ہونے والی ہے۔ آپ خود فرماتے  
ہیں کہ جنوری میں والد صاحب کا خط پہنچا کہ میں تمہاری شادی حضرت مولائی  
کے یہاں کرنا چاہتا ہوں۔ تمہارا عندیہ کیا ہے؟ میں نے شرم کے مارے  
جواب نہیں دیا۔ تیسری مرتبہ انہوں نے چچا کو خط لکھا اور اس مرتبہ چچا صاحب نے  
مجھ سے کہا اور جب میں نے کوئی جواب نہ دیا تو چچا صاحب نے کہا کہ ہم مولوی  
صاحب کو کچھ دیتے ہیں کہ تمہیں کوئی انکار نہیں۔ چنانچہ ایسا ہی سمیع صاحب  
کہتے ہیں کہ اس کے بعد میرا پیغام مولانا کے یہاں پہنچا دیا گیا اسی زمانہ میں  
میرے چچا بھی زاد بھائی مولوی حکیم حسین الحسن صاحب نواسہ حکیم مرزا صاحب  
کا پیغام بھی مولانا کے یہاں پہنچا مولانا یہ دونوں پیغام لے کر حضرت مولانا  
عبدالباقی فرنگی محل کی خدمت میں کھڑے ہوئے اور ان سے مشورہ کیا۔ تو مولانا  
باری نے میرے حق میں رائے دی۔

اؤ مولانا نے میرے رشتے کو منظور کر لیا اس منظوری کے بعد مولانا کے خاندان  
میں دو ایک بزرگوں نے بھی مخالفت کی مگر سمیع صاحب کے ارشاد کے مطابق



مولانا نے ان سے یہی کہا کہ میں نے آپ کو اپنے فیصلے سے آگاہ کیا ہے  
آپ سے مشورہ طلب نہیں کیا۔

جناب عبدالسمیع شاعر بھی تھے اور نصرت تخلص کرتے تھے۔  
آپ کی کوششوں سے حسرت موہانی میموریل سوسائٹی کو شمالی ناظم آباد  
کراچی میں ایک وسیع خطہ اراضی الاٹ ہوا تھا جس میں مولانا کی شایان شان  
یادگار تعمیر کرنے کا کام پایہ تکمیل تک پہنچ چکا ہے اور امید ہے کہ یہ یادگار  
آئندہ آنے والی نسلوں کے لئے قوم کے اس بے لوث محسن کی یاد تازہ کرنے کا  
کام بخوبی انجام دے گی۔ فحس ہے کہ مولانا عبدالسمیع موہانی کا بھی ۱۹۸۷ء  
میں انتقال ہو گیا اور وہ اپنی زندگی میں حسرت میموریل ہال کی تکمیل کے  
مظاہر نہیں دیکھ سکے لیکن انہوں نے اپنی پوری زندگی اپنے چچا اور خسر کے  
طرز پر بسر کر کے آنے والی نسلوں کو یہ بتا دیا کہ اگر کوئی انسان صدق دل سے  
چاہے تو وہ مولانا حسرت موہانی کے اتباع کا فریضہ کسی نہ کسی حد تک ضرور  
انجام دے سکتا ہے۔



خدمت



## حصہ سوم مذہبی زندگی

صاحبِ حالات مسرت فرماتا ہے کہ مولانا جس طرح اپنے سیاسی عقائد میں نہایت مستحکم و مضبوط ہیں اسی طرح مذہبی اعمال اور عقائد میں بھی کمال درجہ شغف و توکل رکھتے ہیں اور اپنے کلام میں جا بجا اپنے معتقدات کو ہی ہر کرتے رہے ہیں۔ مولانا مذہباً حنفی ہیں اور مشرباً قادری ہیں اور اس خانوادہ کے رکن اعلیٰ حضرت شیخ عبدالعزیز جیلانی سے آپ کی عقیدت و ارادت عشق کے درجہ پر پہنچی ہوئی ہے۔ جس کا اظہار متعدد غزلوں میں آپ نے کیا ہے۔ مثلاً ایک پوری غزل حضرت غوث الاعظم سے متعلق ہے۔

دستگیری کا طلب گار ہوں شیاً اللہ	پیر بغداد میں لاچار ہوں شیاً اللہ
حالِ دل شرم سے ایسا کہ نہ کما تھا لیکن	آج میں درپٹے اظہار ہوں شیاً اللہ
مکرم خاص کے کافی تو نہیں میں بھروسہ	آپ کا خاشیہ بردار ہوں شیاً اللہ
آپ ہی سینے کو اب اور کون میں کس سے	بستہ دامن سرکار ہوں شیاً اللہ
مجھ سے اب دین کی پستی نہیں رکھی جاتی	غلبہ کفر سے بے زار ہوں شیاً اللہ
پائے رفعت ہے نہ ہے ہند میں جائے ماندن	سخت مشکلی میں گرفتار ہوں شیاً اللہ

غوثِ اعظم سے جو مانگو گے میرے گاہر سے

میں کہو جس ضرورت پر بار ہوں شیاً اللہ

ایک دو مصری نعتیہ غزل میں حضرت غوث الاعظم کا یوں ذکر کرتے ہیں۔

رہنائے گمراہاں و سسر گرو مقبلاں	عاشق و معشوقِ یزدانِ جانِ بمانِ رسول
مقتدا سے سالکان و مخزنِ اسرارِ حق	بادشاہِ عاشقان و گنجِ معرفتِ انِ رسول
نورِ چشمِ فاطمہ، سرورِ خشتِ انبیا	غوثِ اعظم، شاہِ جیلاںِ ماورائے رسول

حسرتِ مہر و مہر ہے امیرِ دوا و القامت

اس طرف بھی اک نظر اے میرے سامانِ رسول

یا پھر یہ کہتے۔



کرو کچھ تو ارشاد یا غوثِ اعظم      سنو میری فریاد یا غوثِ اعظم  
 رو عاشقی میں کہیں میری محنت      نہ ہو جائے برباد یا غوثِ اعظم  
 گرفتاریِ حسیِ ظاہر سے دل کو      کرو حسبِ آزاد یا غوثِ اعظم  
 اسے تم سوا کون اٹھائے گا مجھ پر      پڑی ہے جو افتاد یا غوثِ اعظم  
 مبادک ہمیں دردِ دل ہو کہ اس پر      تمھارا بھی ہے صاد یا غوثِ اعظم  
 زیارتِ مزاروں کو ہوتی ہے اک دن      اسے بھی کرو یاد یا غوثِ اعظم

کہاں تک رہے دل میں حسرت کے آخر

مست تائے بہت داد یا غوثِ اعظم

مولانا نے حضرت غوثِ اعظم کی شان میں ایک رباعی بھی لکھی جو درج ذیل ہے۔

بے باک رہیں سنسکرا میری نہ کریں      یوں خانہِ فقر میں فقیری نہ کریں

ہم کیا ہیں بساط کیا ہے مری حسرت      غوثِ الاعظم جو دستگیری نہ کریں

مولانا کو تصوف سے ایک غیر معمولی لگاؤ تھا۔ چنانچہ اکثر غزلوں میں اس کا اظہار

فرمایا ہے۔ مثلاً

کچھ بھی حاصل نہ ہوا زبد کو نحت کے سوا

شغلِ بے کار ہیں سب ان کی محبت کے سوا

دسے سکا کوئی نہ دہری کے دسار میں محبوب

قیصرے و لہجہ دروانہ طبیعت کے سوا

قولِ زادہ کا غلط ہم نہیں کہتے ہیں مگر

اور کچھ ہو بھی حقیقت میں شریعت کے سوا

اہلِ ظاہر نہ کریں کو چہ باطن کی تلاش

بگھ نہ پائیں گے وہاں رنج و محبت کے سوا

سب سے منہ موڑ کے بیٹھے ہیں تری یاد میں ہم

اس میں اک شانِ فراغت بھی ہے راحت کے سوا

نہت میں بھی کئی غنیمتیں موجود ہیں اور اہلِ بیتِ اہلِ علیؑ سے بھی تعلقِ خاطر ہے

جس کو ایک غزل میں ظاہر کیا ہے جس کی ردیف جان ادلیا ہے۔



تصوف میں یوں تو مولانا کو خاص تعلق تھا لیکن بار بار قید فرنگ میں اس رنگ نے اور بھی پختگی اختیار کر لی ہے۔ حسرت کا قول ہے کہ تصوف جانِ مذہب ہے اور عشق جانِ تصوف اور وہ اس بات کا اکثر و رد کرتے رہتے تھے۔ یہ مذاق حسرت پر اس قدر غالب ہے کہ ان کے کلام میں اس کی جھلک نظر آتی ہے۔

### عقائد

پرنسپل عبد الشکور نے اپنی کتاب حسرت مولانی میں لکھا ہے کہ حسرت کے مذہبی عقائد کیا ہیں، ان کا دین و ایمان کیا ہے۔ یہ سوالات جس قدر ضروری ہیں، اسی قدر دلچسپ اور اہم بھی ہیں۔ سوال کرنے پر حسرت نے ارشاد فرمایا کہ میں قدامت پرست نہیں اور صوفی ہوں اس موقع پر حسرت نے (CONSERVATIVE) کا لفظ استعمال کیا تھا۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ مذہب کے الجھیڑوں سے بلند تر ہیں۔ چنانچہ ایک جگہ فرماتے ہیں۔

حنفی ہیں نہ مالکی سے غرض حنبلی سے نہ شافعی سے عسکری  
ہم کہ حسرت اللہ ہیں یہ واسطہ اور رکھتے نہیں کسی سے غرض  
ہندوستان میں اسلام نے جو مسخ صورت اختیار کی ہے اس کے بلے میں  
حسرت کا خیال ہے۔

کشور بہت بد کہ مغلوب رہا ہے اس میں  
نام ہی نام ہے اسلام کا اسلام کہاں  
اس سے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ حسرت اسلام کی صحیح تعلیم اور مذہب  
کے سچے جوہر سے واقف ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میرے عقائد کی دو مستحکم بنیادیں ہیں۔  
"العشق ہو اللہ والحسن ہو الحق اور دل بہ یار دوست بکار میں تصوف کو مذہب کا جوہر  
سمجھتا ہوں اور تصوف کا حامل میرے نزدیک جذبہ عشق ہے۔ فرماتے ہیں کہ...

تعلق حسن و حق میں بھی ہے العشق و ہو اللہ کا  
یہی تو اصل دین اللہ پرستان تصوف ہے  
اس سلسلہ میں خود حسرت کا یہ نوٹ ہے۔



تھیں عشق ہو اللہ کی طرح الحسن ہوا عشق بھی رموز تصوف میں ہے اور اپنے اشعار  
مجاز کو اس طرح واضح کیا ہے۔

میرے عشق مجاز کا ہے شعار  
فی المثل دل پیار در دست بکار  
عمر کے آخری حصے میں سیاسی جدوجہد سے گزر کر حسرت کہتے ہیں۔

کو راج سوراج سب بھول کر حسرت  
اب مانگتا ہے پریم کاراج  
پریم کی نلگن، عشق کا جذبہ، استبدادِ زمانہ کے ساتھ ساتھ حسرت کے کلام میں  
مجاز سے گزر کر حقیقت کی جانب تیزی سے گامزن ہے۔ ہمارے پیش نظر حسرت کے  
۴ دیوان ہیں۔ پہلے دو ادین میں ...

دیکھیے اب رنگ کیا لائے یہ حسنِ دلغریب  
آنہ پیش نظر ہے ہاتھ میں ہے شانِ آج

اور

کچھ مد سے بڑھ چلی ہیں تری کجِ آدائیاں  
اس درجہ اعتبارِ تمنا نہ چاہیے  
کارنگ موجود ہے اور آخری دو ادین میں تصوف اور معرفت کا رنگ زیادہ گہرا ہو گیا ہے  
مذہبِ عشق میں ناکامی جب اوید کی نحو  
فرضِ مجتہد احکامِ عبادات ہوئی  
اسی کا جلوہ ہر جانب عیاں ہے  
نورِ حسن بے صورت کہاں ہے

بیعت

صاحبِ حالاتِ حسرت نے لکھا ہے کہ مولانا نے بچپن ہی میں مولانا شاہ عبدالرزاق  
صاحب فرنگی مہلی سے بیعت کی تھی۔ اس کے بعد آپ کے صاحبزادے بھی مولوی عبدالباری  
کے والد ماجد (مولانا عبدالوہاب صاحب قدس سرہ العزیز) سے پھر تجدیدِ بیعت کی۔ یہ  
خاندان قادری المشرب ہے۔ پرنسپل عبدالشکور نے لکھا ہے کہ "حسرت بچپن ہی سے



مولانا شاہ عبدالرزاق فرنگی محلی کے دائرہ ارادت میں داخل ہو گئے تھے۔ اس کے بعد ان کے فرزند اور جانشین حضرت مولانا عبد الوہاب صاحب فرنگی محلی سے تجدیدِ بیعت کی۔ یہ سلسلہ قادریہ ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

غرض حسرت کو وہاب عبد الرزاقین و والی سے  
سلوک مرتبہ انوار کو و یا رسول اللہ

مولانا نے خود اس شعر میں جن بزرگانِ دین کا نام لیا ہے ان کی خود تشریح بھی فرمائی جو درجِ قریل ہے۔

۱۔ حضرت سید عبدالحمید خاندانِ مرشد حضرت سید عبدالرزاق بانسوی

۲۔ مرشدی حضرت شاہ عبد الوہاب لکھنوی فرنگی محلی

۳۔ حضرت شاہ عبدالرزاق لکھنوی فرنگی محلی و حضرت سید عبدالرزاق بانسوی

۴۔ حضرت شاہ عبد الوہاب لکھنوی فرنگی محلی

۵۔ حضرت مولانا انوار لکھنوی فرنگی محلی جن کا باغِ انوار لکھنؤ محلہ دکان گنج میں مشہور

عام ہے۔

انہیں بزرگوں اور دوسرے بزرگانِ دین سے اس قدر عقیدت اور ان کے توسط سے دل میں تصوف کا اس قدر غلبہ ہے کہ بار بار ان کا اشعار میں تام آتا ہے۔ مثلاً

گر بیانِ وصل یار کریں جا کے بانے میں لہر کی تلاش

شمسِ اردی سے پتھر لیں پتھر شمعِ عشقِ معبر کی تلاش

مجھے فیضِ سخن پہنچا ہے حسرتِ زورِ پاک شمس الدین تبریز

ہر حلقہ و حقیقہ ہے جانِ دل آگرا کا حسنِ ہوا حق کا عشقِ ہوا اللہ کا

سید سلیمان ندوی نے تحریر فرمایا ہے کہ بچپن ہی میں وہ قادری سلسلہ میں مولانا شاہ عبد الوہاب فرنگی محلی یعنی جدِ بزرگوار مولانا جمال میاں فرنگی محلی کے مرید ہو چکے تھے اور اسی سلسلہ میں سیدنا عبد القادر جیلانی سے انہیں بڑی عقیدت تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ہزاروں انقلابات کے باوجود حسرتِ اپنی زندگی میں اور صوفیانہ مشرب



میں غیر متزلزل رہے۔ بچپن سے مرگ تک وہ سچے اور پکے دین دار مسلمان رہے۔ وہ نہ صرف مسلمان بلکہ صوفی مسلمان تھے اور صوفیوں میں بھی وہ صوفی تھے جن سے بزرگوں کا کوئی عرس اور کوئی قوالی کی مجلس چھوٹی نہ تھی۔ خصوصاً فرنگی ملی اور اودھ کی کوئی مجلس۔

### روحانی مرتبہ

مولانا جمال میاں نے لکھا ہے کہ ان کی زندگی کا شخصی پہلو بھی عجیب و غریب تھا۔ غریبوں کی طرح رہے اور جس مسادات کے علمبردار تھے اس کا نمونہ تھے، جس فقر و زبڈ کی تہیں کرتے تھے اس کا معیار تھے۔ جس خلوص اور عہدیت کو صرف کیا بول میں پڑھا جاتا ہے وہ اس کا چلتا پھرتا خاکہ تھے۔ سیاسی عقائد کی انتہائی پختگی کے ساتھ تصوف کی ایک لطیف تفہیم بھی تھی جو ان کے انکسار، ان کے خلوص، ان کے زہد، ان کی حق گوئی، ان کی بے باکی ان کی شاعری بلکہ ان کی سادی زندگی کو اپنے دامن میں چھپائے تھی۔

ہر حال، ہر خیال میں ہر اہمیت بار سے

حسرت مطیع عشق رہے ٹھیک ہم رہے

وہ ایک ایسے درویشی کامل تھے کہ ایک زمانہ تک اپنے روحانی سلسلہ کا کوئی عرس نہ تو نہیں کیا۔ نعت و منقبت میں ان کا بہت سا کلام ایسا ہے کہ جو بہت سے سلاسل میں اور اوراد میں پڑھا جاتا ہے۔ پیران پیر کی شان میں ان کی یہ غزل جس کی دلیف شباً اللہ ہے اکثر سلاسل میں بطور ورد کے پڑھی جاتی ہے۔ مولانا اپنے مشرب میں کٹر صوفی تھے۔ قوالی کے بہت شوقین تھے اور محفل سماع میں خاص جذب و کیفیت سے شریک ہوتے تھے۔ جب روپے ختم ہو جاتے تو اپنے کپڑے اتار کر قوالوں کو دے دیتے۔ عرس سے دلچسپی کا یہ عالم تھا کہ اپنی جائیداد کا بیشتر حصہ اپنے بیڑ مرشد اور جتوا دلی کے عرس کے لیے اپنی زندگی میں وقف کر دیا تھا۔ مولانا دراصل سلسلہ قادریہ میں میرے دادا مولانا عبد الوہاب کے مرید ہوئے اور بیعت کا واقعہ انھوں نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک بار ان کے ذہن میں کچھ شکوک تھے اور انھوں نے یہ خیال کیا کہ اگر مولانا عبد الوہاب میرے شکوک بغیر بات کیے صرف اپنی نظر سے دور کر دیں تب



میں ان کا قائل ہوں گا۔ ادھر یہ خیال آیا اُدھر ان کے ہونے والے مرشد نے ان کو ایک ایسی نگاہ سے دیکھا کہ مولانا ان کے قدم بوس ہو گئے اور داخل بیعت ہوئے۔ اس واقعہ کی طرف انھوں نے اپنے ایک شعر میں اشارہ کیا ہے۔

کیا چیز تھی وہ مرشد و باب کی نگاہ  
حسرت کو جس نے عارف کامل بتا دیا

### خانوادہ فرنگی محل سے

مولانا قطب الدین عبدالوالی نے لکھا ہے کہ مولانا سید فضل الحسن حسرت مولانی رحمت اللہ علیہ اور ان کے اکابر تقریباً سات پشت سے یہاں فرنگی محل میں ہمارے بزرگوں کے مرید ~~سلسلہ~~ سلسلہ چلے آ رہے ہیں مولانا مرحوم اپنے بزرگوں کی آخری اور جامع یادگار تھے۔

### سلسلہ طریقت

مولانا کے پیر مولانا عبد الوہاب فرنگی محل اپنے والد مولانا عبدالرزاق سنہ فرنگی محل کے پورے مولانا حافظ عبدالوالی فرنگی محل اور وہ مولانا احمد انوار الحق فرنگی محل اور وہ مولانا مولوی احمد عبدالحق فرنگی محل کے خلیفہ تھے اور وہ حضرت سید عبدالرزاق بانسوی کے مرید اور خلیفہ تھے۔ جناب جمال میاں نے لکھا ہے کہ مولانا حسرت کے مرشد طریقت حضرت مولانا شاہ عبدالوہاب فرنگی محسلی ایک ایسے خاندان کے رکن تھے جس کا علم تجربہ اور روحانی درجہ مستم ہے۔ ان کے جد امجد اعلیٰ حضرت ملا قطب الدین شہید سلسلہ چشتیہ سے وابستہ تھے لیکن حضرت قطب شہید کے فرزند استاد ابند ~~مسلک~~ نظام الدین اور ان کے پوتے حضرت احمد عبدالحق ایک ایسے بزرگ کے وسیلے سے سلسلہ قادریہ میں داخل ہوئے جو عارف و موزر طریقت و شریعت تھے مگر بظاہر نوشت و خواند سے بھی نا آشنا تھے۔



ان حبیبیل القدر بزرگ کا نام نامی اور اسم گرامی سید السادات حضرت شاہ  
عبدالرزاق علیہ الرحمۃ تھا۔ حضرت ممدوح اور ہد کے ایک گاؤں بانسہ شریف میں اقامت  
پذیر ہوئے اور وہیں آپ کا مرقہ منور ہے۔ حضرت سید صاحب نے مولانا علی کرم اللہ وجہہ  
کی خواب میں زیارت کی اور ان کے ارشاد کے بموجب حضرت سید عبدالصمد خدا نما  
احمد آبادی کے دستِ حق پرست پر بیعت سے مشرف ہوئے۔ میر خدا نما علیہ الرحمۃ  
کے ایک خادم تاج بابائے بیعت کے بعد درخواست کی کہ معمول کے مطابق حضرت سید  
صاحب کو چٹکشی کی ہدایت کی جائے۔ اس پر حضرت میر عبدالصمد خدا نما نے فرمایا کہ  
اویانے کا ملین کو جو کچھ خلوت اور چٹکشی میں حاصل ہوا ہے وہ اس سپاہی کو گھوڑے  
کی پیٹھ پر حاصل ہو گا۔ حضرت سید صاحب کو رخصت کرتے ہوئے ہدایت فرمائی کہ  
جب وہ دہلی پہنچیں تو پیر سید حسن رسولی سے ملاقات کریں چنانچہ جب وہ دہلی آئے اور پیر سید حسن رسولی سے  
تواضع فرمایا کہ اے مرزا سپاہی ایک ہی بات ہے جو تم کو پیر مرشد سے ملی اور مجھ کو میرے پیر سے لیکن  
مطالب کا حصول ہر ایک کی سعی اور کوشش کے بقدر ہے ایسا نہ چاہیے کہ خوب شلم  
میر ہو کر کھائے پیر چھپدا کر سوئے اور کسی فقیر کو بدنام کرے۔

یہ بزرگ جیسا کہ مولانا جمال میاں نے اوپر لکھا ہے پیر بانسہ شریف میں قیام  
فرماتے اور جب خاندان قرنگی محلی کے بزرگ ملا نظام الدین اور بھتیجے ملا احمد عبدالحمق  
ان سے بیعت ہوئے تو اربابِ علم کو شکایت پیدا ہوئی اس لیے حضرت سید  
عبدالرزاق بانسوی عالم نہ تھے اور ملا نظام الدین اور ملا احمد عبدالحمق کی ایک عام کی  
حیثیت سے دور دور شہرت تھی۔ حضرت مولانا شبلی نعمانی نے اپنے مشغون ملا نظام الدین  
کے زیر عنوان اس شکایت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "علوم خاہری کی تکمیل سے فارغ  
ہو کر ملا صاحب (ملا نظام الدین بانی درس نظامیہ) نے علوم باطن کی طرف توجہ کی۔  
اس وقت حضرت شاہ عبدالرزاق بانسوی کے فیوض و برکات کا تمام ہندوستان  
میں غلغلہ تھا۔ ملا صاحب ان کے آستانے پر حاضر ہوئے اور ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔  
شاہ صاحب موصوفِ علومِ رمیہ سے نا آشنا تھے۔ اس لیے تمام لوگوں کو تعجب ہوا  
یہاں تک کہ علامتے قرنگی محلی نے اعلانِ ملا صاحب سے شکایت کی۔ ملا صاحب کے  
تلامذہ میں سے ملا کمال علوم عقلیہ میں بڑی دستگاہ رکھتے تھے اور چونکہ بے انتہا



زمین و طبائع تھے کسی کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔ علامہ صاحب کی بیعت پر روبرو گستاخانہ  
 عرض کیا کہ آپ نے ایک جاہل کے ہاتھ پر کیوں بیعت کی۔ اس پر بھی قناعت نہ کر کے  
 شاہ صاحب کی خدمت میں پہنچے اور فلسفہ کے چند مشکل مسئلے لے کر گئے۔ مشہور ہے  
 کہ شاہ صاحب نے خود ان مسائل کو چھیڑا اور مکالم کی خاطر خواہ تسکین کر دی۔ چنانچہ  
 اس وقت مکالم اور ان کے ساتھ بہت سے علماء شاہ صاحب کے قدموں میں گر پڑے  
 اور ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ شاہ صاحب نے ۱۲۳۶ھ میں وفات پائی اور ان کی وفات  
 کے بعد ملا نظام الدین نے ان کے غلیظ سید اسماعیل بنگرانی سے باطنی فیہ من حاصل کیے۔  
 ملا احمد عبدالحق نے اپنے چچا ملا نظام کی خدمت میں تحصیل علم کی۔ ان کی تصانیف میں  
 شرح مسلم اور حواشی زواہر ثنائیہ یادگار ہیں۔ ۹ ذی الحجہ ۱۱۶۷ھ بمطابق ۱۷۵۴ء میں انتقال  
 ہوا۔ تذکرہ علمائے ہند میں تحریر ہے کہ آپ علوم ظاہری کے ساتھ علوم باطنی میں کامل  
 تھے۔ مولانا جمال میاں لکھتے ہیں کہ "ملا احمد عبدالحق فرنگی محلی (پسر ملا سعید برادر بزرگ  
 ملا نظام الدین فرنگی محلی) کے فرزند مولانا انوار الحق سلسلہ انواریہ قادریہ کے ایک نمایاں  
 بزرگ تھے۔ مولانا شعیب نے ملا احمد عبدالحق کے بارے میں اپنے مضمون "درس  
 نظامیہ" میں یوں لکھا ہے: "دوسرے صاحبزادے ملا سعید باپ کے ساتھ زنجی ہوئے  
 تھے۔ عالم گیر کے پاس دکن گئے اور فرنگی محلی کی معافی کا پیغام لائے۔ عنقاوی شباب  
 میں وفات پائی۔ ملا عبدالحق جو مشہور صوفی اور بزرگ ہیں، انھیں کے صاحبزادے  
 ہیں۔ مولوی حسین شاریح مسلم ان ہی کے فرزند ہیں۔" تذکرہ علمائے ہند میں تحریر ہے  
 کہ مولانا انوار الحق کے دل میں ازل ہی سے اللہ کی محبت و دیعت ہوئی تھی۔ اس  
 لیے بچپن میں اپنے ماموں کی خدمت میں بیٹھتے تھے۔ دوسری کتابیں مولوی احمد حسین  
 اور ملا محمد حسن سے پڑھیں۔ ۱۷ سال کی عمر میں والد سے بیعت ہوئے۔ ۲۹ شعبان  
 ۱۲۳۶ھ بمطابق ۱۸۲۱ء میں رحلت فرمائی۔ قبرستان فرنگی محل جہاں مولانا حسرت  
 مدفون ہیں انھیں کے نام سے منسوب ہے اور "باغ انوار" کہلاتا ہے۔ مولانا نے اس  
 باغ کی شان میں جو غزل لکھی ہے، اسے ان کی ذاتی زندگی کے باب میں بیان کیا جا چکا  
 ہے۔ ساداتِ موابن مولانا انوار الحق کے زمانہ ہی سے شیوخ فرنگی محلی سے وابستہ  
 ہو چکے ہیں۔ مولانا حسرت کے پرانا سید آک حسن مرحوم مولانا انوار الحق کے مرید تھے۔



مولانا انوار الحق کے جانشین مولانا عبدالوہابی فرنگی محلی تھے۔ آپ تحصیل علم کے بعد اپنے نانا انوار الحق فرنگی محلی سے بیعت ہوئے اور ان کے خلیفہ برحق اور مجاز ہوئے تمام عمر یادِ الہی میں بسر کر دی اور ۲۳ شعبان ۱۳۷۹ھ بمطابق ۱۷۴۳ء میں نوے سال کی عمر میں انتقال فرمایا۔ ان کے جانشین مولانا عبدالرزاق فرنگی محلی تھے۔ مولانا حسرت کے نانا مولانا احمد سعید مولانا عبدالرزاق کے خصوصی مرید تھے اور مدتِ الخمر فرنگی محلی میں اپنے پیر و مرشد کے پاس رہے۔ مولانا حسرت کا پورا خاندان مولانا عبدالرزاق فرنگی محلی کا مرید اور ارادت مند تھا۔ ان کی والدہ انعام کے زمانہ میں شرکت کے لیے پابندی سے فرنگی محل جایا کرتی تھیں اور مولانا ان کے ساتھ ہوتے تھے۔ اس لیے عہدِ طفولیت ہی سے وہ حضرت مولانا عبدالرزاق کے معتقد اور ارادت مند تھے اور بہت ممکن ہے کہ انھوں نے بچپن ہی میں ان سے بیعت کی ہو کیوں کہ اکثر اشعار میں اس طرف اشارے ملتے ہیں۔

غلامِ حضرتِ رزاق کیا ہوئے حضرت

کہ آپ نامِ حسد عاشقوں کے پیر ہوئے

مولانا حسرت کو مولانا شاہ عبدالرزاق سے بے حد عقیدت تھی اور اردوئے معلیٰ اگست ۱۳۷۷ء میں انوارِ رزاقیہ (سوانحِ حیاتِ حضرت مولانا شاہ عبدالرزاق) پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "جیسے حضرت کا دلی کامل امامِ وقت اور غوثِ دوراں ہونا اربابِ نظر اور اہل تحقیق کے نزدیک مسلم ہے۔ خوش قسمت ہیں وہ لوگ جنہیں حضور کی زیارت نصیب ہوئی۔ جن لوگوں کو یہ دولت نصیب نہیں ہوئی، انہیں بھی کم سے کم اس کتاب سے فیضِ یاب ہونا لازم ہے۔ لکھنؤ سینٹرل جیل میں فقیر نے حضور کی شان میں یہ شعر کہے تھے۔

اک غلش ہوتی ہے محسوسِ رگِ جاں کے قریب

اُن پہنچے ہیں مگر منزلِ حبابِ ناں کے قریب

لکھنؤ گئے کا باعث یہ کھلا ہے آئینہ

کھینچ لایا ہے دل اک شاہدِ پہاں کے قریب

روزِ ہر فاتی ہے رویا میں نہایت حرمت      آستانِ شہِ رزاق ہے زنداں کے قریب



تذکرہ علمائے ہند میں تحریر ہے کہ مولانا عبدالرزاق ۱۲۲۷ھ بمطابق ۱۸۱۱ء میں پیدا ہوئے۔ آپ مولوی جمال الدین احمد ابن مولوی علاؤ الدین احمد کے فرزند تھے۔ آپ نے حدیث کی کتابیں مولوی حسین بخش علی آبادی اور مرزا حسن علی لکھنوی سے پڑھیں۔ اپنے مرشد مولوی عبدالوالی سے کتب مختارہ، سلوک و تصوف کی تحصیل کی۔ اس کے بعد ایک سال میں قرآن مجید حفظ کیا۔ ۱۲۵۴ھ بمطابق ۱۸۳۱ء میں پورے طور پر فارغ ہو گئے۔ سلسلہ قادریہ چشتیہ میں مولوی عبدالوالی اور اپنے والد سے اجازت حاصل کی۔ اپنے مرشد کے انتقال کے بعد دس و تدریس کا سلسلہ ترک کر دیا اور یاد حق میں مشغول ہو گئے۔ آخر ماہ ستمبر ۱۳۰۷ھ بمطابق ۱۸۸۰ء انتقال فرمایا۔ آپ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں۔ مولانا عبدالرزاق کے وصال کے بعد ان کے فرزند مولانا عبدالوہاب جانشین ہوئے۔ مولانا حسرت نے ان سے تجدید بیعت کی یا باقاعدہ بیعت کی، جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ اس کے بعد مولانا جمال میاں لکھتے ہیں کہ اردوئے معلیٰ میں جو شجرے شاخ ہوئے ہیں وہ مولانا عبدالباری کے عنایت کیے ہوئے ہیں اور عبارات ذیل ان پر لکھی ہے۔

مولوی سید فضل الحسن داکہ بردست خدمت الیٰ مرشدی مولانا

عبدالوہاب قدس سرہ العزیز تو بہ کردہ و بیعت نمودہ داخل سلسلہ قادریہ

رذاقیہ والیہ رذاقیہ استقامت برتو بہ بہ بخشا شد و فاتمہ خیر کن

اس سلسلہ کے مشائخ کا دستور تھا کہ وہ مرید کو پہلے سلسلہ قادریہ میں اور بعد کو

فروع استقامت کے مطابق سلاسل چشت اور دیگر سلاسل میں بھی داخل کرتے تھے۔

حضرت سید بانسوی کو سلسلہ چشتیہ کی اجازت باطنی مکاشفات کی بنا پر ہوئی۔

## خلافت

مولانا حسرت کو سلسلہ قادریہ کی خلافت حاصل ہو چکی تھی اور بعد کو دولت چشتیہ

بہ عطائے خاص حاصل ہوئی۔ تفصیل اس اقبال کی درج ذیل مکتوب سے ہوتی ہے۔

نقل خط بنام حضرت مولانا عبدالباری علیہ الرحمۃ

از بیروہ سینئرل جیل



## ۵۔ رشتہ بان المعظم

مخدومی و مطاعی ! بعد سلام مستنون گزارش ہے کہ اس وقت تک  
میں نے شرم کے سبب سے اپنا حال آپ کو نہیں لکھا تھا مگر آج پر ایسے  
خاص بذریعہ عریفہ بڑا درخواست کرتا ہوں کہ بروقت ضرورت مجھ کو  
سلسلہ چشتیہ صابریہ، رزاقیہ انواریہ، والیہ رزاقیہ میں بیعت لینے کی اجازت  
مرقت ہو۔ میں آپ کی اجازت کو اپنے اور آپ کے مرشد علیہ الرحمۃ  
کی اجازت کا قائم مقام سمجھوں گا۔

خاک پائے شکار و بزرگان شہا  
فقیر حسرت موہانی

پرستید ہے۔

درجیل خانہ حسرت موہانی، بذریعہ پیر محمد نٹ سیٹھل جیل  
سرورہ وارپوٹا

جواب از حضرت مولانا عبد الباقی صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
"آپ کا خط مولانا عبد الوالی صاحب کے عرس کے دوران پہنچا جو  
آپ کی شرکت کا قائم مقام ہے۔ میں آپ کو مطلوبہ اخذ بیعت کی اجازت  
دیتا ہوں اور اپنے لیے باعث افتخار و مغفرت سمجھتا ہوں۔ مجھے آپ کی  
تحقیق سزا کا حال معلوم ہوا۔"

مولانا کی صاحبزادی اور داماد نے بتایا ہے کہ مولانا جیل میں کسی قیدی کو بیعت  
کرنے چاہتے تھے اس لیے اجازت کی درخواست کی گئی تھی۔ مولانا جمال میاں کا جو  
مضمون 'نگار' کے 'حسرت نمبر' میں شائع ہوا تھا، اس میں بھی اس طرف اشارہ کیا  
گیا ہے کہ مولانا جمال میاں نے مقدمہ کلیات حسرت میں تحریر کیا ہے کہ مولانا کو دو مرتبے  
سلاسل میں بھی بیعت لینے کی اجازت ان کے مرشد زادے نے دے دی تھی لیکن  
شاگردان شاعری کی طرح مریدان حسرت کی تعداد بھی مختصر ہے۔ مولانا جمال میاں  
نے اسی مقدمہ میں آگے چل کر تحریر فرمایا ہے کہ مولانا حسرت نے اپنے شیوخ کی  
مدح میں جو اشعار لکھے ہیں وہ تصنیع سے بری ہیں اور ان میں زیادہ تر ایسے



معاملات کا ذکر ہے جو ان پر خود گزرے۔ مثلاً قید فرنگ تانی میں ان کو بلا اخلاص  
فینش آباد جیل سے سینٹرل جیل لکھنؤ لایا گیا۔ مولانا حسرت قید تہائی میں تھے اور بند  
گاہی میں لائے گئے۔ کسی بروٹی فراٹھ سے انہیں معلوم نہ ہو سکا کہ وہ کس جگہ پر  
ہیں۔ پہلی ہی شب انہوں نے خواب میں حضرت مولانا شاہ عبدالرزاق کی زیارت  
کی اور حضرت نے تسلی دی اور کہا کہ وہ قریب ہیں۔ مولانا حسرت فرماتے ہیں  
کہ جتنے دن لکھنؤ جیل میں رہے ہر روز زیارت کی۔ مقطع میں ہر ملا اس کا ذکر  
موجود ہے۔

روز ہو جاتی ہے رویا میں زیارت حسرت  
استان شہر رذاق ہے زنداں کے قریب  
اں غزل کے ان اشعار کے علاوہ جو اوپر بیان کیے جا چکے ہیں یہ دو شعر بھی  
بیان واقعہ ہیں۔

وہ جو ہیں پاس تو محبس بھی ہے اک باغ نہیں  
کامیابی بھی نمودار ہے حسرتوں کے قریب  
لیٹے اس ڈھب سے کہ پھر ہو نہ جدا خاک مری  
نہیں پہنچے بھی تو اس گوشہ دہان کے قریب  
یہ شعر اس وقت ایک واقعہ بن گیا جب وہ ایام غلات میں لکھنؤ پہنچے اور فرنگی  
محلی ہی میں انتقال فرما کر اپنے پیر کے پائنتی دفن ہوئے اور بقول مولانا جمال میاں  
ہر سال ان کا عرس اپنے پیر کے عرس کے ساتھ ترتیب دیا جاتا ہے۔

### سلسلہ چشتیہ سے ارادت

مولانا کو سلسلہ چشت سے بڑی ارادت تھی۔ ان کا یہ شعر بانی سلسلہ چشتیہ  
ہند حضرت خواجہ جمسیری کی شان میں مشائخ چشت سے ان کی ارادت اور محبت  
کا پتہ دیتا ہے۔ شعر ملاحظہ فرمائیے۔

غلام خواجہ جمسیر حسرت  
بجا ہے اگر کوئے دعویٰ شای



مولانا جمال میاں نے بھی اس کی تائید کی ہے۔ تحریر فرماتے ہیں کہ "مولانا سلسلہ محبتیہ کے اعراض میں پابندی سے شریک ہوتے تھے۔ پہلی بار قید فرنگ سے رہا ہوتے وقت ان کو سب سے زیادہ مسرت اس بات سے تھی کہ انہیں صاحب توشہ حضرت احمد عبدالحق دہلوی کے عرس میں شرکت کا موقع ملا۔ مولانا نے مشاہدات زنداں میں لکھا ہے کہ ان کے زمانہ قید میں ۱۵ ایوم کی تحفیف حضرت صاحب توشہ کی کرامت کا نتیجہ تھی۔ حضرت احمد عبدالحق دہلوی . . . حضرت مخدوم کبیر الاولیاء جلال پانی پتی کے خلیفہ اعظم تھے۔ مولانا کا یہ شعر حضرت کبیر الاولیاء کی خدمت میں ایک حقیر نذرانہ عقیدت ہے۔

سبب حسرت ہوئی فیضانِ حق کا  
نظرِ لطیف کبیر الاولیاء کی

### طرزِ طریقت

مولانا جمال میاں نے مقدمہ کلیاتِ حسرت میں لکھا ہے کہ "مولانا حسرت نہ صرف باقاعدہ مرید اور بزرگانِ سلسلہ کے معتقد تھے بلکہ وہ اپنے سلسلہ کے سلوک اور ریاضات سے بھی آگاہ تھے۔ جس طرح ان کی شاعری غور و فکر، عمیق مطالعہ اور قدیم قواعد کی پابندی کی وجہ سے اسانڈہ قدیم کے اصول پر بھی درست ہے اور ندرتِ مضامین اور جدتِ فکر کے لحاظ سے جدید تصانیف کو بھی پورا کرتی ہے اسی طرح ان کی طریقت اگر ایک طرف مجاہدات اور مکاشفات سے وابستہ ہے تو دوسری طرف ان کے سیاسی افکار پر اس کے گہرے اثرات پڑے ہیں۔ ایک سچے درویش کی طرح وہ زندگی بھر ساز و سامان سے بے نیاز رہے۔ اللہ کے فقیر کی شان سے کبھی مخلوق کے سامنے دستِ طلب دراز نہیں کیا۔ قید فرنگ میں جن مضامین کا سامنا ہوا وہ خوشی خوشی برداشت کیے۔ حق گوئی اور بے خوفی ان کا شعار رہا۔ کبھی مایوس و ملول نہیں ہوئے۔ طالبانِ حق اور مالکانِ معرفت کو جو کچھ جد کشی اور ریاضت سے حاصل ہوتا ہے۔ وہ مولانا حسرت کو چپکلی کی مشقت اور جیل خانوں کے اعسافات میں حاصل ہوا۔ مشاہدات زندان کے صفحات



گواہ ہیں کہ سیاسی جدوجہد اور قید و بند کے تمام مراحل انھوں نے ایک  
پکے صوفی کے انداز سے طے کئے۔ ان کے سیاسی نظریات کھیتا ان کی درویشی کا  
نتیجہ تھے۔ حد یہ ہے کہ اشتراکیت کے ایسے نظریہ کو بھی وہ اپنی درویشی اور اسلام  
سے بھی مربوط سمجھتے تھے۔ خود فرماتے ہیں۔

اہل ایمان رکھتے ہیں کامل یہ فتوائے جنوں  
شان لاقوت عظیم شیوہ لایحزنوں  
کامیاب و کامراں ہیں شاد کام و شاد ماں  
گو کہ دیوانے ترے ظاہر میں ہیں زار و زربوں  
روشنی بخش دل مہاں ہونکیوں اس کا خیال  
جس کے جلوے کی درخشانی ہے انوار

مولانا جمال میاں نے آگے چل کر لکھا ہے کہ مولانا حسرت نے جابجا اس کا  
اظہار کیا ہے کہ ان کی بے انتہا قوت برداشت اور فطری شادمانی و بے غمی کا سرچشمہ  
ان کا ذوق تصوف اور جذبہ عشق ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان کی شاعری  
اور سیاست ان کے تصوف سے وابستہ ہے ان کا عشق مجازی بھی تو صرف  
حقیقت کی رہنمائی کے لیے ہی ہے۔

عشقِ بہستان سراج طریق صفا بہت  
حق الیقین تک آتے ہیں عین الیقین سے ہم

مولانا صوفی صافی تھے۔ صاحبِ نسبت تھے۔ اپنے مرشدین سے اکتسابِ فیض  
کرتے۔ ان کے سلسلہ طریقت میں صفائی باطن اور تہذیبِ اخلاق کے ساتھ شریعت  
کی کامل یا بتدی لازمی ہے۔ اس لیے ان کا کلام یکسر ان اصطلاحات اور مضامین  
سے خالی رہا جو ادبِ تصوف کے نقل کرنے کے اشعار ہیں انھوں نے ایسے اشعار نہیں  
لکھے جو شریعت اور طریقت کے معیار پر پورے نہ اتریں۔ انھوں نے اپنا مسلک دو  
مصرعوں میں بیان کر دیا اور ان کی سیرت شاہد ہے کہ وہ اس پر عامل رہے۔

بڑھے اس کے سوا نہ کوئی سبق  
خدمتِ خلق و عشقِ حضرت حق



مولانا کے اپنے سلسلے میں ایک شخصیت ایسی نظر آتی ہے جس نے راہ سلوک  
مروجہ طریقے سے طے نہیں کی اور جس کے بارے میں ان کے شیخ طریقت نے اظہار  
کیا کہ اس مرید کو نسبتِ معرفت گھوڑے کی پیٹھ پر بیٹھ کر حاصل ہوگی۔ وہ شخصیت  
حضرت شاہ عبدالرزاق بانسوی کی تھی۔ اگر اس سلسلہ طریقت میں مولانا نے بھی راہ سلوک  
مروجہ طریقہ سے طے نہیں کی تو یہ کوئی ناممکن بات نہیں۔ بقول مولانا قبال میاں  
"طریقت نے ان کو سب سے بڑی نعمت یہ عنایت کی کہ وہ صوم و صلوٰۃ، حج اور خیرات کی  
انتہائی پابندی اور منہیاتِ شریعہ سے مکمل احتراز کے باوجود تقشف کی خشونت اور  
زہد کے غرور سے محفوظ رہے۔ کھیاتِ حسرت کے مطالعہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ انھوں  
نے راہ سلوک و تصوف کو طے کر لیا تھا۔ فنا فی الشیخ سے فنا فی الرسول ہوئے اور درجہ  
کمال یعنی فنا فی اللہ بھی حاصل کر لیا۔ کھیات کے ابتدائی حصوں میں شیوخ طریقت کی  
مدح سرائی ہے اور آخری حصوں میں زیادہ تر نعمت و حمد ہے۔ پروفیسر عبدالشکور  
نے بھی اسی جانب اشارہ کیا ہے۔ فرماتے ہیں: "عشتی مرشد بڑھتے بڑھتے عشتی  
رسول تک پہنچا اور ناظرین کو سن کر تعجب ہو گا کہ سرمایہ کے فقدان کے باوجود  
حسرت نے ۱۱ حج کیے۔ (صحیح یہ ہے کہ ۱۴ حج کیے) اور ایک مرتبہ خشکی کے راستے  
سے غارِ کعبہ گئے۔ یکم حسرت بھی ساتھ تھیں۔ جس میں سفر کی بہت سی معنویتیں اٹھانی  
پڑیں۔ مگر بصرہ، بغداد، کاخین، کربلائے معلیٰ، بخت اشرف سب کی زیارت سے  
شرف ہو کر تزکیہ نفس اور تصفیہ روح کر سکے۔ چنانچہ آخری دور کے کلام میں  
خصوصیت کے ساتھ مدینہ، شاہِ مدینہ، دیارِ مدینہ اور گنبدِ خضرا کی جانب تکرار  
سے اشارے پائے جاتے ہیں۔

پھر آئے گئیں شہرِ عجم کی ہوائیں	پھر پیشِ نظر ہو گئیں بیت کی فضا میں
اے قافلے والو کہیں وہ گنبدِ خضرا	پھر آئے نظر ہم کو کہ تم کو بھی دکھائیں
ہاتھ آئے اگر خاک ترے نقشِ قدم کی	سر پہ کبھی رکھیں کبھی آنکھوں سے گار میں

یہ

فنا ہے بقا مسلکِ عاشقی میں	اگر و نما ہو دیارِ نبی میں
سفرِ حب ہو پھر مدینہ سے حسرت	وہ کب آئیں گے دنِ تری اندلی میں



کچھ گئی نور عسلے نور کی تصویر جیل بعد کیے کے جو آنکھوں نے مدینہ دیکھا

## سری کرشن سے عقیدت

پروفیسر عبدالشکور، مولانا جمال میاں اور جناب علیل قدوائی نے تصوف کے سلسلہ میں مولانا کی سری کرشن سے عقیدت کے حقائق بھی بیان کیے ہیں۔ پروفیسر عبدالشکور لکھتے ہیں کہ آنکھوں نے مولانا سے کئی بار مشرب تصوف کے بارے میں بات کی اور ہر مرتبہ سری کرشن کا ذکر آیا۔ یہ بات پروفیسر صاحب کے الفاظ میں سنئے "مشرب تصوف کے سلسلہ میں گفتگو کی گئی۔ دوران گفتگو میں حسرت نے ایک نہایت دلچسپ نکتہ بیان فرمایا کہ ان کے نزدیک صداقت اور حسن میں کوئی فرق نہیں ہے اور چوں کہ حسرت سری کرشن کو حسن کا اوتار مانتے ہیں لہذا حسرت کو بھی کرشن سے ہی عقیدت ہے اور وہ ایک سچے عقیدت مند کی طرح مستحضر اور بندہ بن جاتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ اس سفر سے ان کو روحانی فیض حاصل ہوتا ہے۔ حسرت کہتے ہیں کہ گیتا میں دراگ اور تیاگ پر زور نہیں دیا گیا ہے جب کہ سری کرشن عمل یعنی کرم یوگ کے فلسفہ کی تبلیغ کرتے ہیں اس لیے ان کے نزدیک اسلام اور گیتا کی تعلیمات میں جابجائی کا نیت پائی جاتی ہے۔ ان کے خیال میں سری کرشن عشق اور حسن کے اوتار تھے۔ اس لیے اہل باطن اور صوفیائے کرام سری کرشن کو ولی کامل مانتے ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ ان کا روحانی تصرف ہندوستان میں جاری و ساری ہے۔ دیوان ہفتہ مرتبہ بیگم حسرت موہانی کے دربار میں مولانا یوں رقم طراز ہیں: "جن جن بزرگوں سے فقیر کو فیض پہنچا ہے، ان میں اکثر کی جانب کہیں نہ کہیں اشارہ موجود ہے۔ بزرگان دین اسلام کے علاوہ ایک موقع پر سری کرشن کا بھی نام آیا ہے۔ حضرت سری کرشن علیہ الرحمۃ کے باب میں فقیر اپنے پیر اور پیران پیر حضرت سید عبد الرزاق بانسوی قدس سرہ کے مسلک عاشقی کا پیرو ہے۔

مسلک عشق ہے پرستش حشیں ہم نہیں جانتے عذاب و نوب

مستحضر سے اہل دل کو وہ آتی ہے بے انس دنیا نے جاں میں شور ہے جس کچھ وہام کا



لیوریز فور ہے دل حسرت زبے نصیب  
اک حسن شکر نام کے شوقی مقم کا

مستحرا کا نگر ہے عاشقی کا دم حبسرتی ہے آرزو اسی کا  
پیغام حیاتِ جاوداں کا ہر نغمہ کرشن بانسری کا  
وہ نور سیما تھا کہ حسرت  
سرچشمہ فسرغ تہ گہی کا  
اور اس نظریہ کی تائید اس طرح کی گئی ہے۔

حسرت کا دل آئینہ ہے اک صورتِ حق کا  
گو اس کی نظر شیفتہ حسنیت ہے  
سن ے پریت لگائی کہستانی کا ہوا کی تہاب گہی کا  
گو گل و صونڈ بند رہا بن ڈھونڈ برساتے لگ گھوم کے آئی  
تن من دھن سب ار کے حشر مستحرا نگر چیل دھونی دانی

مولانا جمال میاں سری کرشن سے مولانا کی عقیدت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ  
"کرشن جی کے ساتھ اس حسنِ قلب کے باوجود انھوں نے ان کی صبح میں یہ غزلیں لکھی ہیں  
ان کے ساتھ حضرت بانسوی کے کشف کا بھی حوالہ دیا ہے اور اس صبح میں بھی اپنے  
اصول سے نہیں ہٹے ہیں۔"

جناب جلیل قدوائی نے لکھا ہے کہ ہر سچے مسلمان کی طرح ان کا بھی عقیدہ تھا  
کہ خداوند تعالیٰ نے ہر زمانہ میں اور دنیا کے ہر حصے میں بشرط ضرورت فدائیانِ حق  
اور معلوین قوم روانہ فرمائے ہیں جن میں بہتوں کا ہمیں علم ہے اور بہتوں کا نہیں۔  
مگر مولانا اس عقیدہ سے بہت آگے نکل گئے ہیں۔ وہ کرشن جی سے بھی والہانہ  
عقیدت رکھتے تھے۔ خاص کر اس لیے کہ شری کرشن کا فلسفہ کریم یوگ ایک فلسفہ  
عمل تھا اور اسلام کی تعمیل سے میل کھاتا تھا۔ ہندو کرشن جی کو حسن اور عشق کا اوتار  
مانتے تھے۔ شائزہ اعتبار سے حسرت حسن و عشق کے پرستار ہونے سبب بھی  
کرشن جی کے پرستار تھے اور مستحرا اور اس کے نواحی علاقوں میں پابندی کے ساتھ



حاضر ہونے کو اپنا فرض سمجھتے تھے۔ اس سلسلہ میں انھوں نے بعض دلچسپ اشعار کہے ہیں۔ حد یہ کہ اس عقیدت کی بدولت انھوں نے ہندی میں شاعری کی اور بعض بڑی پیاری ہولیاں اور ٹھمریاں کہی ہیں۔ مثلاً

برسانڈو مند گاؤں میں بھی دیکھ آئے ہیں ہم جلوہ کسی کا

انکھوں میں نور جلوہ ہے کیف و کم ہے غامس جب سے نظر پہ ان کی نگاہ کرم ہے غامس  
 کچھ ہم کو بھی عطا کر دے حضرت کرشن  
 اقلیم عشق آپ کے زیر قدم ہے خاص  
 حسرت کی بھی قبول ہو متعزاً میں عاضری  
 سنتے ہیں عاشقوں پہ تمھارا کرم ہے خاص  
 اور ان کی جولیوں اور ٹھمریوں کی طرف تو لوگوں کی نظریں ہی نہیں گئی ہیں بلکہ  
 بھی ان کا لطف کچھ بوج دسیا بھی اٹھا سکتے ہیں۔  
 مور پہ رنگ نہ ڈار ماری بنتی کرت ہوں تمہاری  
 بنیان بھرن کو حیلے نہ دیوں  
 شمیم بھر پیچکاری

تھر تھر کانپت ارجن حسرت دیکھت ہیں نرماری  
 کہیں بھائے لے گڑھادی اولن مل سرحد بھول بھاری  
 روت و صوت تلپت بلکت  
 ہیں اس کی رین گئی کٹ ساری  
 جیا جاستہ رکھارت حسرت دیکھ دیکھ بدیا کاری

### ترکیہ نفس

مشری کرشن سے عقیدت، جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے، ان کے فلسفہ کرم  
 برگ کی وجہ سے تھی، جس کو مولانا فلسفہ عمل گردانتے تھے۔ پھر یہ کہ اس عقیدت  
 میں ترکیہ نفس، فلسفہ تصوف میں ایک بنیادی اساس کی حیثیت رکھتا ہے۔ انھوں



نے اپنے کئی اشعار میں تذکرۂ نفس کے بنیادی اصول پیش کیے ہیں۔ مثلاً

عقده وصال یا رکاسل ہو تو جانے  
خوف و خلوص و علم و عمل ہو تو جانے

ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

ہم ہیں بیمار کبر و بغض و ریا      کیوں نہ درکار ہو دوائے خلوص  
ہلے کر اسے دل بہ زور علم و عمل      راہ ہم و رجا پائے خلوص  
زہد و تقویٰ ریاضت و عزالت      بن گئے سب کے دست پائے خلوص  
نفس شیطان حقیقت و دنیا      سب پر غالب ہوئی دعائے خلوص

ۛ

دل کا تقویٰ ہے خیر خواہی خلق      ہو بشرطیکہ بر بنائے خلوص  
شکر رزق و مصائب تقدیر      عارضی حال تھے بجائے خلوص  
سورہ صبر و توکل و تقویٰ یقین      بن گئے شیوہ رضا کے خلوص  
توبہ و علم و حمد و شکر میں باب      شہر ہے شہر پہ فصائے خلوص  
ذکر و فکر و ریاض و صوم و صدقہ      سارے جھگڑے ہیں اک بنائے خلوص  
اور حقیقت میں ان کے سب کے سوا      عشق ہے اصل مدعائے خلوص  
پرو فیسر عبدالشکور لکھتے ہیں کہ اس تمام گفتگو کے بعد حسرت کا یہ کہنا۔

ولایت کا دعویٰ نہیں ہم کو لیکن  
ہے اتنا کہ ہوں اک گنہ گار صالح

بجائے خود تصوف کا کوئی رمز ہے جو صرف اہل بصیرت جانتے ہیں اور سمجھ سکتے

ہیں۔ حسرت کی ایک پرانی غزل ہے۔

کیوں نہ مقبول ہو دعائے خلوص      کہ اثر خود ہے خاک پائے خلوص  
تمہید کی بات خوب مان گئے      نہ سنی میری التجائے خلوص

یہ غزل ۱۹۱۶ء میں کہی گئی۔ دوسری غزل جو اسی زمین میں کہی گئی وہ سن ۱۹۲۱ء

میں لکھی گئی۔ دونوں کے مضامین میں بہت فرق ہے۔ پہلی غزل میں عشق کا کام اور بکسی  
پائے دوستی کے دسوز نغمے چھیڑے ہیں۔ دوسری غزل میں سراسر طریقت کی طرف



شارہ کیا گیا ہے۔

ایک میں حسرت ٹھیٹھ عاشق ہیں۔ اپنے محبوب کے پرستار ہیں اور دوسری میں  
حسرت عشق مجاز سے گزر کر حقیقت تک آن پہنچے ہیں یعنی خود ان کے بقول  
عشق ناکام ہی نہیں ناکام  
وہ جو جو جائے رہنمائے خلوص

### دنیا کے بھی بادشاہ اور آخرت کے بھی بادشاہ

ڈاکٹر حامد حسن بگرامی نے لکھا ہے کہ ہر چند تغیر کائنات کا لازمی قانون ہے۔ لیکن  
حقائق زندگی بدلا نہیں کرتے۔ وہی صبح و شام وہی چاند و سورج، وہی زمان و مکان، وہی  
فطرت انسانی وہی فطرت کائنات ہے لیکن کسی عزم و ارادے کی ایک نئی صبح اور اقتصاد  
عمل کی ایک نئی شام ہوتی ہے اور کوئی کسی اور لذت نفس میں زندگی کے دن گزارتا  
ہے۔ گویا اس کے لیے

صبح ہوتی ہے شام ہوتی ہے عمر بونہی تمام ہوتی ہے

دونوں ہستی کے عمر بے کنار میں موجوں سے کھیلے ہیں۔ ایک پیر کو نکل جاتا ہے  
نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے اور حیات تازہ پاتا ہے۔ دوسرا پیر تا نہیں تیرتا۔ نفس و  
نفسیات کے سمندر میں اپنے جذبات کا غلام بن جاتا ہے۔ اس کی مثال اس شخص و خفاشک  
کی سی ہے جس کو نہیں معلوم کہ اس کا ساحل کہاں ہے۔ دونوں کی زندگی میں جملہ مقاصد  
پورے نہیں ہوتے۔ درجنوں آرزوؤں کی ایک دنیا لے کر دنیا سے رخصت ہوتے ہیں۔  
لیکن ایک حسرت مہجور کے ساتھ یہ کہتا ہوا جاتا ہے۔

بے خودی میں اب رہیں ہے اتلیا زو و صل، ہجر

رات دن پیش نظر ہے حب لوہ نیکوئے درمت

دوسرا خاموش مایوس، اپنی حسرتوں میں ڈوبا ہوا رخصت ہوتا ہے جس کی  
ترجمانی غالب مرحوم کو کرنی پڑتی ہے۔

نا کردہ گناہوں کی بھی حسرت کی ملے داؤ

یارب اگر ان کردہ گناہوں کی سزا ہے



انسان کے انہی افکار و اعمال کی بنیاد اسلامی نقطہ نظر سے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اس کی چار قسمیں بیان کی ہیں۔

- ۱۔ دنیا کے بادشاہ آخرت کے فقیر
- ۲۔ آخرت کے بادشاہ دنیا کے فقیر
- ۳۔ دنیا کے بادشاہ آخرت کے بادشاہ
- ۴۔ دنیا کے فقیر آخرت کے فقیر

حسرت موبائی کا شمار لوگ دوسرے گروہ میں کریں گے۔ یعنی آخرت کے بادشاہ دنیا کے فقیر۔ لیکن اگر وسیع النظری سے کام لیا جائے اور اقلیم ملک و سلطنت، اقلیم سخن اور اقلیم قلوب کو بھی شامل کر لیا جائے تو انھیں دنیا کا بادشاہ اور آخرت کا بادشاہ بھی کہتے پڑے گا۔ آپ نے حسرت موبائی کی زندگی اور ان کے کلام کے متعلق بہت کچھ سنا ہے۔ آج وہ اس نذر عقیدت سے بلند ہیں جو ان کو پیش کی گئی۔ لیکن یہ ہمارے لیے ضروری کہ ہم ان کی شخصیت کے ان مختلف پہلوؤں کو سمجھیں تاکہ ان کی انفرادیت ہم پر نمایاں ہو۔ ہم ان سے سبق لیں اور یہ یاد رکھیں یا وہ ہو بلکہ خود اپنی ذات کے ساتھ ایمان و عمل کا ایک نیا عہد کریں۔ حضرت حسرت مرحوم کی زندگی کے دو رخ نہایت واضح ہیں۔ ایک مشق سخن، دوسری چکی کی مشقت۔ لیکن درحقیقت یہ حسرت کی زندگی کے دو پہلو نہیں ایک ہی حقیقت کے دو رخ ہیں جو بنا ہر ایک دوسرے کے لیے حجاب معلوم ہوتے ہیں۔ یہ حقیقت ہے کہ حسرت جتنی بار جیل جاتے ہیں ایک دیوان ساتھ لاتے ہیں صفحہ کاغذ پر نہیں، صفحہ دل پر محفوظ اور یہ باقیات ثانی کی طرح یاس و حرماں نصیبی کے مرقع نہیں بلکہ حسن دل نواز کے لطیف ترانے ہیں۔ ہر دیوان پہلے دیوان کے مقابلے میں پختگی فکر کے ساتھ حسن بے پناہ کی وسعتوں کا آئینہ دار ہے۔ ہر ایک میں معصومیت، روحانی ذوق و شوق، بالیدگی اور زندگی کی تڑپ موجود ہے۔ حسرت کا ذہن تغزل کی عملی زندگی کا وہ رنگین حجاب ہے جو ان کی شخصیت کو نہ ہر نہیں ہونے دیتا۔ بات یہ ہے کہ حسرت نے جو آلام بھلے، مصیبتیں اٹھائیں انھوں نے ان کو اپنے تزکیہ نفس، اپنی فرض شناسی، اپنی ذہنی تشفی کے لیے نور سمجھا۔ ان کی شخصیت رہم شگاہت اور نگہ ہائے ایسا نے روزگار سے بیگانہ ہے۔ بحر ہستی میں وہ اپنا کنارہ آپ ہیں۔ جہاں نہ وہ غمخوار نہ



ہیں نہ مشتاقِ حسرت ہیں۔ حسرت خود کہتے ہیں۔

گرفتِ اوجہت ہوں اسیرِ وایمِ الفت ہوں  
میں رسولؐ نے جہاں آکر نہ ہوں معنیِ حسرت ہوں  
عجب انداز ہے میرے مزاجِ لا ابالی کا  
نہ تمنوں تمست ہوں نہ مشتاقِ حسرت ہوں  
مرا شوقِ سخن پروردہ آغوشِ حیرماں ہے  
میں خود شیدا نے غم ہوں رفتہ دردِ محبت ہوں  
نہیں ہے قدرداں کوئی تو میں ہوں قدرِ دل اپنا  
تکلفِ برطرف ہے گا نہ رسمِ شکایت ہوں  
کمالِ خاکساری ہے یہ سب پر وائیاں حسرت  
میں اپنی داد خود لے لوں کر میں بھی کیا قیامت ہوں

حسرت کی یہ فطرت نتیجہِ حقیقی ان کی بلندیِ مقاصد اور ان کی الوافغزنی کا جس نے خود  
ایک حسنِ بہا کی صورت اختیار کر لی تھی۔ آپ اس حسن کو، حسنِ آزادی و حسنِ معرفت  
حسنِ کائنات و حسنِ مخلوق جس حسن سے چاہیں تعبیر کر لیں۔ لیکن یہ وہ حسن ہے جو حسرت  
کی زندگی کا سہارا ہے۔ یہ محض تمنا نہیں ایک محرکِ جذبہ ہے۔ ایک امید افزا حقیقت ہے۔

روح کو نحوِ جمالِ رخِ حباں کر لیں  
ہم اگر چاہیں تو زنداں کو نگستاں کر لیں

لطف کو لطف لے سراپا ناز	تجھ پہ رنگیں بہارِ منشا
روح آزاد ہے خیالِ آزاد	جسمِ حسرت کی قید ہے بے کار
روشنِ جمالِ یار سے ہے انجمنِ تمام	دہکا ہوا ہے آتشِ گل سے چینِ تمام
حیرتِ غرورِ حسن سے شوخی سے اضطراب	دل نے بھی تیرے سیکھ لیے ہیں حیلِ تمام

میں نے حسرت کی شاعری کو ان کی زندگی کا ایک رنگین حجاب اس لیے کہا ہے کہ  
حسرت مرحوم نے اپنی زندگی کی تلخیوں کو ایک جذبہٴ تشکر کا بادوبہ بنا کر اس طرح پیش  
کیا ہے کہ ان کے ذاتی اخلاص، بے پناہ اسلامی اقدار کی محبت، معرفتِ الہی، عشقِ رسول  
پر ان کے رنگِ تفضل نے ایک پردہ ڈال دیا ہے تاکہ لوگ انہیں شہنشاہِ غزل تو کہیں لیکن



ان کی قلبی اور روحانی کیفیات کے چرچے نہ کریں، خود ان سے ملیں تو ان کا حال نہ پوچھیں۔ ان سے شعر سن کر خوش خوش چلے جائیں اور اپنے مذاق اور اپنے ظرف کے مطابق جس طرح چاہیں لطف اندوز ہوں۔ لیکن جس نے حسرت کا یہ انداز سمجھ لیا ہے اس کے لیے نہ ان کی زندگی حجاب ہے نہ ان کی شاعری۔ دونوں ان کی انفرادیت جمع کے روشن پہلو ہیں، دونوں خدمتِ خلق اور جمالِ باطن کے دو وسیلے ہیں۔ جب نظر مجاز سے اٹھ جاتی ہے تبھی حقیقت سامنے آتی ہے اور حسرت کے قول و فعل، کلام و عمل میں وہ فیض نظر آتا ہے جو محض ایمان سے سیراب ہوتا ہے۔ اور محبت و عمل سے پروان چڑھتا ہے۔ جس کے لیے گریٹ نیم شبی، حضورِ قلب کی نعمتِ خاص غطا ہوتی ہے اور انوارِ محبت معاونِ حیات بن جاتے ہیں۔ آپ نے حسرت کے کلام سے ان کے اس رنگِ ایمانی، اس حسنِ لازوال، اس مجاہدہٴ نفس، مشیتِ الہی اور عشقِ رسول کو سمجھیں، جس نے حسرت کو دنیا کی ہر حسرت سے بے نیاز کر کے فکرِ عمل میں ایسا مستغرق رکھا کہ خود ان کے دل میں نعمتِ دید کے علاوہ اور کوئی حسرت باقی نہ رہی۔

نگاہِ یار جسے آشنائے راز کرے  
وہ کیوں نہ خوبیِ قیمت پہ اپنی ناز کرے  
دلوں کو فکرِ دو عالم سے کر دیا آزاد  
ترے جنوں کا خدا سلسلہ دراز کرے  
خرد کا نام جنوں پر لگیا، جنوں کا خرد  
جو چاہے آپ کا حسن کر شہر ساز کرے  
غم جہاں سے جسے جو فراخ کی خواہش  
وہ ان کے دردِ محبت سے ساز باز کرے  
امید دار ہیں ہر سمت عاشقوں کے گرد  
تری نگاہ کو اللہ دل نواز کرے  
ترے کرم کا سزاوار تو نہیں حسرت  
اب آگے تیری خوشی ہے جو سرفراز کرے



اب مرے پاس ترے ہجر میں کیا رکھا ہے  
اک ترے درد کو پہلو میں چھپا رکھا ہے

ہم کیا کریں اگر نہ کریں آرزو تری  
دنیا میں اور بھی کوئی ترے سوا ہے کیا

جان کو سوز غم بنا، دل کو فنا نہا کر  
بندہ عشق ہے تو یوں قطع رہ مراد کر  
اے کہ نجاتِ بندگی دل سے ہے تجھ کو آزاد  
ہمتِ سر بلند سے یاس کا انسداد کر

حسرت کے لیے اس صبر و استقلال، ہمتِ سر بلند کا ذریعہ صوم و صلوٰۃ کا ورد  
ہی تھا جس کی تربیت کے لیے ماہِ رمضان ہے۔ ہر سال یہ ماہ مبارک آتا ہے۔ ہم  
اسے رخصت بھی کرتے ہیں لیکن ذرا دیکھیے وہ جس کا نہ سحر تھا نہ افطار جس کو قید  
کی صعوبتیں بھی اٹھانی پڑی تھیں، کس محبت، کس جذبۂ الفت، کس صداقتِ ایمان  
اور عرفان کے ساتھ رمضان کو الوداع کہہ رہا ہے۔ اس مردِ مجاہد پر اس ماہ کے  
کیا فیوض ہوں گے، اس کے قلب کو کیا ملتا ہوگا۔ اس کا کچھ ہلکا سا اندازہ ان  
اشعار سے ملتا ہے۔

الوداع اے ماہِ رمضان الوداع	الوداع اے مونسِ جاں الوداع
تجھ سے روشن تھا سوادِ ملکِ جاں	اے چراغِ نورِ عرفان الوداع
اے زمانِ رحمت حق العسراق	اے محبِ اہلِ غصیاں الوداع
عینِ راحت تجھ سے تھی تکلیفِ قید	اے انیس اہلِ زنداں الوداع

قدرِ دانی کی نہ تیری اے عزیز

تجھ سے حسرت ہے پیشیاں الوداع

حسرت نے سچ کہا تھا۔



یا تو ملتا نہیں ساتی سے ہمیں ایک بھی جام  
یا جو ہوتے تو اک ساتھ عطا ہوتے ہیں  
کامیابی روح حق میں ہے مسلم ان کی  
جوفت ہو کے سزاوار بخت ہوتے ہیں

ۛ

اربابِ اشتیاق سے پردہ نہ چاہیے  
اسے حسنِ خود نما تجھے ایسا نہ چاہیے  
ان کا ستم بھی عین کرم ہے خواص کو  
اس کا مگر عوام میں چہر چاند چاہیے  
حسرت کی طرح اور بھی مشتاق ہیں بہت  
اس حسن بے مثال کو چھپنا نہ چاہیے  
مصائب کے گھاٹوں پر اندھیرے میں حسرت اور زندانی کے پیہم مصائب میں  
جو چیز ان کی معاون تھی وہ اک جلوہ جمال نورانی تھا۔  
برکتیں سب ہیں عیاں دولتِ روحانی کی  
واہ کیا بات ہے اس جلوہ نورانی کی  
شوق دیکھے بختے کس آنکھ سے اے مہر جمال  
کچھ نہایت ہی نہیں تیری درخشانی کی  
مجھ سے وہ سگ بھی ہے افضل جسے عزتِ منسوب  
آستانِ حرمِ یار پر درباری کی  
سعیِ احباب کو ناحق ہے رہائی کا خیال  
اور ہی کچھ ہے تمنا ترسے زندانی کی  
دربارِ رسالت میں بھی حسرت کی دعا نہیں سن لیجیے۔ جہاں خیالِ غیر سے  
بیزاری جمالِ حسن کی تجلی۔ علمِ معرفت کی تمنا کے ساتھ جس حوصلہ کی دعا حسرت نے  
کی میں نہیں جانتا کہ ہم میں سے آج کتنے حضرات اس حوصلہ بند کی تمنا بھی  
کر سکتے ہیں۔



خیال غیر کو دل سے مٹا دو یا رسول اللہ  
 خشت کو اپنا دیوانہ بنا دو یا رسول اللہ  
 تجلی طور پر جس نور کی دیکھی تھی مری نے  
 ہمیں بھی اک جھلک اس کی دکھا دو یا رسول اللہ  
 علیؑ آگاہ جس سے ہو کے باب علم کہلائے  
 وہ راز عشق ہم کو بھی بتا دو یا رسول اللہ  
 حسینؑ ابن علیؑ کے صبر نے جس کے مزے لوٹے  
 ہمیں بھی اس بلا کا حوصلہ دو یا رسول اللہ

### ڈاٹری کے اقتباسات

مولانا جمال میاں نے مولانا کی ذاتی ڈاٹری سے ان کی عظمت روحانی کے چند واقعات پیش کیے ہیں، ملاحظہ فرمائیے۔ مولانا حسرت کی شاعری اور ان کی سیاست بلکہ ان کی ساری زندگی تصوف و روحانیت سے پُر تھی۔ ان کے رونامے کے چند صفحات یہاں نقل کیے جا رہے ہیں، جن سے ان کی قلبی کیفیات اور بعض رویائے صالحہ کی تفصیل ملتی ہے۔

”۱۳ مارچ ۱۹۴۲ء۔ آج بیگم حسرت مرحومہ کا فاتحہ تھا۔ حسب معمول میں نے بتائوں پر نیاز دے کر بچوں کو تقسیم کر دیے۔ میرا تجربہ ہے کہ ہر ماہ کی گیساجوں بارھویں اور تیرھویں تاریخ کی درمیانی شب میں پہلی بار رسول اللہ کی زیارت نصیب ہوتی۔ حضرتؐ تہ بند میں پیٹے ہوئے تھے اور جہم مبارک پر ایک کوٹنیا قمیض تھی اور شکل مبارک کا ایک حصہ فقیر کی نظروں میں اس وقت تک موجود ہے۔ ایک قلعہ نما عمارت میں پہلی مرتبہ حاضری کا اتفاق ہوا اور وہیں شناسائی کی دولت نصیب ہوئی۔ قلعہ کے باہر میدان میں ایک بڑی نماز جماعت کے ساتھ ہو رہی تھی۔ ایک رکعت ختم ہو گئی تھی۔ میں رسول اللہ سے دور تھا مگر میں نے زور ڈر کر حضور ہی کے قریب جماعت میں شرکت کی اور پہلی رکعت کے نہ مٹنے کی پروا نہ کی۔ بعد نماز کرسیوں پر جماعت بیٹھی رہی۔ حضور نے اپنے سامنے ایک قاب سے



دو تاریکی کی پھانکیں مجھ کو خاص طور پر مرحمت فرمائیں۔ سب لوگوں نے اس لطفِ خاص پر مجھ کو مبارک باد دی۔ میرے خیال میں یہ پھانکیں اس کی علامت ہیں کہ حضور کو درویشی کی اشاعت منظور ہے۔

۱۳۔ مارچ کی رات کے خواب کا آج دن بھر دل پر اثر رہا اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شاید آزادی ہندو مسلمین ہند کا مجھ سے کام لینا ہے۔ اب مجھ کو یاد آتا ہے کہ پہلے سفر حج کے موقع پر جیل احمدیہ میں نے اس لیے باندھا تھا کہ انگریزوں کی حکومت کا ہندوستان میں خاتمہ ہو جائے۔۔۔ رات کے خواب میں یہ دو باتیں یاد آئیں۔

۱۔ یہ کہ نماز جماعت اور اجلاس کے بعد نماز سے پہلے ہی قعر میں حضور کی نظر مجھ پر پڑ چکی تھی اور حضور نے خوب پہچان کر توجہ کے لیے مخصوص کر لیا تھا۔  
۲۔ اجلاس عام میں جب پہلے انش ایک رکابی میں جمد حاضرین میں تقسیم کی اور ہر شخص کو چند دانہ لٹے انار نصیب ہوئے، مجھ کو بھی ملے۔ تاریکی کی پھانکیں صرف مجھ کو ملیں۔

(مولانا جمال میاں نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ ۲۵ صفر ۱۳۶۱ھ کو پیش آیا جو ان کے مرشد کی تاریخِ عرس بھی ہے۔

۲۴ اپریل ۱۹۴۲ء رات، یعنی ۲۴ اور ۲۵ اپریل کی درمیانی رات میں ۱۱ اور ۲ بجے شب کے درمیان دفعتاً رسول اللہ کی دوبارہ زیارت نصیب ہوئی۔ ایک مربع کمرے میں آپ استراحت فرما رہے تھے۔ صورت قاضی محمد حامد حسرت فیض آبادی سے مشابہ تھی۔ فرط شوق میں جب دست بوسی کے قریب ہوا تو حضور نے لیٹے لیٹے دست مبارک میری طرف بڑھایا اور میری اس سہلے ہانک کو گستاخی پر محمول نہ فرمایا بلکہ بہ تبسم کچھ نصیحتیں کیں جو مجھے یاد نہ رہیں۔

۲۸ مئی ۱۹۴۹ء۔ آج رات کے نصفِ آخر میں بلا تکلف رسول اللہ کی زیارت نصیب ہوئی۔ ایسا معلوم ہوا کہ روضہ مبارک میں جو گنبدِ خضر کے تحت میں محصور و محدود ہے۔ حضور لحد مبارک کے قریب کسی چیز سے ٹیک لگائے بیٹھے ہیں۔ تہ بند عباوی وضع کا ہے جس کی وضع وہی ہے جو حجاج استعمال کرتے ہیں۔ میرے



دل میں سبے اختیار خواہش پیدا ہوئی کہ حضور میرا ہاتھ اپنے دست مبارک میں لے کر اس وقت مجھے کو مرید کر لیں۔ میں نے بغور دیکھا تو علیہ مبارک کو قریب قریب ایسا پایا جیسا کہ کتب حدیث میں شامل ترمذی میں منقول ہے۔ ایک ایسا موقع آیا کہ میں اس قدر قریب ہو گیا کہ جسد مبارک کی خوشبو بخوری محسوس ہوئی۔ اس کے بعد کیا ہوا، وہ آنکھ کھلنے کے بعد مجھے یاد نہیں رہا۔ دوبارہ آنکھ لگنے پر ایک بار پھر وہی منظر پیش نظر ہوا مگر اس کی تفصیل بھی باوجود کوشش کے مجھے یاد نہ آئی۔

### خاندان فرنگی محل

جیسا کہ مولانا قطب الدین عبد الوالی فرنگی محل نے لکھا ہے۔ مولانا اور ان کے خاندان اور ان کے اکابر سات پشتوں سے فرنگی محل کے بزرگوں کے مرید اور معتقد رہے ہیں اس لیے مولانا کی مذہبی زندگی کا یہ باب ان بزرگوں کے تذکرہ کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتا۔ اس خاندان کے جد اعلیٰ ملا قطب الدین شہید تھے اور علامہ شبلی نے لکھا ہے کہ تمام ہندوستان بلکہ انصاف یہ ہے کہ تمام دنیا کے اسلام میں یہ بات صرف اس ذات مقدس کو حاصل ہے کہ پورے دو سو برس تک متواتر اور بلا فصل ان کی نسل میں علما ہوتے چلے آئے ہیں اور آج بھی یہ سلسلہ قائم ہے۔ مولانا شبلی آگے چل کر لکھتے ہیں کہ مولانا عبد الباقی صاحب نے ایک رسالہ آثار الاول کے نام سے لکھا ہے جو شائع ہو چکا ہے۔ وہ گویا اس خاندان کی انسائیکلو پیڈیا ہے۔ اس میں سینکڑوں کے نام اور ان کے مختصر حالات لکھے ہیں۔ ان بزرگوں میں اکثر صاحب علم اور صاحب تصنیفات تھے یہاں تک کہ اگر سب کی تصنیفات جمع کی جائیں تو ایک کتب خانہ بن جائے گا۔ میرے زمانے تک جو مشاہیر زندہ تھے ان کے یہ نام ہیں۔ مولانا مفتی محمد یوسف مولانا نعمت اللہ اریاضی، مولانا عبد الحکیم، مولانا محمد نعیم، مولانا عبدالحی، مولوی فضل اللہ۔ ان بزرگوں کے تلامذہ ہزاروں سے متجاوز تھے۔ خاکسار کو بھی اس سلسلہ شاگردی کا فخر ہے۔ ہندوستان میں بھی جس قدر اور جہاں جہاں بڑے بڑے سلسلہ درس قائم ہوئے، اکثر اسی خاندان کا فیض ہے مثلاً پورب میں ملا محب اللہ بہاری



اور غلام نجی بہاری سے علم پھیلا۔ دونوں اسی خاندان کے شاگرد ہیں۔ رام پور ایک زمانہ تک درس گاہِ علم رہا۔ یہ مولانا بحر العلوم اور ملا حسن کا فیض تھا۔ کیوں کہ یہ دونوں بزرگ ایک عرصہ تک یہاں رہے تھے اور ملا حسن نے رام پور ہی میں وفات پائی۔ تربیتِ علم نے امروہہ کے قریب دار النگر میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا جس میں نہایت کثرت سے طلبہ نے تعلیم پائی۔ اس مدرسہ کے اکثر مدرسین اس خاندان کے شاگرد ہیں۔ بنگال اور مدراس میں جو کچھ علم پھیلا وہ مولانا بحر العلوم کا فیض ہے۔ یہ بات خاص لحاظ کے قابل ہے کہ یہ خاندان اگر دنیا کی طرف متوجہ ہوتا تو جاہ و منصب کی کمی نہ ہوتی۔ چنانچہ بعض نے اتفاقاً ادھر کا رخ کیا تو بڑے بڑے عہدے حاصل کیے۔ مثلاً مولوی غلام نجی اور مولوی غلام محمد صدالصمد ورہتے۔ تو یہ سلسلہ تے حیدر آباد میں نہایت عظمت حاصل کی لیکن من حیث المناصب اس خاندان نے علم و فن کو مقصد زندگی قرار دیا۔ فقر و فاقہ میں بسر کی اور اس میں عمریں گزار دیں۔ دلی میں شاہ ولی اللہ اللہ آباد شاہ محمد افضل کا دائرہ۔ بہار میں ملا محب اللہ جون پور میں ملا محمود جون پوری بلگرام میں عبد الجلیل بلگرامی اور غلام علی آزاد۔ یہ سب خاندان دو دو تین تین پشت سے زیادہ نہ چلے یعنی وہ علمی حیثیت قائم نہ رہی لیکن فرنگی محلی کا خاندان دوسو برس تک ایک حیثیت سے قائم رہا اور سینکڑوں علما اور فضلاء پیدا ہوئے۔

### خاندانی شجرہ

مولانا کے پیر زادے مولانا عبد الباری اور پیر مولانا شاہ عبد الوہاب فرنگی کے خاندان کا سلسلہ یہ ہے۔ مولانا عبد الباری بن مولانا شاہ عبد الوہاب بن مولانا شاہ عبد الرزاق بن مولانا جمال الدین بن مولانا علاؤ الدین بن مولانا انوار الحق بن ملا احمد عبد الحق بن ملا مسجد بن ملا قطب الدین سہالوی شہید جو خاندانی فرنگی محلی کے جدِ امجد ہیں۔

### حالات اکابر

علامہ شبلی نے لکھا ہے کہ اسلام عرب سے نکل کر دو دو دور ممالک میں پھیلا تو اکثر عرب خاندان ہجرت کر کے ان ممالک میں چلے آئے۔ ان میں سے حضرت



ابو ایوب انصاریؓ کی نسل سے ایک بزرگ ہرات میں آئے (جن کا نام حضرت شیخ الاسلام عبداللہ انصاری تھا) اور یہاں سکونت کی۔ ان کے خاندان سے ایک بزرگ علاؤ الدین انصاری ہندوستان آئے (یہ تین بھائی ساتھ آئے تھے۔ ایک نے پانی پت میں قیام کیا۔ چنانچہ پانی پت کے انصاری انہی کے خاندان میں سے ایک ہیں۔ ایک نے سہارن پور میں قیام کیا اور سہارن پور، گنگو اور ریٹھا کے انصاری ان کے خاندان سے ہیں) ان کا مزار قصبہ برتاوا میں ہے جو دلی اور متھرا کی راہ میں واقع ان کی نسل سے شیخ نظام الدین سہانی آئے (جو لکھنؤ سے ۲۸ میل کے فاصلہ پر واقع ہے) شیخ موصوف نے یہاں مستقل سکونت اختیار کر لی اور درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا۔ شیخ نظام الدین کے پر پوتے شیخ حافظ نے علم و عمل میں زیادہ شہرت حاصل کی۔ یہ شہنشاہ اکبر کا زمانہ تھا۔ تیموری حکومت کی یہ خصوصیت ان کے کارناموں کا طغرائے زریں ہے کہ تمام ملک میں چپہ چپہ پر واقع نویس موجود تھے جن کے متعلق یہ خدمت بھی تھی کہ درباب کمال کے وجود سے بادشاہ کو اطلاع دیتے تھے چنانچہ خبر ہونے کے ساتھ ان لوگوں کی جاگیریں مقرر ہو جاتی تھیں۔ جن کی مال گزاری ان کے لیے معاف ہو جاتی تھی۔ اس قسم کے بے شمار فرامین خود ہماری نظروں سے گزرے ہیں۔ غرض شیخ حافظ کی جاگیر مقرر ہو گئی اور اس کے متعلق فرمان شاہی جاری ہوا۔ یہ فرمان اب تک خاندان میں موجود ہے اور اس میں شیخ کے متعلق نہایت تعظیمی الفاظ مذکور ہیں۔ شیخ مذکور کی درس گاہ میں طلبہ کی سکونت کا انتظام تھا جن کے مصارف کا انتظام خود شیخ کی طرف سے کیا جاتا تھا۔

### ملا قطب الدین شہید

ملا قطب الدین شہید بانی خاندان فرنگی مہلی انہی شیخ حافظ کی نسل سے جو تھیں پشت میں تھے۔ درس نظامیہ کی بنیاد انہی سے شروع ہوتی ہے۔ ملا صاحب کے والد برابر کے ایک مدرسہ میں مدرس تھے۔ ملا صاحب نے اسی زمانے میں ان سے تعلیم پائی۔ ان کے علاوہ قاضی گمانی سے علوم حاصل کیے جو بہت بڑے صوفی اور حضرت محبوب اللہ الدہلوی (خلیفہ جامع حضرت ابوسعید گنگوہی) کے خلیفہ اور جانشین تھے۔ اس زمانہ



میں قصبہ دیوہ (جو بعد میں حضرت حاجی وارث علی کے مدفن کی حیثیت سے مشہور ہوا) مولانا عبدالسلام کے درس کی وجہ سے علم و فضل کا مرکز تھا۔ ملا صاحب نے وہاں جا کر بھی تحصیل علم کی۔ ملا صاحب کا معمول یہ تھا کہ دن کو درس دیتے، شب کو عبادت میں مصروف ہوتے اور سہ شنبہ اور جمعہ کے دن تصنیف کرتے۔ ملا صاحب کے فضل و کمال کا شہرہ ہوا تو عالم گیر نے ان سے ملاقات کی خواہش کی لیکن ملا صاحب نے اپنے اسلاف کے طریقہ کے موافق گوشہ عزلت کو چھوڑنا گوارا نہیں کیا۔ ملا صاحب نے درس کا ایک خاص طریقہ اختیار کیا تھا جو خود ان کا اپنا قائم کردہ تھا۔ وہ ہر فن کی صرف ایک جامع اور مستند کتاب پڑھاتے تھے کہ شاگرد کو تمام مسائل پر مجتہدانہ عبور حاصل ہو جائے۔ ملا صاحب کے حلقہ درس نے نہایت وسعت حاصل کی اور سلسلہ تلامذہ میں ایسے ایسے علماء پیدا ہو گئے جن کے الگ الگ حلقہ درس قائم ہو گئے اور تمام ہندوستان پر پھیل گئے۔ ان میں سے چار شخص نہایت نامور ہیں۔ ملا نظام الدین (فرزند جن کے نام سے درس نظامیہ مشہور ہے) (۱) مولوی محب اللہ بہاری جو بیک واسطہ ملا صاحب کے شاگرد ہیں۔ (۲) مولوی امان اللہ بہاری جو ملا نظام الدین کے استاد ہیں اور (۳) ملا قطب الدین شمس الدین جو ملا محب اللہ بہاری کے استاد ہیں۔

### ملا قطب الدین کی شہادت

ملا قطب الدین کی شہادت کا ذکر کرتے ہوئے علامہ شبلی نے لکھا ہے کہ قصبہ سہالی کے پاس خان زار سے رہتے تھے۔ ان میں سے چودھری آصف سے سہالی کے زمین دار اور ملا صاحب کے ابن النعم تھے، ہمیشہ سرحدی جھگڑے رہتے تھے۔ ملا صاحب کی شادی چودھری محمد آصف کی لڑکی سے ہوئی تھی۔ اس تعلق سے خان زادوں کو ملا صاحب سے بھی عداوت ہو گئی تاہم چونکہ ملا صاحب کی عزت و ریاکاری میں تھی اس لیے یہ لوگ جرات نہیں کر سکتے تھے۔ سوئے اتفاق کہ خود سہالی میں عثمانی خاندان کے جو شیخ زادے تھے۔ ان سے بھی چودھری محمد آصف کا نزاع شروع ہو گیا۔ غرض دونوں طرف سے بڑی تیاریاں ہوئیں مگر ملا صاحب نے جاکر بیچ بچاؤ کر دیا اور دونوں طرف کی قومیں واپس چلی گئیں۔ موقوفہ پاک خان زادوں



کئی سو آدمیوں کے ساتھ سہالی میں آئے اور عثمانیوں کو جا کر بھڑکایا کہ ہم ساتھ ہیں، آپ حملہ کریں۔ سب مل کر چودھری محمد آصف کے گھر پر چڑھ آئے۔ چودھری صاحب ملا صاحب کے مکان پر تقریب ولادت پر مبارک باد دینے گئے تھے۔ ظالموں نے جا کر ملا کے مکان کا محاصرہ کر لیا اور دیواروں میں نقب لگا کے گھس گئے۔ ایک تازک اور مژور جسم کے لیے ہلکا سا دار کافی تھا لیکن ظالموں نے تمام آلات جنگ استعمال کیے۔ پہلے تیرا پھر بندوق اور آخر تلواروں کے ساتھ واروں سے مل کر اس پیکر روحانی کو برباد کرنا چاہا اور اپنے اعتماد کے مطابق کام یاب بھی ہوئے۔ اس واقعہ کی تاریخ روز دو شنبہ رجب ۱۱۰۳ھ ہے۔ ملا صاحب کے ساتھ چند طلبائے بھی جو مشغول درس تھے وفات پائی۔ ظالموں نے خون ریزی سے فارغ ہو کر گھر کا مال و اسباب لوٹا اور ملا صاحب کا ذخیرہ علی جس میں سات سو کتابیں تھیں جلا کر برباد کر دیں۔ ملا صاحب کی لاش اور چودھری آصف کا سر لے گئے۔ تین چار دن کے بعد ملا صاحب کے دونوں ہاتھ کاٹ کر رکھ لیے اور لاش واپس بھیج دی۔ ۲۷ رجب کو نماز جنازہ پڑھ کر بھیمڑو نکھیں کی گئی۔ اس واقعہ میں ملا صاحب کے صاحبزادوں میں سے تین یعنی ملا سعید (مولانا کے پیر و مرشد کے جہڑا مجدد) ملا نظام الدین اور ملا رضا موجود تھے۔ ملا رضا اور ملا سعید زخمی ہوئے اور ملا نظام الدین کو اشتیاق پکڑ کر لے گئے لیکن فتح پور اور دیوہ کے شرف نے جا کر نہایت سہجنت کی اور ظالموں سے ان کی رہائی کرائی۔ صاحبزادہ نے ایک محضر لکھا جس میں واقعات کی تفصیل لکھی۔ یہ محضر اب تک موجود ہے اور اس پر تمام علماء روسا اور عمال شاہی کے تصدیقی دست خط ثبت ہیں۔ احمد سعید یہ محضر لے کر عالم گیر کے پاس دکن گئے عالمگیر نے عمال کے نام فرمان بھیجا کہ قاتلوں سے قصاص لیا جائے اور ان کا خاندان برباد کر دیا جائے۔ چنانچہ صوبیدار لکھنؤ نے سرکاری سپاہ بھیج کر ان کا گھر بار غارت کر دیا۔ اور مخالفین بھاگ کر جلا وطن ہو گئے۔ مولوی ولی اللہ لکھتے ہیں کہ میں نے ۱۱۰۳ھ میں سہالی جا کر دیکھا تو دیران و تباہ تھا اور گاؤں والے کہتے تھے کہ یہ خون ناحق کی مزا ہے۔ عالمگیر نے ملا قطب الدین کے صاحبزادوں کے لیے فرمان کے ذریعہ سے لکھنؤ میں دو مکانات عنایت کیے۔ یہ فرمان اب تک اس خاندان میں موجود ہے۔



اس کے مکمل الفاضل کرتے ہیں جو مقالات شبلی جلد سوم میں موجود ہے۔

### فرمان شاہی

دریں وقت میمنت افزان والا شان واجب الاذعان صادر شد کہ یک منزل جوئی فرنگی محل بہ متعلقہ اس واقع بن لکھنؤ مصاف بہ اور ہ کہ از ائمہ منزولی ست برائے بودن شیخ محمد السید و محمد سعید پیران ملا قطب الدین شہید صاحب الضمن مقرر فرمود ہم باید کہ حکام و عمال و مقتدیان محلات محارل و استقبال و جاگیر داران و کروڑیان آں را بنام مشاوران معارف و مرقع اعظم و المستبویہ من الوجوہ مزاحم و محترن نہ شوند و اندریں باب سند مرقع عمرہ ذی قعدہ سال سی و نہم ختم جلوس والا نوشتہ شد۔

فرمان کی پشت پر جو عبارت ہے اس کا حق یہ ہے : شرح یادداشت واقع بتاریخ روز پنج شنبہ ۱۱ شعبان المعظم ۱۲۳۷ جلوس والا موافق ۱۱۰۵ھ مراد و ماہ ۱۰ سالہ صلاحت و شیخت پناہ ، فضیلت و کمالات و سنگاہ منزاوار و مرحمت و احسان صدر شیخ القدر فاضل خان و نوبت واقع نویسی کترینہ بندگان و درگاہ خلائق پناہ حمام الدین قلمی می گروہ کہ بحر غنی معتمد و معلی رسید کہ شیخ محمد اسود و محمد سعید پیران ملا قطب الدین شہید ساکن قصبہ سالی بسبب شہادت پدر خود قصبہ مذکورہ را گزاشتہ جلا وطن گویدند و کد ام ممکن ہ سکونت نداشتند۔

### فرنگی محل کی وجہ تسمیہ

اس محل کی وجہ تسمیہ کے بارے میں مولانا شبلی نے لکھا ہے کہ فرانس کا ایک سوداگر اس محل میں تجارت کے تعلق سے رہا تھا۔ وہ وطن چلا گیا تو اس کے مکانات سرکاری قبضہ میں ہو گئے اور وہی اسلامی علوم کی پورسٹی بن گئے۔

برہین کرامت بیت خانہ مراۓ شیخ  
کہ چوں خراب شود خانہ خدا گرود

### ملا صاحب کی اولاد

ملا صاحب کے چار صاحبزادے تھے۔ ملا محمد اسود، ملا سعید، ملا نظام الدین اور



ملا رضا۔ ملا احمد سب سے بڑے تھے اور بہت بڑے عالم تھے۔ عاشیہ قدس سرہ پر عاشیہ لکھا تھا ملا جیوں سے مناظرہ میں فتح حاصل کی تھی۔ مزاج امیرانہ تھا۔ اس لیے دربار میں توسل پیدا کیا اور ہمیشہ عالمگیر کے ہمراہ رہتے رہتے شاہ عالم کے زمانہ میں وفات پائی۔ ملا حسن جو مشہور عالم تھے انہی کے پوتے تھے۔ دوسرے صاحبزادے ملا سعید جو دکن سے فرمان شاہی لے کر آئے تھے۔ مولانا کے پیر حضرت شاہ عبدالوہاب قرنگی محل کے جدِ اعلیٰ تھے۔ اس لیے ان کا پسے ذکر ہو چکا ہے۔ تیسرے صاحبزادے ملا نظام الدین تھے جن کا ذکر آئے گا اور چوتھے صاحبزادے ملا محمد رضا۔ ملا نظام الدین سے سات سال چھوٹے تھے۔ یہ بھی بہت بڑے عالم تھے۔ مسلم پر شرح لکھی لیکن اخیر میں درس اور تدریس چھوڑ کر شاہ عبدالرزاق بانسوی کے ہاتھ پر مرید ہوئے اور تارک الدنیا ہو گئے۔

### ملا نظام الدین

علامہ شبلی نے لکھا ہے کہ ملا نظام الدین کی عمر باپ کی شہادت کے وقت ۱۴ برس کی تھی اور شرح ملا جامی تک پڑھ چکے تھے۔ لکھنؤ آ کر طالب علمی میں مشغول ہوئے ابتدائی کتابیں دیوا میں جا کر پڑھیں جو اس زمانہ میں مولانا عبدالسلام کی درس گاہ تھا۔ پھر اکثر کتابیں جامع میں جا کر ملا علی قلی سے پڑھیں۔ امور عامہ مولانا امان اللہ تبارہ سے پڑھا دوسرے علوم کی تحصیل ملا نقش بند سے لکھنؤ میں کی۔ ملا صاحب نے ۲۴ برس کی عمر میں تمام علوم و فنون سے فراغت حاصل کی۔ سلسلہ قطبیہ میں یوں تو سینکڑوں علماء پیدا ہوئے لیکن ملا نظام الدین کے نام کو خدا نے وہ عزت دی کہ آج سب کا نام انہی کے نام سے روشن ہے۔ مولانا غلام علی آزاد با اثر کلام میں لکھتے ہیں کہ امروز علماء اکثر قطر بندرستان نسبت تلمذ بہ مولوی دارند و کلاہ گوشہ دقتاخری شکند و سلسلہ تلمذ بہ او رساند بہن الفضل علم اعیان زنی افروز و

وہ علم و فضل کے ساتھ زہد و قناعت و ہمدردی و خدا تعالیٰ اور ایثار نفس کے وجود مجسم تھے۔ ان کی تصانیف بھی کثرت سے ہیں لیکن یہ بھی ان کا ایثار نفس ہے کہ سلسلہ درس میں اپنی ایک تصنیف بھی نہیں رکھی بلکہ اپنے استاد بھائی ملا محب اللہ بہاری کی کتابیں مسلم و مسلم درس میں داخل کیں جن کی بدولت آج ان کتابوں کا نام آفتاب



ماہتاب کی طرح روشنی ہے۔ ملا صاحب نے ہم رسالہ کی عمر میں شاہ عبدالرزاق بانسوی کے ہاتھ پر بیعت کی اور پھر تصوف کا رنگ ان پر غالب آ گیا۔ ملا صاحب کا بالافانہ جس پر بیٹھ کر وہ درس دیا کرتے تھے آج بھی موجود ہے۔ میں نے ۱۸۹۹ء میں اسکی زیارت کی تھی۔ ۹ جمادی الاول ۱۲۸۸ھ میں سنگ متناذ کی بیماری میں وفات پائی۔ جناب عبدالباسط ایتھوی نے تاریخ لکھی ہے۔

تظام الدین محمد واصل توح      چوں از دوشے زبں سوئے فلک شد  
وصال سال تاریخش فلک کند      ملک بود و یک حرکت ملک شد

تصانیف حسب ذیل ہیں۔

شرح منہا، حاشیہ شمس بازخ، حاشیہ عاشیہ قدیمہ، شرح عقائد جلالیہ، شرح مسلم شرح تحریر الاصول، حاشیہ مدار۔

ملا صاحب نے نہایت زہد و قناعت کی زندگی بسر کی۔ کبھی کبھی تین تین دن کا فاقہ گزار جاتا۔ اکثر چنے داب کر رہ جاتے۔ کبھی اہل دنیا کی طرف توجہ نہیں کی۔ مناظرہ اور مجادلہ میں جو علماء کا طریقہ ہے، اس سے پرہیز کرتے تھے۔ ان کے میں اگر کوئی الزام دیتا تھا تو اس سے ناراض ہوتے تھے۔

## بحر العلوم

خاندان فرنگی محل کا تذکرہ مولانا عبدالصنی بحر العلوم کے بغیر مکمل رہے گا۔ اس لیے یہاں ان کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔ علامہ شبلی نے لکھا ہے کہ "ملا تظام الدین کی پہلی شادی سے اولاد نہیں تھی۔ لوگ کہتے تھے کہ دوسری شادی کیجیے۔ فرماتے تھے کہ میں بکھڑے میں بڑنا نہیں چاہتا۔ ہاں کسی بزرگ کا ارشاد ہو تو مجبوری ہے میرا متیل بگرامی سے ملا صاحب نے فیض باطنی حاصل کیا تھا۔ انھوں نے کہلا جیسا کہ ہم کو الامام سے معلوم ہوا ہے کہ دوسری شادی سے متھاری اولاد ہوگی۔ غرض آخر سن میں قصبہ سترکھ میں شادی کی جس سے وہ گوہر شاہوار پیدا ہوا جو آج بحر العلوم کے نام سے مشہور ہے تمام کتابیں ملا صاحب ہی سے پڑھیں۔

اسی

دوران میں ملا صاحب نے ان کی شادی قصبہ کاکوری میں کر دی۔ ملا صاحب کے



وصال کے بعد نحر العلوم نے ملا کمال سے استفادہ کیا جو ملا نظام الدین کے شاگردوں میں  
 سب سے زیادہ ممتاز تھے۔ آغاز شباب میں آپ ایک ناگوار واقعہ کی بنا پر لکھنؤ سے ترک  
 سکونت کر کے شاہ جہان پور چلے آئے تو حافظ رحمت خاں مولانا کے مصادف کے لیے  
 معقول رقم مقرر کر دی اور ان کے طلبہ کے لیے وظائف مقرر کر دیے۔ نواب عبداللہ  
 خان رئیس شاہ جہان پوری نے قلعہ میں لے جا کر اپنے مکان میں آمارا اور دور دور  
 سے طلبہ مولانا کا نام سن کر آنے لگے اور بہت بڑی درس گاہ قائم ہو گئی۔ بہت  
 سے لوگ فارغ التحصیل ہو کر یہاں سے نکلے۔ یہاں مولانا نے بہت سی کتابیں  
 تصنیف کیں۔ حافظ رحمت خان نے جب شہادت پائی تو یہ اطراف نواب شجاع اللہ  
 کی حکومت میں آ گئے تو مولانا چند روز کے لیے رام پور گئے بلکہ وائی رام پور نواب  
 فیض اللہ خاں خود آکر انھیں لے گئے۔ لیکن نواب صاحب مولانا کے شاگردوں کی  
 کثرت نہ کر سکے۔ اس کے بعد مولانا رام پور سے گلکٹ چلے گئے۔ جہاں منشی صدر الدین  
 نے ان کا استقبال کیا اور مولانا کی چند سوئخواہ مقرر کی اور مولانا کے تمام شاگردوں کے  
 وظائف مقرر کر دیے۔ ایک روایت کے مطابق مولانا کو نواب صاحب سے کوئی  
 شکایت پیدا نہیں ہوئی۔ لیکن منشی صدر الدین نے بہت سے انگریزوں سے  
 نواب فیض اللہ خان سے سفارش کرائی جس کے نتیجہ میں مولانا نے گلکٹ کا قیام  
 اختیار کیا۔ بہر حال مولانا نے زیادہ عرصہ گلکٹ میں قیام نہیں کیا اور نواب والاحیاء  
 محمد علی خان والی اکارٹ کی درخواست پر جو قصبہ گوپامٹو کے رہنے والے تھے۔  
 مدد اس تشریف لے گئے۔ نواب صاحب نے اپنے خاندان اور امراء کو  
 ایک منزل آگے کے لیے بھیجا اور جب مولانا مدداس میں داخل ہوئے تو سب امرا جلوں  
 تھے۔ ڈیوڑھی کے قریب جب پالکی پہنچی تو نواب نے تمام مقربین کے ہمراہ پیادہ  
 نکلے۔ مولانا نے پالکی سے اترنا چاہا۔ نواب نے دوڑ کر پالکی کو کاندھا دیا اور اسی طرح  
 مکان کے صحن تک لایا۔ دربار میں جہاں خود اس کی نشست تھی مولانا کو اس جگہ  
 بٹھایا اور مولانا کے قدم بہت سے اور کہا: اللہ اکبر یہ نصیب کہاں تھے کہ حضور کا قدم  
 میرے گھر میں آتا۔ نواب محمد علی خان نے مولانا کو ایک نہایت عمدہ محل رہنے کو  
 دیا اور اپنے باورچی خانہ سے کھانا بھجواتا تھا۔ چند روز بعد ایک تیسرا مدرسہ قائم



کیا اور مولانا نے اس میں دس دینا شروع کیا اور وہیں ۱۲ رجب ۱۲۳۵ ھ میں  
۸۴ برس کی عمر میں انتقال فرمایا۔

## شجرہ روحانی

مولانا کا شجرہ روحانی درج ذیل ہے۔

سلسلہ قادریہ، رضویہ، رزاقیہ

سید العالم قائم النبیین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم باقودارو

سید الاولیاء حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ باقودارو

امام آلئمہ حضرت امام حسین رضی

امام آلئمہ حضرت امام محمد باقر

امام آلئمہ حضرت امام جعفر صادق

امام آلئمہ حضرت امام موسیٰ کاظم

امام آلئمہ حضرت امام علی موسیٰ رضا

حضرت شیخ معروف کرخی قدس اللہ سرہ

حضرت شیخ سمری سقطی

حضرت خواجہ جنید بغدادی

حضرت شیخ عبد اللہ ابوبکر شبلی

حضرت شیخ عبد العزیز

حضرت شیخ عبد الواحد

حضرت خواجہ ابوالفرح یوسف طوسی

حضرت شیخ ابوالحسن بہاری

حضرت شیخ ابوسعید مخزومی

غوث الاعظم حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ

حضرت میر سید عبدالرزاق ابن حضرت غوث الاعظم قدس اللہ سرہ

حضرت میر محمد بن ابوالصلح قدس اللہ سرہ



حضرت میر سید احمد برادر میر سید محمد بغدادی

حضرت میر سید علی

حضرت شاہ موسیٰ قادری

حضرت میر سید حسن

حضرت شیخ ابوالعباس احمد

حضرت شاہ بہاؤ الدین

حضرت میر سید احمد قادری

حضرت شاہ جلال قادری

حضرت میر سید فرید بھکری

حضرت شاہ ابراہیم ملتان

حضرت شاہ ابراہیم بھکری

حضرت شاہ امان اللہ

حضرت شاہ حسین خدانا

حضرت شاہ ہدایت اللہ

حضرت شاہ عبدالصمد خدانا

حضرت شاہ عبدالرزاق بالہوسی

حضرت مولانا مولوی عبدالحق فرنگی محل

حضرت مولانا مولوی احمد انوار الحق

حضرت مولانا حافظ محمد عبدالجالی

حضرت پیشوائے عشاق حضرت شاہ عبدالرزاق فرنگی محل

مرشدی حضرت شاہ عبدالوہاب فرنگی محل

حضرت موبانی

اہم نگارشات

اب ہم مولانا حضرت موبانی اور محترمہ نشاط النساء بیگم کی چند اہم نگارشات کو



پیش کرنے کے بعد سید الاحرار حصہ دوم کی زینت و اشاعت سے فارغ ہو گئے ہیں۔  
 ان اہم نگارشات میں پہلی تحریر اس مضمون کا احاطہ کرتی ہے جس میں مولانا  
 حسرت موہانی کو پہلی بار قید فرنگ کی صعوبتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ مولانا حسرت موہانی نے  
 اس اسیری کے احوال و گواہات مشاہدات زنداں کے عنوان سے اردوئے معلیٰ میں شائع  
 کیا تھا جسے بعد میں الگ کتاب کی حیثیت سے بھی شائع کیا گیا اور جناب نیاز فتحپوری  
 نے نگارہ کے حسرت نمبر کے بعد ولے شمارے میں اسے ایک بار اور شائع کیا۔ قید فرنگ  
 کے نام سے ایک اور عبارت میں شائع ہوئی ہے۔ یہ مشاہدات زنداں کے اقتباسات  
 پر مشتمل ہے۔ مضمون تھا۔ مصر میں انگریزوں کی اور اس کے بارے میں انگریز حکام  
 یہ دریافت کرنا چاہتے تھے کہ اسے کس نے لکھا ہے۔ ہم اس بات کا تفصیلی تذکرہ  
 سید الاحرار حصہ اول میں کر چکے ہیں اور ذکر ہو چکا ہے۔



حصہ چہارم



## حصہ چہارم

# سیاسی زندگی

## آزادی کی لگن

مولانا کو آزادی وطن کا نشہ ابتدائے جوانی ہی سے تھا یوں کہنا چاہیے کہ ابھی ایم اے اور کالج کی تعلیم کا دور ختم نہیں ہوا تھا کہ مولانا کو آزادی کی لگن پیدا ہو گئی تھی اس کے اسباب و علل کیا تھے ان کے بارے میں آج کچھ نہیں کہا جاسکتا لیکن یہ خیال ضرور آتا ہے کہ اس زمانہ میں ایم اے اور کالج پر انگریز پرنسپل کا تسلط تھا اور کالج کے انگریزی سیکرٹری کا اقتدار برائے نام تھا یہ غیر منطقی نظام اور رد عمل ایک منطقی ذہن رکھنے والے نوجوان طالب علم کے لئے کسی صورت میں قابل قبول نہ تھا اور ایک امر انگریز پرنسپل کی زیادتیاں اور منطقی ذہنیت بڑھتے بڑھتے مولانا کے نزدیک انگریز قوم اور انگریز قوم کی زیادتیوں اور منطقیات میں تبدیلی ہو گئی تھیں۔

## ہنگامہ کالج

اس بارے میں مولانا کے جو جذبات تھے ان کا اندازہ ان کے اس مضمون سے ہر سکتا ہے جو انہوں نے فردوسی، مارج سٹریٹ میں ہنگامہ مدرستہ السلام علی گڑھ کے بارے میں شائع کیا تھا اس ہنگامہ کا آغاز کالج کے ایک طالب علم غلام حسین کے احسراج سے ہوتا ہے جو بعد میں بڑھتے بڑھتے کالج کے سات قابل ترین طلباء کے احسراج کا باعث بنا اس ہنگامہ میں کالج کے ٹریسٹیوں نے انگریز پرنسپل اور پروفیسروں کی جس حد تک حمایت کی مولانا نے اپنے مضمون میں اس کی مذمت کی۔ مولانا کے بقول واقعہ یہ تھا کہ ایک کانسیبل نے نہایت غیر مہذب اور درشت لہجہ میں مسٹر غلام حسین کو احاطہ نمائش کے قریب جانے سے اس کو عذر پر روکنا چاہا کہ وہاں صرف صاحب لوگ ہی جاسکتے ہیں یہ بیان کئی وجوہ کی بناء پر ناقابل یقین تھا



اول اس نے کہ اشیائے نمائش دیکھنے میں یورپین انڈین استیاز بالکل بے معنی تھا  
 دوم اس لحاظ سے کہ عام طور پر طلبائے کالج اور دیگر شرفائے شہر کے لئے پہلے اس  
 قسم کی مخالفت مٹنے میں نہیں آتی تھی یہ پابندی غلط تھی۔ بنا بریں مسٹر غلام حسین  
 نے کانسیٹل کی اس ناروا حرکت کو اپنے حق میں تو بہین خیال کیا اور ہائے نزدیک  
 صحیح خیال کیا۔ جب وہ برسرِ وحشت ہوا تو مسٹر غلام حسین اسے دھکا دیکر اندر چلے گئے  
 اور ان کے ہمراہ اور انہی چند طالب علم داخل ہو گئے، کانسیٹل مذکور نے یہ واقعہ دیکھا  
 چڑھا کر سپرنٹنڈنٹ پولیس کے سامنے پیش کیا اور پرنسپل نے اپنے سفید روہم قوم کی  
 خوشنودی مزاج کے لئے ایک جاہلی کانسیٹل کے بیان کو بہت سے شریف اور راست گفتار  
 طالب علموں کے قول سے زیادہ قابل اعتبار قرار دیا اور فیصلہ کیا کہ طالب علم  
 مذکور سپرنٹنڈنٹ سے معافی مانگے دوئم ۴ روپیہ جرمانہ دے اور سوئم یہ کہ بورڈنگ  
 ہاؤس سے ایک ماہ کے لئے باہر نہ جاتے اور اپنی موجودگی کی اصلاح وقتی وقتاً  
 دیا ہے۔ طالب علموں کی بردباری کا ثبوت اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ باوجود سخت  
 اور نا واجب ہونے کے سخت بہ خیال رفع شراہوں نے پرنسپل کا حکم مان لیا۔ لیکن  
 انگریز پرنسپل کی اس سے بھی تسلی نہ ہوئی اور کچھ روز بعد یہ شرط لگائی کہ اگر  
 غلام حسین ۴ روگھنٹہ کے اندر اندر بورڈنگ ہاؤس خالی نہ کیا تو اس کو مدرسہ سے خارج  
 کر دیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ طلباء میں اس مزید ناروا حکم پر خوش پیدا ہوا اور وہ  
 یونین کلب کے سامنے جمع ہوئے اور شور و غل مچایا۔ اس پر براؤن صاحب پرنسپل  
 اور ٹول صاحب پروفیسر آئے اور طلباء کی پرائیویٹ میٹنگ میں فحس کر انہیں برا بھلا  
 کہا اور یہاں تک دھمکی دی اگر وہ منتشر نہ ہوتے تو گوئی جلا دی جائے گی۔ اس  
 واقعہ کے بعد حالانکہ طلباء بے چین تھے مگر جب ٹرسٹیوں نے زور دیا اور انگریز  
 پرنسپل کی حمایت کی تو طلباء نے پھر معافی مانگی اور غلام حسین از خود کالج سے  
 حلا گیا اس کے بعد پھر انگریز پرنسپل کا جذبہ انتقام غور کرایا اور اب مزید سا  
 بڑا کام کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ بھی جب چاہے کالج سے چلے جائیں ورنہ ان کا  
 نام بھی کاٹ دیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت حال ناقابل ہرواشت تھی تمام طلباء  
 نے کالج سے جانے کا فیصلہ کر لیا اس عرصہ میں ایک کمیٹی مقرر کی گئی جو سائے واقف



کی جہان بین کر کے اپنی رپورٹ پیش کرے گی۔ مولانا نے اس واقعہ کا تذکرہ کر کے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اس وقت سب سے بڑی شکایت نہ صرف عام طالب علموں کی بلکہ تمام مسلمانوں کی کالج کے بارے میں یہ ہے کہ اس کے تمام معاملات میں یورپین اقتدار حد سے زیادہ ہو گیا ہے۔ غالباً یہی خیالات تھے جن کے باعث دوران تعلیم مولانا کو تین بار کالج سے نکالا گیا لیکن انہوں نے آخر کار ستمبر ۱۹۰۳ء میں بی۔ اے کا امتحان پاس کر کے اپنی تعلیم مکمل کر لی۔

جیسا کہ بیگم حسرت نے بھی لکھا ہے کہ آزادی کا یہ سفر دشمن پہلے ہی سے اس بات کا تہیہ کئے ہوئے تھا کہ انگریزوں کو اس جگہ سے نکال کر ہی دم بیا جائے گا۔ لہذا مولانا جب کالج کی فضا سے باہر نکلے تو ملازمت سرکاری کی بجائے میدان صحافت کے مرد میدان تھے اور نتیجہ کا انتظار کئے بغیر اردوئے معلیٰ کا ڈیپارٹمنٹ حاصل کر چکے تھے۔ شمع آزادی کے پروانے نے جب یہ رسالہ نکالا تو سید سلیمان ندوی کے بقول اس رسالہ میں "شعرو سخن کے بھول اور سیاست کے کانٹے ایک ساتھ پیش ہوتے رہے اور لوگ حسب مذاق اس در رنگی سے فائدہ اٹھاتے رہے۔"

### کانگریس میں شمولیت

رسالہ نکالنے کے بعد کسی سیاسی جماعت میں شمولیت کی فکر ہوئی تو اس سلسلہ میں انڈین نیشنل کانگریس پہلے ہی سے موجود تھی چنانچہ وہ پہلی بار ستمبر ۱۹۰۳ء میں ایک ڈیلیکٹ کی حیثیت سے بھی کانگریس میں شریک ہوئے۔ ستمبر ۱۹۰۳ء تک یعنی سوت کانگریس تک برابر شریک رہے شرکت کے علاوہ انہوں نے بیٹی۔ کلکتہ اور بنارس کانگریس کی رواد اور رپورٹیں بھی اردوئے معلیٰ میں بطور عمیدہ شائع کیں لیکن سوت کانگریس کے سرگرمیہ آئرا اجلاس کے بعد جس میں نرم دل اور گرم دل میں زبردست ٹکرا ہوئی وہ کوہمانیہ ٹک کے ہمراہ کانگریس سے الگ ہو گئے اور وہ اسی طرح کانگریس سے نفرت کرنے لگے جس طرح مسلم لیگ سے کرتے تھے کیونکہ مسلم لیگ اس وقت سرحدی وجود میں آچکی تھی اور حکومت کی وفادار تھی۔ کانگریس کا نرم دل انگریز سامراج کے مخالف نہیں تھا بلکہ اس کا شا کی مخالف نہ صرف حکومت کے خلاف نہیں تھا



بلکہ حکومت کے نظم و نسق میں ترمیم اور ترمیم چاہتا تھا اس دل میں داوا بھائی توڑی گئی  
گو کھلے میروز شاہ متا کرشنا سوامی اور پنڈت مدن موہن مایویہ قابل ذکر تھے گرم  
دل کا مسلک برصغیر کی مکمل آزادی تھا یہ دل برصغیر سے انگریزوں کا اتھلا چاہتا  
تھا اس کے قائد بال گنگا دھر تلک، مہن چندر پال، لالہ لاجپت رائے اور آر بیڈ گھوش  
اور مولانا حسرت موہانی تھے یہ رہنما انقلاب کے داعی اور مکمل آزادی کے پیماہر تھے  
اور ان کا کہنا تھا کہ آزادی ہمارا پیدا بنی حق ہے۔ سوت کانگریس میں ان مقصد اور  
نکریات کا تضادم ہوا اور مولانا تلک اور دوسرے ساتھیوں کے ہمراہ کانگریس سے  
نکل آئے۔

### اردوئے معلیٰ کے ذریعہ قومی خدمت

جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے انہوں نے اردوئے معلیٰ کے ذریعہ کانگریس  
اور سیاست سے مسلمانوں کو روشناس کرنا شروع کیا اور ایسے مضامین شائع کئے  
جن میں مسلمانوں کو سیاست کی تعلیم دی گئی۔ ان میں ایک مضمون "حیدر آباد دکن  
کے ملا عبد القیوم کا تھادہ دائرہ المعارف حیدر آباد دکن کے بانیوں میں تھے اور دوسرا  
ایک محبوبانی عالم مولوی برکت اللہ مرحوم کا تھا جو پہلی جنگ عظیم سے بہت قریب  
بہندوستان چھوڑ کر یورپ چلے گئے تھے اور برصغیر کے دوسرے حریت پسندوں کی  
یورپ میں رہبری کرتے تھے۔ انہوں نے مسئلہ خلافت پر ایک کتاب بھی لکھی تھی۔ جو  
کئی زبانوں میں شائع ہوئی ان حضرات کے علاوہ اردوئے معلیٰ میں شیخ عبداللہ  
کا ایک مضمون مسلمان اور پالکیس بھی شائع ہوا تھا۔ مسلمان اور کانگریس کے عنوان  
سے بھی ایک مضمون اردوئے معلیٰ کی زینت بنا۔ غرضیکہ مولانا نے اپنے رسالہ کے ذریعہ  
برصغیر کے مسلمانوں کو سیاست میں حصہ لینے کے لئے راغب کرنے کی مہم کو چار پانچ  
سال بڑی کامیابی کے ساتھ چلایا۔

### نرم دل اور گرم دل پر بحث

بہر حال جب مولانا کانگریس سے باہر نکلے تو انہوں نے "خرفی نرم کی بعض غلط



فہموں کے عنوان سے اگست ستمبر شمار شدہ کے اردوئے معلیٰ میں دو مضمون سپرد قلم کئے  
جن میں انہوں نے ثابت کیا کہ برصغیر کی فلاح اس میں ہے کہ اسے انگریزوں کے جنگی  
سے آزادی نصیب ہو اور اس کے لئے محرم دل نے جو لائحہ عمل ترتیب دیا ہے وہ صحیح  
ہے یہ مضامین اس لحاظ سے بے حد اہم تھے کہ ان کے مطالعہ سے اس وقت کے حالات  
کا صحیح تجزیہ کیا جاسکے آجائے مولانا سحر خیز فرماتے ہیں کہ جس وقت سے نوجوانان  
ہند کے دلوں میں حریت کامل کا جذبہ اور قومیت کا حقیقی مفہوم جاگزیں ہوا ہے  
اس وقت سے فریق نرم کے کہنے عقائد کی فضیلت ارباب بصیرت کی دور بین اور  
رہنما شناس نگاہ میں تقویم پارینہ سے زیادہ نہیں رہ گئی ہے۔ لیکن اس اظہار  
خیال کے ساتھ ساتھ مولانا کو اس بات کا بھی اعتراف تھا کہ نرم دل کے رہنماؤں  
نے ماضی میں ملک کی بڑی خدمات سرانجام دی ہیں چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو  
ان قدیم رہنماؤں کے حفظ مراتب کا اقرار ہے لیکن ہماری ہر شکر گزاری اور سچے  
اوپ کی ہمار پر اس امر کو لازم قرار دینا کہ ہم ان قابل تنظیم بزرگوں کے قدیم  
پیشگی اور اقتصادی عقائد کو ہر زمانہ اور ہر حالت میں بلا چون درجہ صحیح اور  
درست کہتے رہیں اول درجہ کی کوتاہ بینی اور جبر ہے۔ اس لئے کہ مولانا کی  
نگاہ میں۔ واقعات عالم کے روزانہ تغیر و تبدیلی سے حالات اور خیالات زمانی میں  
بھی عظیم تبدیلیوں کا پیدا ہونا قانون قدرت کا صریح اقتضا ہے اور اس کے خلاف  
امید عبث ہے۔

مولانا لکھتے ہیں کہ ۲۵ سال کے تجزیہ نے جب یہ بات پوری طرح ثابت کر دی  
کہ زمانہ قدیم کے نرم لیڈروں کے خیالات و عقائد جاوہ راستی سے علیحدہ ہیں۔ تو  
انہیں ان عقائد کو یک قلم ترک کر دینے میں شامل کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ مولانا  
کا یہ خیال ہے کہ جس طرح خلاق جرمنی پرنس ہمارک کی شخصی پالیسی کا اس  
جرمنی میں کوئی فرقہ بیرو نہیں ہے لیکن تمام قوم اس کو مملکت جرمنی کا بانی  
سمجھتی ہے اسی طرح ہندوستان میں بھی اس زمانہ کا آغاز ہو چکا ہے۔ جب  
کہ کوئی قوم پرست ہندوستانی بانیان کانگریس کے نرم اصول کا معتقد باقی نہ  
رہے گا۔ لیکن اس کے ساتھ ہی ہر شخص ان ابتدا کرنے والے بزرگوں کی عزت



و احترام کو عقائد مذہبی کے مانند اپنے ذمہ لازمی جانتے گا۔ مولانا نے ان دونوں  
 مضمونوں میں ان تہبیدی جملوں کے بعد ایک ایک کر کے نرم دل کے رہنماؤں  
 کے تمام دلائل کو رد کیا ہے ہم ان خیالات کو اس لئے یہاں درج کرنا چاہتے  
 ہیں کہ ان سے نرم دل اور گرم دل کے فطری اختلافات کا اعادہ ہو جائے گا  
 اور تاریخ کے طامع علموں کو اس اہم کش مکش کے بارے میں صحیح معلومات  
 بھی مل سکیں گی پھر یہ کہ ان کو دھرانے سے اس زمانہ کی صحیح سیاسی صورت  
 حال بھی سامنے آ جائے گی۔ مولانا کا پہلا مضمون سوویتوں اور بانیکاٹ سے  
 متعلق نرم دل کے دلائل کے رد میں تھا جس کا تذکرہ سوویتوں کی تحریک کے سلسلہ  
 میں اپنی جگہ آئے گا مگر دوسرا مضمون نرم دل کے سیاسی عقائد اور ان کے  
 پر مشتمل ہے جس کا تذکرہ یہاں کیا جاتا ہے۔ مولانا کہتے ہیں کہ نرم دل کے  
 رہنماؤں کو یہ غلط فہمی ہے کہ حصول مقصد کے لئے صرف ریڑروشن پاس  
 کرنا اور عرضیاں پیش کرنا کافی ہے اور اس طریقہ کار کو وہ آئینی جدوجہد  
 سے تعبیر کرتے ہیں ان لوگوں کا کہنا ہے کہ ہم لوگوں کو اپنی شکایات برابر اہل  
 برطانیہ کے ریڑروشن کرتے رہنا چاہیے ہمارا معاملہ چونکہ سچا ہے اس لئے آخر  
 کار کبھی نہ کبھی فتح ضرور ہوگی اور اگر کامیابی جلد نہیں ہوتی تو ہم کو اظہار  
 بے صبری کے بجائے خود انگلستان کی مثال سے فائدہ اٹھانا چاہیے کہ اسے  
 حکومت خود اختیاری کئی صدیوں میں جا کر ملی مولانا نے ان دلائل کو نقل کرنے  
 کے بعد ان کا تجزیہ کیا اور ہر دلیل کو نہایت متانت، سنجیدگی اور بروہاری سے  
 رد کیا۔ مولانا کی پہلی دلیل تو یہ تھی کہ سیاست میں فلسفیانہ اور مذہبی خیالات  
 کا اثر کم ہوتا ہے بلکہ بالکل نہیں ہوگا دوسری دلیل یہ تھی کہ انگلستان اور  
 ہندوستان کی حالتوں کو باہم مشابہ سمجھنا صحیح غلط ہے اس لئے کہ جب  
 انگلستان میں حکومت خود اختیاری کی جدوجہد شروع ہوئی تو اس کے  
 اصول متعین نہیں ہوئے تھے پھر یہ کہ انیسویں صدی میں سیاسی جدوجہد کا  
 دائرہ بالکل محدود تھا اس وقت بے شک عرضداشتوں اور شکایت ناموں  
 سے کام لیا جاسکتا تھا لیکن جب ہم نے سواج کو اعلانہ اپنا مسلک بنالیا تو اب



گداگری کی قدیم پالیسی پر قائم رہنا اول درجہ کی نادانی ہے۔ کوئی شخص خوشی سے اپنی جائیداد دوسرے کو نہیں دیتا۔ ہمیں تو قرار دینا چاہیے کہ ان کے بجائے دفاعی مزاحمت کی پالیسی پر کاربند ہونا چاہیے۔ مولانا نے ان خیالات کا اظہار مشعلہ میں کیا جب مسٹر گاندھی کا برصغیر کے میدان سیاست میں دور دور پتہ نہیں تھا۔ دفاعی مزاحمت کی ترکیب کا استعمال سب سے پہلے مولانا کے اس مضمون میں ملتا ہے۔ مولانا نے اس مضمون میں آگے چل کر لکھا کہ تحریک آزادی سے انگریزوں کی مخالفت قطعی اور لازمی ہے۔ مولانا نے نرم دل کے ارکان سے سوال کیا کہ آپ سلف گورنمنٹ کا مطالبہ مانتے ہیں اور انگریز سچ ہے۔ تو آپ کو یہ بھی ماننا پڑے گا کہ سلف گورنمنٹ کا مطالبہ اور انگریزوں کی رضا مندی دو متضاد چیزیں ہیں جن کا یکجا ہونا ممکن نہیں۔ مولانا کہتے ہیں کہ جب حصول مقصد کے لئے انگریزوں کی ناراضگی لازمی مسترد پائی تو پھر اس سے بچنے کی کوشش کرنا فضول ہے، مولانا کا کہنا تھا کہ شاید ہمارے نرم دوستوں کو امید ہوگی کہ ہم دھوکہ ہی دھوکہ ہیں بغیر انگریزوں کو ناراض کرنے تمام حقوق حاصل کریں گے لیکن ہمارے نزدیک ایسا ناممکن ہے کیونکہ انگریزوں کی قوم اتنی بے وقوف نہیں ہے کہ اہل ہند کے مقصد کی تہہ کو نہ پہنچ سکے۔ مولانا کا ایمان تھا کہ جو آزادی بطور تحفہ حاصل ہوتی ہے وہ بہت جلد نابود ہو جاتی ہے۔ دیکھی صحیح پیشین گوئی ہے، مولانا کے خیال میں جو آزادی نتیجہ ہو سخت محنت جدوجہد و کشمکش کا اس کے دیرپا ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ مولانا نے اپنے اس مضمون میں نرم دل کی اس غلط فہمی کا بھی ازار کیا کہ دفاعی مزاحمت کی پالیسی حد اعتدال سے تجاوز ہے۔ مولانا فرماتے تھے کہ اس پالیسی کا مطلب بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ جہاں تک ممکن ہو ملک کو جنگ اور خون ریزی کی مصیبتوں میں مبتلا ہونے سے روکا جائے۔ مولانا فرماتے تھے کہ محکم حاکم اپنے ملکی حقوق صرف تین ہی صورتوں میں استعمال کر سکتے ہیں اول درخواست مرحمت کے ساتھ گدایانہ دست طلب دراز کر کے جس کا بیکار ہونا قطعی طور پر ثابت ہو چکا ہے دوسرے خون ریزی اور



فساد کے ذریعہ حاکم کو مغلوب اور مجبور کر کے جس کی بظاہر حالات کوئی صورت  
نظر نہیں آتی۔ پس اب ہمارے لئے سونے اس کے اور کوئی کارروائی مناسب نہیں  
معلوم ہوتی کہ فی الحال نہ تو ہم گداگری کی ذلت گوارا کریں نہ جنگ و جدل  
کی آزمائش میں پڑیں بلکہ ان دونوں سے علیحدہ رہ کر دفاعی مزاحمت کے درمیان  
راستہ پر چلنا شروع کر دیں جو مفید ہونے کے علاوہ کبھی مضر نہیں سکتا اور یہی  
وہ بات ہے جس کی بناء پر مزاحمت کی پالیسی کو طلب کی پالیسی پر صرفاً ترجیح  
حاصل ہے کیونکہ سچات ناکامی گداگری کی طبیعت مایوسی کے ایسے گڑھے میں گر جاتی  
ہے جس سے دوبارہ نکلنا اس کے لئے محال ہو جاتا ہے لیکن برخلاف اس کے  
مزاحم اگر ناکام بھی رہے تو دوران مزاحمت میں اسے جو قوت اور تجربہ حاصل  
ہوتا ہے اس کا فائدہ کسی طرح زائل نہیں ہوتا وہی پالیسی آخر کار کانگریس  
کا نصب العین قرار پائی مگر مولانا کے اس اظہار خیال کے ۵ برس بعد

### عمل کا وقت آن پہنچا

مولانا نے اپنے اس مضمون میں جس قوت اور تجربہ کا ذکر کیا تھا اس کا وقت قریب  
آن پہنچا تھا۔ مولانا اردوئے معلیٰ کے ذریعہ جنگ آزادی کا ماحول تیار کرنے کی جس جد و  
جہد میں مصروف تھے اس کو تقریباً ۵ سال کا عرصہ ہو چکا تھا اور یہ سارا کام علی گڑھ  
میں ہو رہا تھا جو اس وقت تک انگریزی اقتدار اور اثرات کا قلعہ تھا۔ اور جہاں  
انگریز کی مخالفت کا مطلب یہ تھا کہ ایک نئی ویلہ انگیز قیادت کو جنم دیا جائے علی گڑھ  
میں طلبہ کی ہڑتال کا جس کا اوپر کے صفحات میں ذکر ہو چکا تھا شاخسانہ ابھی نیا  
تھا اور بقول ٹوڈیاں وقت یہ سب کچھ مولانا کا کیا ہوا تھا اور ہر کس و نا کس  
کی زبان پر یہی تھا کہ مولانا اپنی ان حرکتوں سے خود مصیبت کو دعوت دے رہے  
ہیں اور ایک ایسا حلقہ تیار کر رہے ہیں جو ملک کو تباہی کی طرف لے جا رہا ہے  
لہذا انہیں مصائب اور شدائد میں مبتلا کرنے کے لئے تانا بانا بننا شروع ہو گیا  
مگر قبل اس کے کہ ان واقعات کو پیش کیا جائے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حالات  
حسرت کا ایسا اقباس پیش کر دیا جائے جو آنے والے واقعات کی صحیح نشان دہی کرے



یہ سیرت حسرت، بیگم حسرت مرہانی کی نگرانی میں شائع ہوئی تھی ملاحظہ فرمائیے۔ غلط فہمی کی یہ ایک صفت جاہلیہ ہے کہ وہ اپنے عزیز اور محبوب بندوں کو ابتلا اور آزمائش میں ڈالتا ہے اور اس کے ذریعہ مراتب و درجات میں طبعی عطا فرماتا ہے اور اگر اس امتحان و آزمائش میں وہ پورا اترتا ہے تو پھر قادر قیوم اس بندہ پر کامیابی کی راہیں کھول دیتا ہے اور اس کی بے سرو سامانی و تنہائی کے اندر اس قدر فتح و نصرت پیدا کر دیتا ہے کہ پھر کوئی طاقت اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ مولانا حسرت کے لئے بھی ان مراحل سے گزرنا اور ابتلا و آزمائش کی اس کسوٹی پر کھنا ضروری تھا۔ خدا تعالیٰ کو ان کے خلوص و صداقت کا امتحان لینا تھا کہ آئندہ عمل کی کوئی سخت سے سخت قوت بھی ان کے پر خلوص کاروبار میں مارج نہ ہو چنانچہ عملاً میدان عشق میں قدم رکھے ہوئے چار سال ہی گزے تھے کہ امتحان کی پر خطر دایاں راستہ میں آنا شروع ہو گئیں وہ سخت گمراہیاں جو پردہ رخسار میں رہ کر وقتاً فوقتاً دامن گیر ہوتی رہیں۔

### پہلا وار

سب سے پہلے آپ پر یہ وار کیا گیا کہ اردوئے معلیٰ میں ایک مضمون کی اشاعت کے سلسلہ میں آپ پر ایک مقدمہ قائم کیا گیا۔ مقصد یہ تھا کہ نہ رہے بالسن اور نہ بچے بالسنری۔ اردوئے معلیٰ حکومت کی نگاہ میں کانٹے کی طرح کھنک رہا تھا۔ اور ارباب اقتدار کا خیال یہ تھا کہ اگر کسی طرح یہ رسالہ بند ہو جائے تو پھر مولانا انگریز حکومت کے خلاف نوجوانوں کا عاذ قائم کرنے اور مسلمان ہند کو غیر ملکی حکومت کے خلاف نبرد آزما بنانے کی کوششوں میں کامیاب نہ ہو سکیں گے اور علی گڑھ کا پرسکون حال خراب ہونے سے بچ جائے گا۔

حالات حسرت میں کچا ہے کہ مشائخہ میں لطف شتم اور لذت ایدا کی لکھی ہوئی دعوت آپ کو دی گئی۔ یعنی آپ پر اردوئے معلیٰ میں ایک مضمون مصرعیں انگریزوں کی پالیسی و شائع کرنے کے جرم بغاوت کا مقدمہ دائر کر دیا گیا۔ یعنی آپ کو دو برس قید سخت کی سزا سنائی گئی یہ مضمون کس نے لکھا تھا اس کے



باسے میں جناب سراج نظامی نے جنگ سورخہ ۳۴ مئی ۱۹۶۶ء میں لکھا ہے کہ اس کے متعلق متضاد رائے ہیں مولانا سلیمان ندوی کا خیال ہے کہ یہ مضمون انجمن گزشتہ کے مشہور شاعر اور وکیل اقبال سہیل کا تھا جو حسرت کی طرح شعر و سخن اور سیاسی مذاق رکھتے تھے اس کے برعکس جناب ضیاء الدین برنی لکھتے ہیں کہ میرے دوست ڈاکٹر سید سجاد نے ۲۶ ستمبر ۱۹۶۶ء کو مجھے یہ سطور لکھ کر دی کہ بابائے اردو ڈاکٹر مولوی عبدالحق فرماتے ہیں کہ یہ مضمون ان کا تھا اور اس پر حسرت کو جیل ہوئی راقم الحروف نے بھی ڈاکٹر عبدالحق سے یہی سنا کہ یہ مضمون ان کا ہے یہ غشتگو کہنی افرو کی موجودگی میں حیدر آباد سندھ کے رمپوے اسٹیشن پر ہوئی۔ لیکن جناب ضیاء الدین برنی سطور فرماتے ہیں کہ "معارف وادوں سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ مضمون عربی سے اردو میں ترجمہ کیا گیا تھا اور ڈاکٹر عبدالحق عربی نہیں جانتے اس لئے مضمون ان کا نہیں ہو سکتا ایک دن میں نے بابائے اردو سے دریافت کیا کہ وہ اس واقعہ پر روشنی ڈالیں لیکن انہوں نے یہ کہہ کر قصہ ختم کر دیا کہ اب انہیں یہ واقعہ بالکل یاد نہیں رہا۔ جناب جلیل قدوائی نے مولوی سید ہاشمی فرید آبادی اور سید سلیمان ندوی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ مضمون مولوی عبدالحق کی اردو اور فضل امین صاحب کی انگریزی تحریروں کا خلاصہ تھا جو اقبال سہیل صاحب نے تیار کیا تھا جناب جلیل قدوائی نے یہ بھی لکھا ہے کہ مدرسہ کی جانب سے اس سلسلہ میں ایک پروانہ مولوی عبدالحق کے نام بھی جاری ہوا تھا مگر اس کی تفصیل نہ ہو سکی۔

صاحب حالات حسرت نے صرف یہ لکھا ہے کہ یہ مضمون جس کی وجہ سے آپ کو قید فرنگ کی سختیاں برداشت کرنی پڑیں درحقیقت علی گڑھ کالج کے ایک طالب علم کا لکھا ہوا تھا مگر مولانا کے اعلیٰ کردار کو دیکھنے اور ان کے عملی اخلاق اور خوبیوں کا صرف اس ایک بات سے اندازہ لگائیے کہ انہوں نے عدالت میں مضمون نگار کا نام نہیں لیا اور اس کی اشاعت کی تمام ذمہ داری اپنے اوپر ڈالی اور اس طرح صحافت کے اعلیٰ اصولوں پر دل و جان سے عمل کیا۔ صحافی ہر حال میں ذریعہ اطلاع کے تحفظ کا ذمہ دار ہے اور تاریخ میں جب بھی اس قسم



کا مرسد آیا تو اس نے اپنی جان پر کھیل کر اپنی اس  
ذمہ داری کو پورا کیا۔

لیکن برصغیر کی تاریخ میں اس میدان میں بھی اولیت  
کا سہرا مولانا ہی کے سر پر، حسرت کی بلند جو صلی اور اعلیٰ نظری کا ثبوت ایک یہ  
بھی ہے کہ جن لوگوں نے ان کے خلاف شہادت دی تھی انہیں ان لوگوں سے کبھی  
ذاتی پرغاش نہیں ہوئی مگر اس کے مقابلہ میں نواب وقار الملک کے علاوہ اب تک  
علی گڑھ کے جاہ پسند حسرت سے بلاوجہ بعض وعناد رکھتے ہیں۔ اب تک سے مراد  
مسلمان ہے حالات حسرت اسی سن میں شائع ہوئی تھی مولانا نے جیل سے  
رہائی کے بعد بھی کسی سے مضمون نگار کا تذکرہ نہیں کیا ورنہ کم سے کم یہ تو ضرور  
نفاہر ہوتا کہ صاحب مضمون کون تھا مولانا عبد الماجد دریا آبادی نے ایک خط میں  
جناب عبد القوی دمنوی کو لکھا کہ حسرت کی بہت کا اصلی امتحان ۱۹۰۵ء کی جیل  
تھی جب ساری قوم بشمول بزرگ قوم نواب وقار الملک ان سے سخت ناراض ہو گئی  
تھی اور اس زمانہ میں ہندوؤں میں بھی جیل جانا ایک ذلت کی بات تھی، سید سلیمان  
ندوی نے لکھا ہے کہ علی گڑھ کالج کی حرمت کو بچانے کے لئے اس نے کہ مولانا  
بھی علی گڑھ کالج کی پیداوار تھے کالج کے بڑے بڑے ذمہ داروں نے حسرت کے خلاف  
کو ای وی یہاں تک کہ نواب وقار الملک نے بھی دو ایک تقریروں میں مضمون مذکور  
کی مذمت کی۔

### مقدمہ کی روداد

اب مقدمہ کی روداد خود مولانا سے لیئے۔ تحریر فرماتے ہیں کہ ۱۹۰۵ء کو  
اردوئے معلیٰ پریسیڈنشن کا مقدمہ قائم ہوا اور ہر گشت ۱۹۰۵ء کو دوستوں  
قیمہ سخت اور دسویں برکمانہ کا حکم سنایا گیا علی گڑھ میں ہر شخص جانتا ہے اور اس  
نے مجسٹریٹ علی گڑھ کو بھی غالباً اس کا علم تھا کہ راقم الحروف کی زندگی کس پہنچ  
پر بسر ہوتی ہے مگر نیت تو صرف یہ تھی کہ اردوئے معلیٰ اور کتب خانہ اردوئے معلیٰ  
کی برابری میں کوئی دقیقہ باقی نہ رہے تاہم میں مجسٹریٹ علی گڑھ کے ان حکام



کی شکایت نہ اب ہے اور نہ کبھی ہوئی اور نوعیت مقدمہ کے لحاظ سے ان کی غیر معمولی سختی پر نہ کبھی تعجب ہوا اور نہ اب ہے اس لئے کہ جب تک ہندوستان میں مجسٹریٹ پولیس کے بھی اعلیٰ افسر رہیں گے اور خفیہ پولیس کی ان جھوٹی رپورٹیں سن کر جن کی تردید کا فرضی ملزم کو کوئی موقع نہ ملتا ہے نہ مل سکتا ہے فیصلہ مقدمہ کے شروع ہونے سے قبل ہی کر لیا کریں گے تو نتیجہ ظاہر ہے۔ جب تک انہیں ایک شخص پر الزام لگانے کا حق ہے وارانہ جاری کرنے کا حق ہے اور پھر خود ہی انہیں انصاف کرنے کا حق ہے اس وقت تک مقدمات میں غموٹا اور پولیشل مقدمات میں خصوصاً خاص انصاف یا رفاہی کی امید کرنا اول درجہ کی حماقت ہے۔ کیونکہ پولیشل مقدمات میں ایک اور خرابی یہ بھی ہوتی ہے کہ ملزم اکثر فریجیوں اور فریجی حکومت کا دشمن سمجھا جاتا ہے اور اس لحاظ سے یورپین مجسٹریٹ کے دل میں اس کی جانب سے بغض و کدورت کا پیدا ہونا ایک ایسا قدرتی امر ہے جس کی نسبت ہم اس کو الزام نہیں دیتے۔

سبحان اللہ کیا جو حملہ اور دست نظری ہے مولانا کے مذکورہ بالا اظہار خیال سے مقدمہ کی نوعیت اور سزا کے بارے میں تمام متعلقہ امور سمجھ میں آ جاتے ہیں۔ اور تہہ چل جاتا ہے کہ یہ ساری سزا جیسا کہ پہلے اندیشہ ظاہر کیا گیا ہے اور قید ایک سو چالیس سال کا نتیجہ تھی لیکن جیسا کہ مولانا نے فرمایا انہیں اس ضمن میں کبھی سے یہاں تک کہ مجسٹریٹ سے بھی کوئی شکایت نہیں تھی اس لئے کہ انہوں نے اس فیصلہ کا سائنسی تجزیہ کر لیا تھا درحقیقت یہ غرض سزا نہیں تھی بلکہ مصائب خداوند کا ایک مسلسل دور تھا جس کا تفصیلی ذکر آ رہا ہے لیکن جیسا کہ مولانا نے نرم دل کے رہنماؤں کو دفاعی مزاحمت کا لہر سمجھاتے ہوئے لکھا تھا کہ سونے کو جتنی آگ دی جائے وہ اتنا ہی کھرا بن جاتا ہے۔ مظالم کے ساتھ ساتھ مولانا کی روحانی، ایمانی اور اخلاقی قوتوں میں اضافہ ہوتا گیا حالات حسرت کے مطابق یہ مصائب اور الام معمولی نوعیت کے نہیں تھے حسرت کے ساتھ جیل میں جو سختیاں کی گئی وہ ظلم اور بے انصافی کی غیر تناک مثالی ہیں اور عیب بھی محکوم ہندوستان کی تہذیب تکھی جائے گی تو حسرت پر جس قدر ظلم توڑے گئے ہیں اور ان پر جس قدر جوہر دست



کی بارش کی گئی ہے وہ اس تاریکی کا سب سے زیادہ تاریک اور سیاہ باب ہو گا اور اس  
 کہ یہ توقع اب تک پوری نہیں ہوتی اور مذہبی تعصب نے صحیح واقعات کو منظر عام پر  
 نہیں آنے دیا۔

### سب سے بڑی انصافی

”سب سے پہلی اور سب سے زیادہ سخت نا انصافی جو مولانا کے ساتھ کی گئی وہ  
 یہ تھی کہ ان میں دو اخلاق مجرموں میں کوئی فرق نہیں کیا گیا اور نہ صرف یہ بلکہ تمام  
 مجرمین سے بھی زیادہ ذلت انگیز اور تکلیف دہ برتاؤ ان کے ساتھ کیا گیا یہاں تک  
 کہ قواعد جیل کے مطابق جن رعایتوں سے عام قیدی مستفید ہوتے رہتے تھے حسرت کو  
 ان سے بھی ہمیشہ محروم رکھا گیا۔ مثلاً یہ کہ کسی قیدی سے چکی پیسنے کی سخت ترین مشقت  
 دس دس روز سے زیادہ نہیں لی جاتی مگر حسرت کی تمام میعاد قید اسی مشقت  
 میں گزری۔ مولانا فرماتے ہیں کہ میری نسبت وارڈز کو یہ گمان تھا کہ اس سے چکی  
 نہ پس سکے گی انہما پر یہ خیال درست تھا۔ اسلئے کہ مولانا اس زمانہ میں علی گڑھ  
 سے گریجویٹ ہو چکے تھے اور مسلمانوں میں تعلیم عام نہ ہونے کے سبب ان میں  
 اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد کی بڑی کمی اور بی۔ اے ہوا بڑا فخر تھا، لیکن جب دوسرے  
 دن برقنداز سے دریافت کرنے پر اس کو معلوم ہوا کہ میں نے پہلے ہی روز اپنا کام  
 اپنی ایک من گھڑیوں، وقت مقررہ سے پہلے ہی ختم کر لیا تو اسے یقین نہیں آیا اور  
 برقنداز سے ایسی باتیں کہیں جن سے اس نے اپنی سمجھ کے مطابق یہ نتیجہ نکالا کہ میری  
 نسبت وارڈز کا یہ منشا ہے کہ اس کی پیشی ہو جائے چنانچہ تیسرے دن اس  
 نے مجھے سب سے خراب چکی دی اور میرے وارڈ کو سمجھایا کہ تم ڈھیل دے  
 دینا نتیجہ اس کا یہ ہوا کہ دس سیر غلہ باقی رہ گیا۔ قاعدہ کے مطابق ہم دونوں  
 کی پیشی ہونی چاہیے تھی لیکن حسب قرار دو سابق صرف میری پیشی ہوئی  
 اور دونوں کے لئے رات کو ہتھکڑیاں ڈالنے کی سزا بخورنے ہوئی۔ میں چاہتا  
 تھا کہ سپرنٹنڈنٹ سے سہارا حاصل کر دوں مگر برقنداز کو یہی آثار کر زور و کوب  
 پر آمادہ کیا کہ میں نے خاموشی اختیار کی اور معاملہ کو خدا کے سپرد کر دیا، صاحب



حالات حسرت تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا برابر جیل میں جکی پیتے رہے یہاں تک کہ پورا رمضان المبارک اس صبر آزما شغل میں بسر ہوا پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ اس کے علاوہ حکام جیل کی طرف سے دوسرے قسم کی سخت گیریاں بھی عمل میں آتی رہیں مثلاً کسی کو اجازت نہیں تھی کہ وہ حسرت سے گفتگو کرے۔ ملازمان جیل کو بھی یہ سختی سے بدلتی تھی کہ وہ مولانا کے ساتھ کوئی جائز رعایت نہ کریں۔

### آغاز قید کا حال

نور مولانا نے اپنے رسالہ اردوئے معلیٰ میں آغاز قید کا حال اس طرح لکھا ہے کہ ہم اگست ۱۹۴۷ء میں قید سختی کا آغاز اس طرح ہوا کہ پچھری سے واپس جیل پہنچتے ہی ایک ٹکڑا ایک چائیکہ اور ایک کڑوا پینے کو اور ایک ٹکڑا ٹماٹ کا اور کھیل اور حصے بچھانے کے واسطے اور ایک قدح آبہی پڑا اور ایک تھوٹا دیکر ضروریات کو رفع کرنے کی غرض سے مرحمت ہوا۔ ان چند چیزوں کے علاوہ قیدیوں کو اور کوئی چیز رکھنے کی اجازت نہیں تھی۔ ابتدا میں سامان خورد و ماندگی کی اس شکل سے کسی قدر تکلیف ضرور محسوس ہوئی لیکن بہت جلد طبیعت نے انہی کے استعمال پر قانع ہو کر ایک عجیب و غریب سبق حاصل کر لیا اگر انسان ہوا و حرم کو ترک کرنے تو زندگی کی ضرورتیں اس قدر کم ہیں اور وہ اتنی آسانی سے فراہم ہو سکتی ہیں کہ بظاہر ان کے لئے انسان کو جبر و ستم یا سکرو و غریب کے وسائل اختیار کرنے اور بعض اوقات اختیار کی بندگی و غلامی تک کے قبول کرنے پر آمادہ ہو جانا ایک حیرت انگیز معاملہ نظر آتا ہے۔ زندانی معاشرت کی یہ فضا نہ شان ہر طرح راقم الحروف کے مناسب تھی البتہ ابتدا میں سہلات نیم برستگی فرضیہ نماز ادا کرنے میں تکلیف ہوتا تھا لیکن رفتہ رفتہ اپنی مجبوری اور بے بسی کے احساس نے اس کا بھی خوگر بنا دیا جیل کی سخت ترین مشقت جکی سے پہلے ہی روز سابقہ پڑا راقم نے مصداق برسرِ مرزند آدم ہرچہ آید بگذرد اس جبری خدمت کو بسر چشم قبول کیا۔ اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ "لوگوں کو عام طور پر خیال تھا کہ یہ مشقت چند روزہ ثابت ہوگی اور کسی سینٹرل جیل میں تبدیلی ہونے پر کوئی لکھنے پڑھنے کا کام مل جائے گا



لیکن راقم الحروف کو اہل قزلبک کی شرافت اور عالیٰ خرصگی سے اس رعایت کی توقع نہ تھی چنانچہ میرا خیال صحیح نکلا اور وہاں بھی جیگ کی پُر اذیت اور ذلت انگیز مشقت سے سابقہ پڑا اور تقریباً ساری مدت روزانہ ایک من آٹا پیسنے سے سہرا رہا حالانکہ عام قیدیوں سے بھی عموماً چکی دو ایک ماہ سے زیادہ نہیں پہنائی جاتی۔

### مینی جیل

علی گڑھ سے الہ آباد مینی جیل، کی روانگی اور وہاں پہنچنے پر جن تکالیف کا سامنا ہوا اس کی نسبت مشاہدات زنداں میں مولانا نے فرمایا کہ وہ گورنمنٹ نے کرپے کے علاوہ دوسری ضروریات کے لئے ایک پیسہ نامہ نہیں دیا یہاں تک کہ راستہ میں قیدیوں کی خوراک کے لئے فی کس فی روز ایک آنہ کے حساب سے جو ملتا تھا وہ بھی نہیں ملا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دوسرے دن صبح تک تھوڑے سے بھنے ہوئے چوڑے کے سوا کچھ کھانے کو نہیں ملا۔ دھکم کی بھی حد ہوتی ہے مگر مولانا کے معاملہ میں کس قسم کی حد کو روا نہیں رکھا گیا؟ الہ آباد جیل میں داخل ہونے کے بعد علی گڑھ جیل کے کپڑے اتروائے اور کہا گیا کہ یہاں کے کپڑے کچھ دیر میں ملیں گے اس وقت تک کپڑے کپڑے پہن جن کی کیفیت یہ تھی کہ ان سے زیادہ کثیف و غلیظ اور بدبو دار کپڑے کا تصور بھی بہ آسانی ذہن میں نہیں آ سکتا تھا لیکن مجھ کو وہی کپڑے پہننے پڑے۔ علیٰ تک بھی اتروانی گئی حالانکہ علی گڑھ میں معائنہ کے بعد پہننے کی اجازت مل گئی تھی تاہم چونکہ مولانا کی نگاہ دور بین نہیں تھی اس لئے علیٰ کے اتارنے کے بعد وہ بالکل معطل ہو کر رہ گئے تھے، تھوڑے ہی دیر بعد جیلر صاحب نازل ہوئے اور میرے ساتھ کے تمام اخباروں اور کتابوں کو سوائے دیوان حافظ میرے سامنے جلا کر خاکستر کر دیا اور دفتر میں حاضر ہونے کا حکم صادر فرمایا دفتر میں لہجہ کو غضب آلود اور قہر بارنگا ہوں سے دیکھ کر ارشاد ہوا کہ اگر یہاں تھیک طور سے نہ رہو گے تو بیمار بنا کر اسپتال بھیج دیئے جاؤ گے اور وہاں جا کر خاک کر دیئے جاؤ گے اس کے علاوہ ان دفعہ داروں کو جو قیدیوں سے کام لیتے تھے حکم ملا کہ ان کے دماغ کی نکال دو۔



صاحب حالات حسرت نے لکھا ہے کہ اس کا منشا یہ تھا کہ مولانا کو بلاوجہ بخیر  
ازیت پہنچائی جائے۔۔

”بہر حال اس پرستار حسرت، قلاتی ملک و قوم نے ان مصائب و تکالیف کو ہلکی  
خوشی برداشت کیا اور ایک لمحہ کے لئے بھی کمزوری کو اپنے پاس نہ آنے دیا۔ بلکہ  
ستم گریوں سے امر حق کی خدمت گزاری کا دلولہ اور زیادہ نشوونما پذیر ہوا اور ایسی  
خدمت حاصل کی کہ برسوں کی ریاضت اور مجاہدات سے بھی یہ بات حاصل نہ ہوئی یہ  
بھی خداوند ارض و سما کا احسان عظیم تھا کہ اس نے مسکین حسرت کو پہلے تو مبتلائے  
الام کیا اور پھر خود ہی ان کی برداشت کی قوت بھی عطا فرمائی۔ اس کے علاوہ دیگر  
اخلاق حسنہ اور صفات حمیدہ کی طرف بھی اس قید فرنگ کے ذریعہ رہنمائی حاصل  
کی چنانچہ عزم و استقلال کے علاوہ یہ سبق بھی مولانا کو حاصل ہوا کہ آنچہ مادر کار  
داریم اکثرے درکار نیست۔ چنانچہ اب مولانا بالکل فقیہانہ اور درویشانہ زندگی بسر  
کرتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ وہ سامان معاش کی تلاش میں دیوانہ وار اور  
حرصانہ طریق سے ارذل اور بعد از اخلاق مسائل کے جال میں نہیں پھنستے اور ہر  
وقت ان سے جدا ہو جانے کے لئے تیار ہیں یعنی انہوں نے اپنی ضروریات اور تعلقات  
کو اس قدر محدود کر لیا ہے کہ وہ آئندہ درد و مصائب سے نہیں گھبراتے۔ اور  
ان سے بُدا اور علیحدہ ہو جانے کے خوف سے حق و صداقت کے نشر و اعلان سے  
باز نہیں رہتے جیسا کہ ملک و قوم کو بار بار تجربہ ہو چکا ہے اور اب اس تجربہ  
کی تجدید ہو رہی ہے۔ مختصر یہ کہ اس پرالام و محن زمانہ قید کو مولانا نے عبور و  
شکر کے ساتھ حافض شیراز کے اس شعر کو زبان حال سے پڑھتے ہوئے ختم کر دیا۔  
پنداشت رستم کے جہاں ہر ما کرد بر گردن او ہماند و بر ما بگذاشت

### قید فرنگ کی روحانی برکتیں

حالات حسرت میں آگے چل کر تحریر ہے کہ ”دیارِ صدق تسلیم صداقت  
کا یہ ایک مسلم مسئلہ ہے کہ باطل کے جبر و تسلط میں بھی حق کی سر بلندی کی قوت  
محض ہوتی ہے اور ظلم و ستم کی راہیں بھی آخر دیارِ حق کی صراطِ مستقیم سے جھا



ملتی۔ یعنی انسان کی مادی طاقت اپنی قبرمانیوں کے اندر جاوے صداقت کے لئے ایک نور مستور رکھتی ہے اور وہی نور مستور بالآخر ظلمت و استبداد کی بنیاد پر چاکی کر کے سیاہ خانہ ظلم و ستم کو منور کر دیتا ہے غرضیکہ ابتلا و آزمائش کا دورہ آفرینا حق و صداقت کے لئے بے شمار فوائد و برکات کا واحد ذریعہ ہوا کرتا ہے پھر اس کلیہ سے مولانا حسرت کی ذات گرامی کیونکر مبرا رہتی اور یہ کیوں کر ممکن تھا کہ ایسے کاروبار کی نصرت بخشی کے لئے خداوند قدوس کا دست اعانت فرما حسرت کی طرف نہ بڑھتا۔ یقیناً اس کو جنیش ہوئی اور اس نے حسرت کو اپنی پناہ میں لے لیا۔ پھر وہ کون سی قوت ہے جو حسرت پر فتح پائ سکے اور کون سی طاقت ہے جو حسرت کی قوت ایمانی کو زیر کر سکے یہی ایک فضل و تائید ربانی برکات و رحمت کے تحت کیا کم ہے کہ کسی دوسری چیز کی تلاش میں آپ نکلیں حالانکہ اس کے علاوہ قید قریب کی سختیوں نے حسرت کے دامن کو روحانی فیوض سے مالا مال کر دیا۔ اس کو بھی نظر انداز کیجئے برکات ایمان کے صرف اس جھد کو لیجئے جس کا نعتی براہ راست ملک و قوم سے ہے۔

دنیا کی تاریخ حریت و استبداد کا بغور مطالعہ کیجئے۔ آپ کو ایسے نفوس قدسی کی مثالیں بہ کثرت ملیں گی جو قید کی پرمٹن زندگی میں بھی قومی خیال سے غافل نہ رہے اور وہاں بھی سلسلہ شد و بدایت اور خدمت فرمائی کو انہوں نے جاری رکھا حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام احمد ابن حنبل، حضرت علامہ ابن تیمیہ، حضرت مجدد الف ثانی حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، ان کے علاوہ موجودہ عہد میں بلا قید مذہب و ملت، مقتدائے وطن پرستان مشربال گنگا و عترت تک، حسرت کی طرح یہ تمام حضرات اپنے عہد میں حمایت حق و پرستاری صداقت کے جرم بے جرمی میں مقدس بیڑیاں اپنے پیروں میں پہن چکے ہیں اور جیل کی صعوبات میں گرفتار ہو چکے ہیں مگر ان پاکستان صداقت نے ان پر اذیت لمحات میں قوم کو فراموش نہیں کیا اور جس قدر ممکن ہو سکا خدمت کرتے رہے ایسے اور بات ہے کہ قوم نے انہیں فراموش کر دیا، یعنی اگر زبان بند کر دی گئی تو قلم کو انہوں نے نہیں چھوڑا اور جس حد تک اسے آزادی دی گئی انہوں نے اس سے کام لیا۔ بعض بزرگوں کے حالات تو اس ستم کے ہیں کہ ان



مقدس وجود نے جیل خانہ کو بھی خالصتہً دارالحدیث اور موعظت خانہ بنا دیا۔ اور ہزاروں بد اخلاق قوموں کو چند ہی روز میں متحقی یا اخلاق اللہ خانوں کی صورت میں تبدیل کر دیا۔ اکثر نے تالیفات و تصنیفات کا شغل بھاری رکھ کر موتیوں میں توڑنے کے قابل پر از حکمت و موعظت تصنیفات قوم کے لئے تیار کر دیں۔ لیکن حسرت کے مقدس جسم کی طرح ان کا قلم بھی مجبور و مجبوس تھا اور سخت تاکید تھی کہ کاغذ قلم درخت کیا کاغذ کا روئی ٹکڑا بھی ان تک نہ پہنچ جائے لیکن یہ ایسے سہ ماہی نے رمضان المبارک میں روزے رکھ کر اور چکی پیس پیس کر ایک عبد ربیم الفطیر دیوان تیار کر دیا اور اس طرح اردو ادب میں ایک قیمتی اضافہ ہوا اس دیوان کی شعری لطافت و پاکیزگی جو قیمت رکھتی ہے حتیٰ کہ وہ انمول ہے لیکن اس کے علاوہ مولانا نے پردہ شعر میں عابجا حریت و وطن پرستی کا درس دیا ہے اور حتیٰ کی طرف انہوں نے اس ذریعہ سے بھی رہنمائی کی ہے جس دو چیزیں ایسی ہیں کہ دوسروں کی آزادی سے زیادہ قیمتی ہیں۔ مگر ان کے علاوہ بھی مولانا نے ایک خدمت ملک و قوم کی اور بھی کی ہے یعنی مشاہدات زندان خرمک کے عنوان سے موصوف نے ایک طویل سلسلہ میں جیل خانوں کی وہ بے انتظامیاں اور ابتراں بیان کی ہیں جن کو سن انسانیت کی روح لرز جاتی ہے اور اس امر کا صحیح اندازہ ہو جانا ہے کہ اس عہد تہذیب میں دورِ ظلمت و وحشت کی یاد کو کس طرح زندہ رکھنے کی کوشش کی جاتی ہے ؟

## جیل کی سختیاں

”تمام مستند ممالک میں جیل خانوں کا انتظام نہایت عمدہ ہوتا ہے اور کوشش کی جاتی ہے کہ بھریوں کے اخلاق درست ہو جائیں نیز کوئی وحشیانہ برتاؤ ان کے ساتھ نہیں کیا جاتا۔ لیکن ہندوستان کی برٹش گورنمنٹ کے انتظامات جیل حسب تحریر مولانا حسرت موہانی اس قدر ابترو و بدتر ہیں کہ اصلاح و درستی کے عوض بھریوں کے اخلاق اور زیادہ قریل و متبدل ہو جاتے ہیں اور خلاف انسانیت جو سختیاں روا رکھی جاتی ہیں ان کا تو کچھ ذکر ہی نہیں ہے مولانا حسرت نے انتظامات جیل



پر نہایت تفصیلی ناقدانہ نظر ڈال کر اہل ملک کو اس سے آگاہ کیا اور کونسل کے آئریبل ممبروں کو توجہ دلائی چنانچہ آئریبل بابو گنگا پرشاد صاحب دریا آجہانی نے صوبجات متحدہ کی کونسل میں ایک سوال کے ذریعہ گورنمنٹ کو اس حالت زار کی طرف توجہ دلائی اور اگرچہ حکومت نے نہایت مغرورانہ اور معزورانہ انداز میں اس سوال کو ٹھکرا دیا تاہم اہل ملک اس حقیقت سے کم از کم آگاہ ہو گئے حکومت کی بے نیازی اور استغناء کو شکست دے کر اپنے مطالبات کو تسلیم کر لینا حسرت کا نہیں بلکہ تمام ملک و قوم کا کام ہے آئریبل ان جہانی نے دریافت کیا تھا کہ آیا گورنمنٹ کی نظر سے اردوئے معلیٰ کے یہ مضامین گزے ہیں اور آیا ان کی بابت کچھ تحقیقات کی جائے گی۔ لیکن اس سوال کے جواب میں انسپکٹر جنرل نے کہاں غرور و بے پروائی سے جواب دیا کہ گورنمنٹ کے نزدیک ان مضامین کی کوئی وقعت نہیں ہے اور نہ ان کے متعلق کوئی تحقیقات کی گئی ہے اور نہ اتنی کی جائے گی یہ جواب جن پر معزورانہ الفاظ اور جس غضب ناک لہجہ میں دیا گیا اس سے اس امر کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ غریب حسرت پر جیل میں کیا کچھ ستم نہ توڑے گئے ہونگے اور یہ کہ حکومت کو مولانا حسرت سے کس درجہ عناد ہے اس کے جواب کے متعلق مولانا حسرت نے اپنے رسالہ اردوئے معلیٰ میں سطور یہ فرمایا کہ غیر آپ حاکم ہیں اور ہم محکوم، جو بیا ہے سیکھنے لیکن اتنا خیال رہے کہ جبر و خود سر ہیا کے ساتھ غرور اور کج زوال کی یقینی علامت ہے مولانا نے یہ پیشین گوئی اس وقت کی جب کسی کو اس بات کا یقین بھی نہ آتا تھا کہ سلطنت برطانیہ مٹنے کے لئے رہی ہے۔

ابتداء حسرت کو مجسٹریٹ علی گڑھ نے دو سال قید سخت اور ۵ سو روپیہ جرمانہ کی سزا اپنے تمام اختیارات سے کام لیکر دی تھی جرمانہ وصول کرنے میں اس سزا کی نوعیت میں وہ اور اضافہ کر سکتے تھے چنانچہ عالی موصلد مجسٹریٹ نے زر حبس مانہ وصول کرنے کے حیلہ سے حسرت کا نہایت ناور قیمتی کتب خانہ بر باد کر ڈالا یہ کتب خانہ اس زمانہ میں چار ہزار روپیہ کی مالیت کا تھا اور اس میں نہایت ناور و نایاب کتا ہیں تھیں اور بعض قلمی بھی تھیں ایسا قیمتی اور لا بہرہ کتب خانہ صرف ساٹھ روپیہ میں بر باد کر دیا گیا ظاہر ہے کہ اس حرکت سے مولانا حسرت کو جس قدر



تکلیف ہوئی ہوگی اس کا اندازہ صرف اہل ذوق ہی کر سکتے ہیں مولانا نے اس  
 ظلم اور زیادتی کے متعلق جو خیالات ظاہر ہوئے وہ حسب ذیل ہیں: اس جرمانہ کی  
 بدولت کتب خانہ اردوئے معلیٰ کی جو حالت ہوئی اس کا بیان نہایت دردناک ہے  
 جن کتابوں کو راقم الحروف نے معلوم نہیں کن کن کوششوں اور وقتوں سے بہم  
 پہنچایا جن کتابوں میں بہت سے نایاب اور قیمتی نسخے و روایں شعراء وغیرہ کے  
 تھے جن کی نقل بھی دوسری جگہ نہیں مل سکتی۔ ان سب کو پولیس کے جاہل جوان بھیلوں  
 میں اس طرح بھر بھرے گئے جس طرح کھڑکی اور بھسے جاتے ہیں ان کتابوں  
 کی فہرست بنانا تو درکنار کسی نے ان کو شمار تک نہیں کیا۔ اس کے بعد ان  
 کتابوں پر کیا گزری، اس کا ذکر کرتے ہوئے ہمارا دل دکھتا ہے اس لئے اس  
 سے قطع نظر ہی مناسب ہے اس جبر و ظلم کا اضافہ خدا کے ہاتھ ہے یہ  
 جیلے ان حضرات کے لئے سرمایہ عبرت ہونے چاہئیں جو انگریزی زبان اور  
 تہذیب کو قومی زبان اور قومی تہذیب سے افضل سمجھتے ہیں۔

”بہر حال مجسٹریٹ علی گڑھ کے اختیار میں جس قدر تھا انہوں نے حسرت کو  
 اذیت دینے اور ان کو برباد کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ لیکن ان کی  
 تجویز کردہ دو برس کی میعاد میں بمبئی کورٹ سے ایک سال کی تخفیف ہو گئی اور  
 چونکہ حسرت کی مالی حالت سقیم تھی کیونکہ وہ فیضانہ زندگی بسر کر رہے اس لئے  
 جرمانہ کے عوض ۶ ماہ قید سخت کا اس میں اضافہ ہو کر ڈیڑھ سال کی مدت رہ  
 گئی تھی۔ اس قدر طویل مدت میں بھی حسرت پر سختیاں کم نہ ہوئیں جیل کے حکام  
 نے تو یہ تہیہ کر لیا تھا کہ انہیں ہر قسم کی تکلیف و پریشانی میں مبتلا رکھا جائے  
 مگر مولانا کے والد کے انتقال کی وجہ سے حسرت کے بڑے بھائی روح الحسن وکیل  
 حیدر آباد دکن نے ذریعہ جرمانہ بھجورا ادا کر دیا کیونکہ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو دارنشا  
 مولانا کو ترکہ میں جو جائیداد ملی تھی اس کو بھی مجسٹریٹ علی گڑھ نیلام کر ڈالتے  
 ہیں اس حساب سے ڈیڑھ سال کی مدت میں ۷ ماہ کی مزید کمی ہو گئی اور آپ  
 صرف ایک سال حبس میں رہے اور یہ تمام مدت جیسا کہ پہلے تحریر  
 کیا جا چکا ہے چلی پیتے گزری۔“



## والد کو ملنے کی اجازت نہیں دی گئی

جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے مولانا کے والد ماجد کا انتقال مولانا کے قید کے دوران ہوا اور جیسا کہ مولانا کی صاحبزادی منجمہ بیگم نے تحریر کیا ہے رحلت کا سبب مولانا کی گرفتاری اور قید کے دوران ان پر مظالم اور شہداء تھے مولانا جس وقت گرفتار ہوئے اس وقت تو وہ اپنے والد کو اطلاع نہ کر سکے لیکن والد آبا جیل پہنچنے کی خبر مولانا نے ایک شخص کے ذریعہ سمجھا دی تھی۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ انہوں نے خود مولانا کو کھلے جسم چانگیہ اور تھکڑی بٹری میں آلا باداٹیشن پر دیکھا تھا مگر بہر حال جب وہ مولانا سے ملنے کے لئے جیل پہنچے تو مولانا پر سختیوں کا یہ عالم تھا کہ والد کو بھی ان سے ملنے کی اجازت نہیں دی گئی۔ اور وہ اپنے لڑکے سے ملے بغیر ہی واپس کر دیئے گئے یہ ایسا جانکاہ صدمہ تھا جس نے بڑھاپے میں ان کی کمر توڑ دی اور وہ اپنے نورِ نظر، لختِ جگر سے ملاقات کی آرزو لئے رہی تک عدم ہو گئے مولانا نے خود اس سانحہ عظیم پر ان الفاظ میں روشنی ڈالی ہے۔

”موصوف نے بہ کوشش تلاش کر کے میرا پیغام اسی روز والد ماجد کو پہنچا دیا دو ہی چار روز کے بعد معلوم ہوا کہ والد مرحوم نے مجھ سے ملنے کے لئے درخواست پیش کی لیکن افسوس کہ سپرنٹنڈنٹ جیل نے ان کی درخواست کو کسی مصلحت سے منظور نہیں کیا اور وہ ناکام واپس گئے مجھ کو اس واقعہ کا کس قدر افسوس رہا اور خصوصاً اس لئے کہ اپیل کے متعلق کارروائی تھی اس کا بھی کچھ حال نہ معلوم ہو سکا والد مرحوم کو میرے اس طرح گرفتار ہونے کا بے انتہا غم تھا چنانچہ جیل سے واپس آنے پر اکثر اعزاء کی زبانی معلوم ہوا کہ اس واقعہ کے بعد ان کی صحت کبھی ٹھیک نہیں اور آخر کار میری عدم موجودگی میں انہوں نے انتقال فرمایا جیل میں مجھے اس واقعہ کی خبر تک نہ ہوئی۔“

تین اہم واقعات

جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے کہ جیل کی ساری سہ



ابتلا اور مظالم میں بسر ہوئی لیکن تین واقعات کا اس موقع پر اعادہ ضروری ہے تاکہ اس ابتلا کی نوعیت پر مفصل روشنی پڑ سکے پہلا واقعہ تو یہ ہے کہ مولانا کو علی گڑھ سے الہ آباد لے جاتے وقت کھانے پینے کا کوئی بندوبست نہیں کیا گیا حالانکہ اس مقصد کے لئے ضروری قواعد و ضوابط موجود تھے مولانا نے خود اس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور ہم اس کی تفصیل اوپر درج کر چکے ہیں دوسرا واقعہ یہ ہے کہ مولانا کو جیل میں رکھنے پڑھنے کی سخت مخالفت تھی حالانکہ قاعدہ اور قانون میں اس پابندی کی کوئی گنجائش نہیں تھی اور صرف اس پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ مولانا کے ساتھ جو کتابیں اور اخبارات تھے وہ بھی ان کے سامنے جلا دیے گئے دوسرا واقعہ یہ ہے کہ مولانا کو جیل میں علیک لگانے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا گیا مولانا نے اس واقعہ کے سلسلہ میں جن خیالات کا اظہار کیا وہ سنئے، راقم کی نگاہ دور بین نہیں ہے اس لئے پڑھنے لکھنے کے اوقات کو چھوڑ کر باقی ساری وقت علیک کی ضرورت رہتی ہے چنانچہ علی گڑھ کے سپرنٹنڈنٹ جیل نے وقت معائنہ علیک لگانے کی اجازت دے دی تھی لیکن الہ آبادی نے اس کو کسی طرح گوارا نہیں کیا اور علیک کو داخل دفتر کر کے راقم کی عزت افزائی میں ایک درجہ اور بڑھا دیا۔

ایں ہم اندر عاشقی غم ہائے بالائے ونگ

ان تین واقعات کے یہاں بیان کا مقصد یہ ہے کہ یہ قید فرنگ واقعی قید تھی اور اس کا مقصد بجز اس کے اور کچھ نہ تھا کہ مولانا کو ڈرا دھمکا کر راہ راست پر لایا جائے مولانا پر ڈرانے دھمکانے کا اثر تو نہ ہوا البتہ وہ راہ راست میں پہلے کے مقابلہ میں اور زیادہ مستحکم ہو گئے۔

## خوراک اور پوشاک

قبل اس کے کہ اس داستان قید فرنگ کو ختم کیا جائے جیل کی خوراک پر شاکیں اور دوسرے اقدامات کا بھی یہاں تذکرہ ہو جائے تاکہ قید فرنگ کی صحیح صورت حال سامنے آجائے اور آج کے دور کے افراد کو معلوم ہو جائے کہ انہیں جو آزادی میسر آئی ہے اسکی مولانا خیر بھائی نے بڑی ثبات اور لگن سے اس ضمن میں ریت نہ کر رکھی ضروری ہے کہ دوسرے مظالم کے ساتھ ساتھ



قید قریب میں مذہبی فرانسس کی اور نیچی میں سوبان رُوح قسم کی پابندیاں عائد کی جاتی تھیں اور قید ہر حال اور ہر لحاظ سے آغا خان پولیس اور احمد نگر فورٹ کے قیدیوں کی زندگی سے مختلف تھی۔

جہاں تک خودک کی فراہمی کا تعلق ہے مولانا سے بڑا گواہ کون ہو سکتا ہے۔ وہ خود کھتے ہیں کہ کالوں کے لئے صبح کو آدھ پاؤ چنے بطور ناشتہ دیئے جانے کا حکم ہے لیکن عموماً یہ جتنے بھی قیدیوں کو چٹانک ڈیڑھ چٹانک سے زیادہ نہیں ملنے ناشتہ کے بعد کام پر جانا ہوتا ہے جہاں سے انہیں کھانے کھانے کے لئے کچے دیر کی فرصت ملتی ہے کھانے میں ہزار ہا برہہ راشی اور گھیروں کے غلط آٹے کی کچی روٹیاں اس جگہ کھائی جاتی ہیں، ہوتی ہیں جس میں گھیروں کی مقدار سے کچھ ہی کم سٹی یا چونا ملا ہوتا ہے۔ وہ جہاں سے ماننے کے لئے اس سے زیادہ مناسب کیا غذا ہو سکتی ہے، لیکن ملنا فرماتے ہیں کہ جیل کی سخت مشقت سے بچ کر تو کیا کھنکرا اور پتھر بھی ہضم ہو جاتا ہے مولانا نے سخت مشقت کا بڑا اشارہ کیا ہے اس کا پہلے ہی ذکر ہو چکا ہے یعنی ہر قیدی سے ایک من غذا سپورایا جاتا تھا، ورنہ کسی آزاد شخص کا معدہ اس قسم کی روٹی کو قبول ہی نہیں کر سکتا ان روٹیوں کو کچا رکھنے کی مصلحت یہ ہے کہ اول تو پکائے کے لئے پتھر کا کوند اس قدر کم ملتا تھا کہ نئے دفعیوں کو جیل کی اصلاح میں باور جیروں کو دفعیہ کھا جاتا ہے، کچی روٹی پکائی پڑتی ہے دوسرے یہ کہ کچی روٹی کے بجاری ہونے کے سبب مقررہ وزن کی روٹیاں کم آٹے میں تیار ہو جاتی ہیں اور بچا ہوا آٹا دوسرے لوگوں کے کام آ جاتا تھا کچی روٹیاں ہر چٹانک تک ملنے کا حکم ہے لیکن قیدیوں کو یہ روٹیاں عموماً ہر چٹانک بلکہ کبھی کبھی سات چٹانک سے بھی کم وزن کی ملتی تھیں۔ لیکن کسی کو چون و چرا کی عبت نہیں ہوتی تھی راقم الحروف نے حسرت موہانی، ایک بار وارڈر وغیرہ ملازمان جیل کی خفگی سے بے پرواہ ہو کر بطور تجربہ روٹیاں توڑ کر ذرا چٹانک سے کچھ زیادہ ہی نکلیں۔ معلوم نہیں آٹا جو اس طرح بچتا ہے وہ کہاں جاتا ہے اور کس کے مصرف میں آتا ہے کیونکہ گودام سے روزانہ مقررہ وزن کے آٹے کا خرچہ دکھایا جاتا ہے۔



• روٹی کے ساتھ کھانے کے لئے دوپہر کو ابلی ہوئی ہے دھلی ارہر کی ڈال ہے روغن اور بے مزج ملتی ہے اور شام کو چولانی کا ساگ جس کی ادنیٰ صفت یہ ہے کہ پھینک دینے کے بعد گوتے بھی اسے سوچتے نہیں (غور فرمائیے) کہ ہم اپنی قربانیوں کے بعد آج آزادی کی منشا میں سانس لے رہے ہیں (ترکاری جو مختلف قسم کی حبیل میں بوئی جاتی ہے روزانہ ڈالیوں میں یہ رشوت کی انگریزی اصلاح ہے) چلی جاتی ہے یا کبھی کبھی کچھ ملتی ہے تو وہ پکانے والوں کے حرف میں آتی ہے عام قیدیوں کو کبھی اس کی صورت دیکھنے نہیں ملتی۔

### کالے اور گوتے کی تمیز

برخلاف اس کے گوروں کو ناشتے میں ڈبل روٹی چائے، شکر اور کھانے کے لئے گھی، گوشت، ترکاری، چاول، دودھ وغریبہ سب کچھ ملتا ہے۔ اور بقول مولانا کافی مقدار میں ملتا ہے یہ تو حال خوراک کا تھا اب پوشاک کا حال سنئے یہاں بھی مولانا ہی راوی نہیں فرماتے ہیں کہ کالے قیدیوں کو ایک سنگوٹ ایک بجانگیر، ایک کرتہ، ایک ٹاٹ، ایک کھنکھل، ایک ٹوپی کے سوا اور کچھ نہیں ملتا (آغا پلس اور احمد نگر فورٹ کے قیدی اس کلیہ سے مستثنیٰ تھے) جن میں سے ٹاٹ اور کھنکھل سالہا سال کے لئے اور بجانگیر اور کرتہ قاعدہ کی رو سے ہر ماہ کے لئے لیکن از روئے عمل سال بھر بلکہ بعض اوقات اس سے بھی زیادہ دنوں کے لئے بھی کافی سمجھا جاتا تھا (غور کیجئے کہ لباس علی گڑھ کے ایک گریجویٹ اور مولان کے سادات عظام کے ایک معزز رکن کو دیا گیا تھا) اگر اس زمانہ میں یہ چیزیں بھٹ یا خراب ہو جائیں تو اس کا خمیازہ بھگٹنا پڑتا ہے یہی وجہ ہے کہ قیدی ہفت روزہ احتیاط صرف صبح و شام انہیں استعمال کرتے ہیں باقی سارا دن سنگوٹ باندھ کر بسر کرتے ہیں اگر کسی کے ان پٹروں سے زیادہ کوئی چیز پائی جائے تو اسے سخت سزا دی جاتی ہے برخلاف اس کے گوروں کے لئے جوتوں کے کئی جوڑے مع موزوں کے ملتے ہیں پہننے کے لئے متعدد سوٹ جن کے دھونے کے لئے علیحدہ ہندوستانی قیدی و صوبی کا کام کرتے ہیں لیٹنے کے لئے مسہری اس



پر گدا اور چادر۔ غرضیکہ آرام کی تمام چیزیں یہاں کیجاتی ہیں۔ مولانا نے اس  
 تفصیل کو یوں بیان کیا ہے کہ قیدیوں میں بھی کالے اور گوسے کی قمیز تھی۔ اور  
 اور اگرچہ کے سزا کی سیعاد مستقر تھی مگر نسل و رنگ کا فرق سزا کی یکسانیت میں  
 عاراج تھا۔ یہ فرق صرف لباس، پوشاک اور خوراک ہی میں نہیں بلکہ جائے قیام  
 اور دوسری ضروریات زندگی کے بارے میں بھی تھا۔ اس مزید فرق کو بھی مولانا  
 ہی کی زبانی سنئے۔ کالوں کے لئے بارکیں ہیں جن میں برابر سٹا کے ڈھولے یا  
 اونے و جیل کی زبان میں جبروتوں کا متبادل بنے ہوئے ہیں جاڑا گرمی برسات  
 غرضیکہ ہر موسم میں اپنی پرسونا ہے سخت گرمی کے زمانہ میں کاغذ وغیرہ کا پتھا  
 بھی رکھنا ممنوع ہے رات کو پائے خانہ کا کوئی معقول بندوبست نہیں جس سے  
 بعض اوقات سخت تکلیف ہوتی ہے۔ صبح کو جب بارک کا دروازہ کھلتا ہے۔ تو  
 سب قیدی ایک ساتھ پائے خانہ جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ سیدھے  
 اور شریف قیدیوں کو آخر تک منتظر رہنا پڑتا ہے اور کبھی کبھی جب گھنٹی سے  
 کام لیا جاتا ہے تو اور بھی وقت کا سامنا ہوتا ہے کیونکہ گھنٹی دو تین منٹ  
 سے زیادہ پائے خانے میں رہنے کی اجازت نہیں دیتی جس کے بعد بلا توقف  
 باہر نکل آنا چاہئے خواہ کل قیدی فارغ ہونے ہوں یا نہ ہوں پائے خانہ کے  
 بعد منہ ہاتھ دھونے کا کوئی وقت نہیں ملتا بلکہ اکثر وہاں سے سیدھے کام پر  
 بھاگنا پڑتا ہے۔ برخلاف اس کے گوروں کے لئے فی کس ایک کمرہ علیحدہ ہوتا  
 ہے جس میں ایک آبپنی پنک گدے دار ایک میز ایک اسٹول ایک لیمپ اور ہر  
 کمرے کے ساتھ ایک غسل خانہ اور پائے خانہ موجود ہوتا ہے غسل خانہ میں  
 تولیہ صابن ہر شے موجود رہتی ہے رات کو لیمپ کی روشنی میں اور دن کی  
 فرصت کے اوقات میں گوسے قیدی ہی کتا ہیں اور کبھی کبھی اخبار بلا تکلف  
 دیکھتے ہیں۔ ان کو لکھنے کو دوات۔ قلم ہر وقت موجود رہتا ہے حالانکہ کالوں  
 کے لئے کتاب دیکھنا تو درکنار اگر ان کے پاس کاغذ کے ایک پرے کا بھی شہ  
 ہو جانے تو قیامت آجائے چنانچہ خود راقم الحروف کی ایک بار اسی شہ میں یوین  
 وارڈ کے حکم سے جامع کتابی لی ٹی اگرچہ کچھ برآمد نہیں ہوا سب سے بڑا تاشہ



یہ ہے کہ ہر یورپین قیدی کے کمرے پر دو ہندوستانی قیدی رات پھر پنکھا نکلی  
 کا کام دیتے ہیں ۱۲ بجے تک ایک اور پھر صبح تک دوسرا دو گوروں کے لئے  
 ہر مہینہ ایک یا دو بار پادری صاحب آ کے وعظ کرتے ہیں اور ایک جگہ عبادت  
 کی اجازت ہوتی ہے لیکن کالوں کی مذہبی ضروریات کی جانب کبھی مھول کر بھی  
 توجہ نہیں ہوتی عام قیدیوں کی پوشاک میں جانچہ کی لمبائی اس قدر کم ہوتی ہے  
 کہ جسم اسفل تک کھلا رہتا ہے اور اس طرح پر نماز کے لئے کافی ستر پوشی نہیں  
 ہو سکتی۔ یہ بھی ایسی ہے کہ صرف دو ہالٹ کپڑا زیادہ استعمال کرنے سے رفع ہو  
 سکتی ہے لیکن کوئی اس جانب توجہ نہیں کرتا راقم الحروف ٹیوٹا اسی حالت نیم  
 برستگی میں نماز پڑھتا تھا کالوں کے لئے مذہبی وعظ و تلقین تو درگزر اختلافی  
 جرموں کے ارتکاب پر سزا کے عوض اثا النام ملتا ہے اور بعض حالتوں میں تو  
 حکام جیل ایک طرح پر انہیں ایک دوسرے کی نفیبت، جاسوسی، سب و شتم، مار  
 دھار اور ظلم و سختی کی ترغیب دیتے ہیں کیونکہ نفیبت یا جاسوسی کرنے والے قیدی  
 ہر طرح کی رعایت کے حق دار قرار دیئے جاتے ہیں اور قیدی مہر داروں میں تو  
 خاص کر ایسے ہی لوگ ان کے منظور نظر ہوتے ہیں جو اپنے ساتھیوں میں سب  
 سے زیادہ چالاک، باجی، ظالم اور بد زبان مشہور ہوں مسلمانوں کے ہتھوار  
 عید، بقر عید، شبِ برات، محرم میں شاذ و نادر ہی کسی ہتھوار پر تعطیل ہوتی ہے  
 حالانکہ گوروں کے لئے بڑے دن کے ایام میں جیلر و چیئرہ کی طرف سے دعوت  
 کا سامان کیا جاتا ہے اور ان کو ہر قسم کے میوے اور کھانے دیئے جاتے ہیں  
 اس کے علاوہ عام برتاؤ میں بھی گوروں کو کالوں پر ہر طرح سے فوقیت حاصل  
 ہے۔ کام انہیں جکا ملتا ہے اپنے عزیزوں، دوستوں سے ملنے اور خط و کتابت کرنے  
 میں انہیں زیادہ آسانی ہوتی ہے، ہر سپرٹنڈنٹ جیل کار گزار قیدیوں کو رہائی  
 کے جو دن اپنی طرف سے دیتا ہے اس رعایت سے یہی سب سے زیادہ مستفید  
 ہوتے ہیں ملازمان جیل انہیں کسی طرح وق نہیں کر سکتے بلکہ اکثر موقعوں پر  
 دیدہ و دانستہ ان کی بے ضابطگیوں سے چشم پوشی کرتے ہیں غرضیکہ ہر  
 صورت میں ان کی قید کا زمانہ اس طرح سے گذرتا ہے کہ بعض آوارہ مزاج



## مزاج قیدیوں کو ہم نے یہ کہتے سنا ہے کہ ہم کو گھر سے زیادہ تو جیل میں آرام ہے۔ جیل کے انتظامات

اس سلسلہ میں الہ آباد سینٹرل جیل کا بھی کچھ بیان ہو جائے مولانا فرماتے ہیں کہ الہ آباد سینٹرل جیل کے چار حصے ایک ہی چار دیواری کے اندر ہیں لیکن علیحدہ علیحدہ بنے ہوئے ہیں اول نئی تکلیف جس میں زیادہ تر کس، نوجوان یا وہ قیدی رکھے جاتے ہیں جو گرفتار برائے پریس میں کام کرتے ہیں دوم پرانی تکلیف جس میں عارضی طور پر آنے والے قیدی یا جنگ چڑو شورش پست لوگوں کے سوا کوٹھڑیوں میں قید تنہائی بسر کرنے کے لئے تمام جیل سے ہر ہفتہ کچھ قیدی آتے جاتے رہتے ہیں پرانی اور نئی تکلیف کی وضع یہ ہے کہ ہر ایک بارک میں دو روئے کوٹھڑیاں ہیں اور ان کے درمیان تھڑی سی جگہ سینٹر کے نام سے خالی ہے پھر ہر دو بارکوں کے درمیان ایک کھلا ہوا وہ کمرہ ہے جسے جیل کی زبان میں ازگرا کہتے ہیں اس میں قیدیوں کے نہانے دھونے پاخانے وغیرہ کا انتظام ہوتا ہے۔ سوئم نیا احاطہ جس میں زیادہ تر دو تین مرتبہ کے سزایافتہ قیدی رکھے جاتے ہیں چہارم پرانا احاطہ اس میں زیادہ تر ایک بارہ قیدی رہتے ہیں ان دونوں احاطوں کی بارکوں میں کوٹھڑیاں نہیں ہیں بلکہ ہر بارک میں دو روئے برابر ہر ۵۰ یا ۵۵ مٹی کے جوڑے قیدیوں کے بیٹھنے کے لئے بنے ہوئے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ رات کو جو پالیس سچاس قیدی ایک ہی بارک میں بند ہوتے ہیں اور آپس میں مل کر فرصت کے اوقات میں بات چیت کر سکتے ہیں۔ نئی تکلیف ہیلر کے تحت رہتی ہے اور پرانے احاطوں کے علیحدہ علیحدہ یونٹ ہیں نائب جیلر اور وارڈرز اور پرانی تکلیف کے لئے عموماً ایک ہندوستانی وارڈ ہوتا ہے جیل میں ان غلت صوبوں کی اچھائی برائی کا اندازہ وہاں کے حکام کی اچھائی برائی سے کیا جاتا ہے۔

مولانا پیر خضوصی مہربانی

میرے زمانہ میں پرانے احاطہ کے نام سے قیدی خوف کھاتے تھے اس لئے



اس کا اسپارچ نائب جیلر تھا۔ جس کا ہر قیدی شاکی تھا لیکن ہمیں معلوم نہ تھا کہ  
چند ہی دن میں ہم کو اسی احاطہ میں جانا اور پھر وہیں زمانہ قید بسر کرنا پڑے گا مولانا  
آگے چل کر بیان فرماتے ہیں کہ لاہور سینٹرل جیل جانے کے بعد داروغہ صاحب پہلے روز  
ہی نائب جیلر کا حکم لایا کہ اسے پرانے احاطہ بھیج دو قریب شام جب ہم سب نئے احاطہ  
سے کام کر کے پرانی تکلیف میں حسب معمول اپنی اپنی بارک میں بند ہونے کو آئے۔ تو  
داروغہ صاحب اور سوامی جی آٹک کے ایک مستعد کو خاموش اور رنجیدہ پایا دریافت  
کرتے پر معلوم ہوا کہ اسی وقت مجھ کو پرانے احاطہ جانا ہو گا داروغہ صاحب نے سوامی  
جی کی فرمائش سے راقم الحروف کی آخری دعوت کے لئے کچھ پوریاں اور حلوی تیار  
کر رکھا تھا سوامی صاحب نے علیحدہ سے جا کر خود کھلایا کھانے کے بعد ہم دونوں  
بٹل گیر ہو کر نہایت انوس اور اندر دنگی کے ساتھ ایک دوسرے سے رخصت  
ہوئے ابتدائی مقدمہ ارکوئے معلیٰ تک بہت سے انوس تاک منظر پیش ہوئے  
لیکن مجھ کو خوب یاد ہے کہ کس موقع پر میرے آنسو نہیں نکلے تھے لیکن اس وقت  
سوامی جی کو مضطر اور آبدیدہ دیکھ کر مجھے بھی ضبط نہ ہو سکا اور دیر تک باوجود  
ضبط آنکھیں پر دم رہیں۔ اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ "پرانی تکلیف سے رخصت  
ہو کر پرانے احاطہ میں اس وقت پانچ نمبر گرنڈ کراہے تھے دھندلے مجھ کو لے  
جا کر پیش کیا لیکن کچھ مشورے کرنے کے بعد یہ حکم ہوا کہ اس کو پانچ نمبر میں  
نہیں بلکہ سات نمبر کے پچھلے حصہ میں بند کرو۔ بارک نمبر سات کے تمام قیدیوں اور  
برقندازوں کو راقم کے متعلق پہلے ہی سے خفیہ احکام پہنچ چکے تھے کہ نئے قیدی  
سے نہ کوئی ملے نہ بات کرے۔ خاکبر براقنداز نے جو اپنی سختی اور بدزبانی کے  
لئے تمام جیل میں بدنام تھا مزید احتیاط کی غرض سے راقم کا بستر عین اپنی  
نشست کے سامنے لگوایا تاکہ ہر وقت کافی نگرانی آسانی کے ساتھ ہو سکے لیکن  
بصداق ایک عربی مقولے کے اسی روک ٹوک سے قیدیوں کے دل میں مجھے  
ملنے اور بات چیت کر کے دریافت حال کرنے کا اور بھی شوق پیدا ہوا۔ اور  
جس برقنداز کو حکم ہوا تھا کہ اس شخص کی گری نکال دو وہ بھی قیدیوں کو  
مجھ سے ملنے سے روکتے ہیں کامیاب نہ ہو سکا۔



## قید کے رانی کے وقت کی کیفیت

قید سے جب رانی کا وقت قریب آتا ہے تو دل کی عجیب کیفیت ہوتی ہے اس کا اظہار کرتے ہوئے مولانا فرماتے ہیں کہ زمانہ قید کے ابتدائی ایام کی سختی ضرب المثل ہے کہ قیدیوں کے ان چند دنوں کی بے چینی سا ابا سال کے کرب و اضطراب سے بڑھ جایا کرتی ہے ابتداء میں جیل کی نئی تکلیفوں سے سابقہ پڑتا ہے اس لئے مگر قتارہ ان مصیبت کو کچھ روز کے لئے زندان میں عذاب و دوزخ کا نمونہ نظر آیا کرتا تھا مگر رفتہ رفتہ مصداق برسر اولاد آدم ہرچہ اید بگذرد طبیعت ان ذلول کی خوش ہو جاتی ہے اور مایوس قیدیوں کے دل میں ایک ایسا سکون پیدا کر دیتی ہے جس کی مدد سے وہ راضی بہ رضائے الہی ہو جاتے ہیں ورنہ اگر امتدائی بے قراری کا عالم بدستور قائم رہے تو ان خزیبوں کی زندگی دشوار ہو جائے دو سال پانچ سال سات سال بلکہ ۱۴ سال تک کی دراز میعادیں لوگ بہ آسانی کاٹ دیتے ہیں لیکن آخر میں جب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اب ہماری قید کا صرف ایک مہینہ باقی ہے۔ صرف پندرہ دن باقی ہیں۔ صرف تین دن باقی ہیں صرف ایک دن باقی ہے اس وقت کسی کا عبور و سکون باقی نہیں رہتا قواعد جیل کی نو سے قیدیوں کے حصوں پر رانی کی تاریخ کچھ روز پہلے متعین کر کے دئے کر دی جاتی ہے جس کے لئے قیدی خاص کر سپرنٹنڈنٹ کے سامنے پیش ہوتا ہے اس موقع پر سپرنٹنڈنٹ صاحب اندراہ کرم کبھی کبھی قیدیوں کو دو چار دن کی رانی اپنی طرف سے مرحمت فرمایا کرتے ہیں راتم الحروف کو چونکہ شروع ہی سے کسی جہنم کی دعایت نہیں ملی تھی اور جب کنگ ایڈورڈ آئنبھائی کا اعلان بابت معافی جاری ہونے کے باوجود سپرنٹنڈنٹ صاحب کا یہ ارشاد کہ تم کو چھٹی نہیں ملے گی اور پانچ دن کی رانی میرے محنت سے خارج کر دی گئی تو مزید رانی کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا چنانچہ سپرنٹنڈنٹ صاحب نے مجھے خلاف معمول طلب کئے بغیر حساب کر کے ۳ جولائی ۱۹۴۹ء کی تاریخ مقرر کر دی تو اس سے اس خیال کی پوری پوری تصدیق ہو گئی۔



## صاحبِ نوشتہ کی کرامت

”راقم الحروف کو بزرگانِ دین کی مختصرت کا فطری انس ہے اس کی بدولت  
 زندانِ قریب میں جیسی کچھ قلمی قوت اور روحانی آزادی اور اطمینان میسر رہا۔ اور  
 غمنا جو باطنی فیوض حاصل ہوئے الفاظ کے ذریعہ سے ان کی حقیقت صحیح طور پر  
 نہیں بیان ہو سکتی اور نہ ان کے ذکر کا یہاں محل ہے اس لئے ان سے قطع نظر ہی  
 مناسب ہے البتہ آخر زمانہ قید کا ایک واقعہ ایسا ہے جس کے اظہار میں کوئی حرج  
 نہیں معلوم ہوتا ہے۔ دہلی شریف کا عرس ماہ جمادی الثانی کی درمیانی تاریخوں  
 میں ہوتا ہے۔ ۱۳۵۸ھ کی تاریخیں ماہ جولائی کی ابتدائی تاریخوں کے مطابق واقع  
 ہوئی تھیں۔ اتفاق سے میں نے ایک روز سوتے وقت حساب کیا تو معلوم ہوا کہ  
 میری رہائی کا دن ٹھیک اسی تاریخ کو مقرر ہوا ہے جو عرس شریف کا آخری روز  
 ہوگا۔ مجھ کو چونکہ حاضری میں حضرت شیخ العالم سے سعادت اذات اور فیض پذیر  
 ہونے کا اکثر اتفاق ہو چکا تھا اس لئے بے اختیار دل میں یہ خواہش پیدا ہوئی  
 کہ اگر رہائی کی تاریخ دو یا ایک روز قبل بھی مقرر ہوئی تو شرکت عرس کا موقع مل  
 سکتا تھا لیکن تاریخ رہائی کے ٹھیک پر درج ہو جانے کے بعد دوبارہ تبدیل ہونے کا  
 اس وقت میرے دل میں وہم و گمان بھی نہ تھا۔ پھر بھی صبح اٹھنے پر سب سے پہلی  
 جو بات مجھ کو معلوم ہوئی وہ یہ تھی کہ سپرنٹنڈنٹ صاحب نے مجھے غیر معمولی طور پر  
 دفتر کی بجائے نئی تکلیف میں طلب کیا ہے۔ نئی تکلیف میں پہنچ کر منشی صاحب سے  
 مجھے معلوم ہوا کہ صاحب بہادر میرے استقلال اور نیک چلنی سے بہت خوش ہیں اور  
 اس لئے اپنے اختیار سے غالباً وقت مقررہ سے کچھ قبل ہی رہا کر دیں گے اس اثر  
 جانفزا کے سننے سے مجھ کو بھی بہت مسرت ہوئی اور یقین ہو گیا کہ شبِ گذشتہ  
 کی آرزو اب ضرور پوری ہوگی۔ سپرنٹنڈنٹ صاحب نے مجھے دیکھتے ہی حکم دیا کہ  
 ہم ان کو پندرہ دن کی رہائی اپنی جانب سے دیتے ہیں چنانچہ اس حکم کی تعمیل  
 کی گئی اور میں مقررہ تاریخ سے پندرہ دن پہلے رہا ہو کر شام تک الہ آباد میں ٹھہر کر  
 مکان روانہ ہوا اور دس دن قیام کرنے کے بعد یہ اطمینان تمام رودنی روانہ ہوا۔



ممکن ہے کہ اس واقعہ کو لوگ حسن اتفاق پر گھول کریں لیکن راقم کے نزدیک یہ سب کچھ حضرت شیخ احمد عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے باطنی تصرف کا نتیجہ تھا۔ جیل سے نکلنے وقت مولانا کے اپنے تاثرات ملاحظہ فرمائیے۔ لکھتے ہیں کہ "داخلہ جیل کو دنیا سے قطع تعلق کے برابر تو نہیں تو اس سے کچھ ہی کم سمجھنا چاہیے ارباب ہوش کو اس سے موت کا سبق حاصل ہوتا ہے جس طرح کہ اہل انسان کو تمام دنیاوی ہبہ گروں سے چھڑا کر آٹافان ایک ایسے عالم میں پہنچا دیتی ہے جس کا کسی کو علم نہیں اسی طرح مقدمہ سڈیشن میں گرفتار ہونے والا اپنے تمام مشاغل اور کاروبار سے دفعتاً علیحدہ ہو کر ایک دوسری دنیا میں پہنچ جاتا ہے جہاں کی آب و ہوا طریقہ بود و باش طرز رفتار گھٹا رخصیکہ ہر چیز زالی نظر آتی ہے فرق صرف اس قدر سمجھ لیجئے کہ موت کے بعد اغرا و اقربا سے دائمی جدائی ہو جاتی ہے لیکن یہاں آئندہ کے لئے امید باقی رہنے کے علاوہ اختتام مقدمہ تک کبھی کبھی ان سے دور کی ملاقات ہو جایا کرتی ہے یہ اقباسات مولانا کی تصنیف مشاہدات زندان سے لئے گئے ہیں جس کا لالہ لاجپت رائے نے اردو سے انگریزی میں ترجمہ کیا تھا۔ اب قید فرنگ کے نام سے ایک اور کتاب بھی شائع ہو گئی جس میں مولانا کی مذکورہ تصنیف کے حوالے ہیں۔

صاحب حالات حسرت تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا حسرت نے اس امتحان خداوندی میں ثابت قدم رہ کر یہ ثابت کر دیا کہ اہل ایمان دنیا کی کسی طاقت سے کبھی کسی حال میں مرعوب نہیں ہو سکتے اور ان کا سر نیاز سوائے خداوند قدوس کے آستانہ عز و جلال کے کسی دوسرے دروازے پر کبھی بھی جھک نہیں سکتا ان کو مصائب و آلام کے طوفان اپنی جگہ سے ایک ایسے ادھر ادھر نہیں کر سکتے ان کے ناقواں جسم اور کمزور ہستیاں جہازوں سے زیادہ وزنی اتنی عیبیں جن کو ذلالت و گمراہی کی قہار موجیں جنبش تک نہیں دے سکتیں چنانچہ مولانا حسرت نے یہ تمام مصائب و آلام برداشت کر کے اور پھر اپنے مقدمات پر اسی سختی سے قائم رہ کر ثابت کر دیا کہ حق کی طاقت کبھی مغلوب نہیں ہو سکتی بلکہ جس طرح گنبد کو چمک کر اور سیلاب کو روک کر اس کی قوت میں اور اضافہ کر دیا



جاتا ہے۔ اور صداقت کی لازوال طاقت کسی کے فنا ہونے سے فنا اور کسی کے نیست و نابود اور برباد کرنے سے برباد نہیں ہو سکتی اسی طرح حق کو دبانے سے اس کی طاقت اور بھی زیادہ زور قوت حاصل کر لیتی ہے مولانا حسرت کا حال اس حقیقت کے بالکل مطابق ثابت ہوا وہ قید فرنگ سے آزاد ہونے کے بعد اور زیادہ جری و بیباک اور اپنے عزائم و افکار میں اور زیادہ راسخ اور ثابت قدم ہو گئے۔

### مکھڑا احباب کا مشوہ

”چنانچہ قید فرنگ سے آزادی حاصل ہونے کے بعد حسرت کے بعض مکھڑا احباب نے لکھا کہ اب آپ اپنی روش بدل لیجئے تاکہ آئندہ مصائب سے محفوظ رہیں مگر حسرت نے جن الفاظ میں ان احباب کے مشوروں کا جواب دیا۔ اس کو پڑھ کر روح میں بالیدگی اور قوت پیدا ہوتی ہے آپ لکھتے ہیں ”اردوئے معلیٰ کی دوبارہ اشاعت پر چند احباب نے بمقتضائے محبت و ہمدردی یہ صلاح دی ہے کہ ہم کو اب پالیسیس سے بالکل دست کش ہو جانا چاہیے۔ بعض کا مشوہ یہ ہے کہ اگر سیاسی مضامین ہوں بھی۔ تو مسلم لیگ کے موافق ہوں۔ چند دوستوں نے جو یقیناً زیادہ آزاد خیال ہیں یہاں تک اجازت دی کہ اگر جمہور اہل ہند کی ہم خیالی منظور ہے تو کانگریس کے نرم فریق کی روش اختیار کی جائے۔“

”ہم پر ان تمام نیک نیت مشوروں اور مصلحت کوش صلاحوں کا شکریہ فرماتا ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ ہمارے خیال میں یقین یا عقیدہ عام اس سے کہ وہ مذہبی ہو یا سیاسی ایک ایسی چیز ہے جس کو کسی خوف یا مصلحت کے خیال سے ترک یا تبدیلی کر دینا اخلاقی گناہوں میں سے ایک بدترین گناہ ہے جس کے ارتکاب کا کسی تربیت پسند آزاد خیال اخبار نویس کے دل میں ارادہ بھی نہیں پیدا ہو سکتا۔ پالیسیس میں ہم مقتدائے وطن پرستان مشرک اور سرگروہ احرار باور اور بند و گھوڑش کی پیروی کو اپنے اوپر لازم سمجھتے ہیں“ اپنی مشرک کی شان میں انہوں نے یہ اظہار عقیدت کیا ہے۔



اے ملک اے افتخار حب وطن  
حق شناس و حق پسند و حق یقین و حق سخن  
تجربہ سے قائم ہے بنا آزادی بے باک کی  
تجربہ سے روشن اہل اخلاص صفا کی

تجربہ سے لوگوں نے لیا خود اعتمادی کا سبق  
ہو گئے مستغنی اعتماد مہمان وطن  
دل میں ہے اک آگ حریت پرستی کی لگی  
حب جاہ و مال باقی ہے نہ فکر جان تن  
ورنہ جزا انگیزی و محکومی اظہار سے  
ہو گئی تھی چاہی پوسی ہندو لوں کا چین  
قدر آزادی سے واقف ہو گئے بیڑ جوں  
بٹ گئی لوگوں کے دل سے ہیبت دار سر

سب سے پہلے تو نے کی برواشت اے فرزند ہند

قدمت ہندوستان میں کلفت قید و محن

زات تیری رہنمائے راہ آزادی ہوئی

تھے گرفتار غلامی ورنہ یاران وطن

تو نے خود داری کا پھرنکالے تک ایسا منوں

یک قلم جس سے خوشامد کی مٹی رسم کہن

نازد تیری پیروی پر حسرت آزاد کو

اے تجربے قائم رکھے تادیر بے نوالہ من

مولانا کے چل کر فرماتے ہیں کہ چنانچہ اس حیثیت سے بیروز شاہی کانگریس

سے ہم کو اتنی ہی بے زاری ہے جتنی امیری مسلم لیگ یا لال چندری کا نفرین

سے اور ہمارے خیال میں یہ بے زاری باکسل حق بجانب ہے چنانچہ خوابیدہ

براعظم ایشیا میں بھی ہندوستان کے سوا اور کوئی ٹراٹک اس وقت آزادی

کی نعمت سے محروم نہیں ہے پس عقل سلیم کسی طرح باور نہیں کر سکتی کہ



تمام عالم میں صرف ہندوستان ہی ایک ایسا ملک باقی رہے جس کی قسمت میں  
 محکومیت دوام کی زلفت بکھری گئی ہو ایسا گمان بظاہر مشیت ایزدی کے سلسلہ  
 خلاف نظر آتا ہے۔ مغربیکہ ارباب دانش و پیش کو یہ بات ماننی پڑے گی کہ فرنگی  
 حکومت کا غیر طبعی نظام ہمیشہ کے لئے ہندوستان میں باقی نہیں رہ سکتا اور اپنی  
 موجودہ صورت میں تو اس کا چند سال قائم رہنا بھی دشوار نظر آتا ہے۔ گرم  
 فرقی کے رہنا اور بالور ہندو گھوش خصوصاً تمام پرنسپل کوششوں میں مذکورہ  
 بالا اصول کو پیش نظر رکھتے ہیں اس واسطے ہمارے نزدیک وہ حق پر ہیں۔ بر  
 خلاف اس کے رہنمایان فرقی نرم، پیروان مسلم لیگ اور یانیاں ہندو کا فرقی  
 اہل ہند اور دوائی محکوم کو لازم و ملزوم سمجھتے ہیں کیونکہ ان حضرات کے نزدیک  
 ہمارے انتہائی عروج کا مفہوم صرف اس قدر ہے کہ ہم غلام سے ترقی یافتہ غلام  
 یا محکوم سے خوش حال محکوم بن جائیں یہ لوگ آزادی ہند کی خواہش کو خواب و  
 خیال سے زیادہ وقعت نہیں دیتے ان کا دائرہ خیال اور اس لئے دائرہ عمل  
 بھی نہایت تنگ اور محدود ہے ان کی روش دنیا کی رفتارِ حریت کے خلاف  
 اور اس لئے غیر طبعی اور ناقابل قبول ہے اردوئے معلیٰ کو ان لوگوں کی پالیسی  
 سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ بقول مرحوم مصطفیٰ کامل پاشا مفتوح قوموں اور  
 ملکوں کے لئے اس کے سوا اور کوئی پالیسی نہیں ہو سکتی کہ وہ تمام محنت کے ساتھ  
 حریت کامل کے دوبارہ حاصل کرنے کی سعی میں مصروف ہو جائیں پس جس  
 شخص کی پالیسی اس سے کچھ مختلف ہو اس کی نسبت سمجھ لینا چاہئے کہ وہ  
 ہی خواہان وطن کے گروہ سے یقیناً خارج ہے۔ یہ ہے وہ پالیسی جس کا اظہار  
 شرائع قید برداشت کرنے اور اس سے آزادی حاصل کرنے کے بعد مولانا حسرت  
 موہانی نے کیا اس بیان سے مولانا کی بلند خیالی، حوصلہ مندی اور ہیاک جرات  
 و علوی ہمت کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے انہی خیالات و مقصدات کے مطابق  
 جیل جانے سے قبل بھی ان کا عمل یہ تھا اور وہاں سے آنے کے بعد بھی  
 ہمیشہ انہی پر عمل رہا اور اب تک اسی پالیسی پر کار فرما ہیں۔ اکبر الہ آبادی  
 نے ایسے لوگوں کے لئے یہ شعر کہا ہے۔



پنچہ طبعوں پر حراوت کا نہیں ہونا اثر  
کو ہزاروں پر نشانِ نقشِ پالمہا نہیں

## عزیم استقلال

حالاتِ حسرت میں درج ہے کہ اس سے ان کے عزیم و استقلال ثبات اور استقامت  
فی الرائے پر کافی روشنی پڑتی ہے کہ مولانا حسرت کس کس کثیر کے بزرگ ہیں اور انہوں  
نے قومی فلاح و بہبود کی خاطر اپنے تئیں کس قدر خطرات میں اپنے آپ کو ڈالا اور کس  
حد تک انہوں نے مسائب و شدائد کے علاوہ نقصانات برداشت کئے یہ بالکل واقعہ ہے  
کہ اگر مولانا چاہتے تو دنیاوی ثروت و جاہ اور دولت و عزت کے حصول میں اپنے کسی  
معاصر سے بچے نہ رہ سکتے تھے خدا نے ان کو ہر طرح کی قابلیت دی ہوئی تھی۔ دل و  
وماخ اور زبان و قلم سب کچھ ہی ان کے پاس موجود تھا اس پر مستزاد یہ کہ ضرورتاً  
اس کی مقصدی تھیں۔ اس کے علاوہ ان کو معلوم تھا کہ آج کل ہر دولت مند کس  
قدر آسانی سے قوم کا لیڈر بن جاتا ہے یہ سب امور ایسے تھے کہ ایک بندہ ہوا و  
حرص کے لئے ان کا اختیار کرنا امر ناگزیر تھا لیکن اس قدر محرکاتِ قویہ کے باوجود  
انہوں نے ان میں سے کسی ایک بات کی طرف بھی کبھی توجہ نہ دی۔ نیک نیتی اور  
خلوص کے ساتھ قومی خدمت گزاری کا دلولہ یہی ایک دولت تھی جو خدا نے انہیں  
عطا فرمائی تھی اس پر وہ قائم تھے اور اس کے مقابلہ میں کائنات کی ہر نعمتی سے قیمتی  
چیز کی طرف انہوں نے اپنی چشمِ قناعت پسند کو بند کر لیا تھا ہوس جاہ او طلب  
نام و نمود کے مکروہ جذبات سے حسرت کا قلب پاک کبھی آشنا نہیں ہوا۔ ان کا  
باطن خود ان کے اردو مسرں کے ظاہر سے زیادہ پاک و صاف رہا۔ صدق و صفا  
زہد و ورع کے اوصاف ان میں قدما کی طرح جلوہ گر ہیں نئی پود میں شاید ہی  
ایسی مثالیں مل سکیں جن میں مزاج کی سادگی کے ساتھ حوصلہ کی بلندی۔ یقین  
کی دشواری۔ حق پسندی و حق شناسی خلوص و تقویٰ اور ایثار و خدویت کے  
اعلیٰ اوصاف و کمربانہ اخلاق حسرت سے زیادہ یا حسرت کے برابر پائے جاتے ہیں  
ان کے ایثار کامل کا ثبوت اس سے زیادہ کیا ہو سکتا ہے کہ باوجود ہر قسم



کی قابلیتوں کے اور بے شمار گروہ پیش کی خارجی اور اندرونی ترغیبات کے انہوں نے وجہ است طلبی کی طرف سے اپنی آنکھیں بند کر لیں اور قومی خدمت گذاری کو اپنی زندگی کا نصب العین قرار دیکر اپنی معاشرتی دنیا کو متوکلانہ طریق پر نہایت محدود و مختصر کر لیا اور چونکہ انہوں نے اپنی ضروریات کو بہت محدود کر لیا اس لئے مددیت کے غیر ضروری لوازم کے لئے وہ کسی دوسرے کے محتاج نہیں ہوتے اور اس استقلال اور بے نیازی کا اثر ان کے قوت تعمیر و جرأت صداقت اور بے باکانہ اظہار رائے پر پڑتا ہے یعنی کوئی خارجی طاقت ان کو متاثر و مرعوب کرتے میں کامیاب نہیں ہو سکتی۔

## ایثار

”حسرت کے ایثار کا صحیح اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ان کی آمدنی ابتداً سے اس وقت تک شاید دس روپیہ سے زائد نہیں ہوتی۔ سودیشی اسٹور قائم کرنے سے پہلے تو اردوئے معلیٰ کی محدود آمدنی پر مولانا قانع تھے اور اردوئے معلیٰ کی اشاعت پانچسو سے کبھی زائد نہیں ہوتی جن لوگوں کو اخباری تجربہ ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ اس قدر محدود اشاعت میں کس قدر آمدنی ہو سکتی ہے۔ بس یہی ایک آمدنی تھی جس پر حسرت اپنے اہل و عیال کے ساتھ زندگی بسر کرتے تھے جیل جانے کے بعد اردوئے معلیٰ بند ہو گیا اور نھوڑی سی یہ آمدنی بھی باقی رہی اس وقت خدا ہی کو معلوم ہے کہ بیگم صاحبہ اور ان کی شیر خوار بھی نے کیونکر دن گڈا سے اس کے علاوہ نہایت قیمتی کتب خانہ تلف کر دیا گیا اور ہسور روپیہ جرمانہ کی رقم دوسری قلیل آسانی جائداد سے ادا کرنی پڑی

## جیل سے ہائی کے بعد کے حالات

جیل سے رہا ہونے کے بعد ان کے پاس معاش کا کوئی سامان نہ تھا یہ وہ زمانہ تھا جب حسرت کے سایہ سے لوگ بھاگتے تھے ان کے ساتھ بھڑکی کرنا اور ان کو کسی قسم کی امداد بہم پہنچانا تو ایک بڑی بات تھی اکثر لوگ ان



کو پالیسی سے باز رہنے کی نہایت کھرتے تھے۔ اکثر کمزور طبائع نے ان سے ملنا  
 ترک کر دیا تھا۔ غرضیکہ ملک و قوم کی طرف سے ان کے اس اشیاء و خدمت کی  
 کوئی قدر وانی نہیں کی گئی بلکہ ان کی روش کی ہمیشہ تنصیح کی گئی اور  
 ان کو ہندوؤں کا غلام اور مسلمانوں کا نادان دوست کہا گیا۔ لیکن باوجود ان  
 باتوں کے اس مرد حق نے کبھی اپنے عزائم و اراد سے ایک قدم پیچھے نہیں ہٹایا۔  
 اور حق پرستی کی جو روش ابتداء سے انہوں نے اپنے لئے منتخب کر لی تھی اس  
 پر نہایت سختی سے ہمیشہ قائم رہے اس پالیسی کی وجہ سے حسرت بھری اور اعلانیہ  
 صعوبات میں مبتلا ہوتے رہے۔ لوگوں نے ان کی فقیرانہ زندگی کو بھی رواداری  
 سے نہیں دیکھا اور اس عالم فقر میں بھی طرح طرح کی مشکلات ان کے راستہ  
 میں حائل کرتے رہے چنانچہ قید فرنگ سے آزادی ملنے کے بعد علی گڑھ کالج  
 کے طلبہ کو ان سے ملنے کے لئے روک دیا گیا یہاں تک بھی کوئی مصالحت نہ  
 تھا مگر بعض دعواد کی دوسری منزل جو غیر اخلاقی کی نہایت ذلیل مثال ہے یعنی حب  
 مولانا حسرت نے سودیشی اسٹور قائم کیا تو اور زیادہ یہ ظلم کیا گیا کہ ہرگز کوئی  
 طالب علم نہ حسرت سے ملے اور نہ ان کے اسٹور سے کوئی چیز خریدے یہاں تک  
 کہ دوسرے ذریعے بھی ان کے یہاں سے کوئی چیز نہ منگوائی جائے اگر ارکان  
 کالج حسرت کی زہریلی صحبت سے کالج کے طلبہ کو محفوظ رکھنا چاہتے تھے اور  
 انگریزوں سے عہد وفا کو اس صورت میں قائم رکھنا چاہتے تھے تو یہ چنداں ہرج  
 کی بات نہ تھی اس لئے کہ ہر شخص کو اپنی پالیسی پر نیک بینی کے ساتھ عمل کرنے  
 کا حق ہے لیکن اپنے مخالف عقائد پرستی کو نقصان پہنچانا کسی قوم کا قانون اخلاق  
 جائز نہیں رکھتا۔ ظاہر ہے کہ علی گڑھ میں اپنی تجارت کی آمدنی کا بڑا ذریعہ کالج  
 ہے۔ خصوصاً کپڑے، بوتلے، بنیان، تولیے اور اس قسم کی دوسری چیزیں جن کی  
 نکاسی جس قدر کالج میں ہوتی ہے شاید تمام علی گڑھ شہر میں نہ ہوتی ہوگی اور  
 حسرت کے خلاف ارکان کالج کا ایسا طرز عمل اختیار کرنا کہ طلبہ اور ملازمین  
 دیگر ذرائع سے بھی حسرت کی دکان سے خرید و فروخت نہ کر سکیں صریح  
 ظلم و زیادتی ہے مگر حسرت نے یہاں تک طور پر کبھی ان باتوں کا اظہار نہیں کیا



اور ہمیشہ خندہ پیشانی کے ساتھ ان مشکلات کو برداشت کرتے رہے ارباب اعتبار کے اس طرز عمل سے حسرت کو جس قدر نقصان پہنچا ہو گا وہ ظاہر ہے۔

### علی گڑھ چھوڑنے کا مشورہ

”حسرت کے بعض احباب نے اس حالت کو دیکھ کر مشورہ ان سے عرض کیا کہ آپ علی گڑھ چھوڑ دیں تو اچھا ہے کیونکہ علی گڑھ کے قیام میں بغیر نقصان کے کوئی فائدہ نہیں مگر حسرت نے اس کو منظور نہیں کیا اور اس کو کمزوری پر محمول کر کے اس سے انکار کر دیا اور برابر نقصان برداشت کرتے رہے پھر حال جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے جیل سے نکلنے کے بعد حسرت نے پھر دوبارہ اردوئے معلیٰ جاری کر دیا مگر چونکہ اب کوئی سرمایہ ان کے پاس باقی نہ رہا تھا اور حکومت کے لطف و مہربانی نے ان کی مالی حالت اس قابل نہ رہنے دی تھی کہ وہ اردوئے معلیٰ کو پھر سابقہ اسی شان سے نکال سکتے اس لئے پھر ان کو اردوئے معلیٰ کا سائز ختم اور اسی کے ساتھ اس کی قیمت کم کرنی پڑی یعنی صرف ایک روپیہ قیمت رکھی۔ ابتداء میں تو ساڑھے سات سو خریدار ہو گئے۔ مگر بعد میں اکثر لوگوں نے کمزور طبیعت کے باعث خریداری ترک کر دی چنانچہ تھوڑے دنوں کے بعد پھر وہی پانچ سو اشاعت رہ گئی گویا سال بھر میں صرف ۵ سو روپیہ حسرت کے پاس آتے تھے جس میں خود اردوئے معلیٰ کے سال بھر کے مصارف شامل تھے اگر ان مصارف کو منہا کر کے خالص آمدنی حسرت دیکھی جاتی تو شاید اس بارہ روپیہ ماہوار سے کسی طرح زائد نہ ہو سکتی مگر اس حالت میں حسرت خوش رہے نہ کبھی کسی سے امداد و اعانت کے خواستگار ہوئے اور نہ قوم و ملک ہی کی طرف سے کوئی حوصلہ افزائی ان کی گئی۔ کیا اس دورِ حرص و ہوا اور اس عہدِ کسبِ ودیا میں ایسی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں کہ اس قدر مصائب و مشکلات کے باوجود وہ اپنے کسی ایسے عقیدہ پر قائم رہے ہوں جن میں ان کا کوئی ذاتی منافع و مصلحت وابستہ نہ ہو۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ ایسی مثالیں موجود نہیں ہیں لیکن اس میں کلام نہیں کہ مسلمانوں میں بہت ہی کم ایسی مثالیں پائی جاتی ہیں خصوصاً آج سے پانچ سات سو برس قبل تو کم از کم



ظاہری ادب پر حسرت کے اشیاء و خدویش کی کوئی مثال موجود نہ تھی یہ ایسے حالات ہیں اور ابتلا و آزمائش کا وہ تازک دور ہے جہاں بڑے بڑے مدعیانِ عزم و ثبات کے قدم ڈلگتا جاتے ہیں مگر حسرت کا قدم جس جگہ پہلے دن تھا آخر تک وہیں جا رہا اور مشکلات و طوفان اور طاقت کا کوئی دباؤ اس کو اپنی جگہ سے نہ ہٹا سکا۔

### درویشانہ زندگی کا ایک اور ثبوت

مولانا اور بیگم حسرت کی اس درویشانہ زندگی کا اندازہ آپ کو بیگم حسرت کی زندگی کے سلسلہ میں پختہ کشن پرشاد کول کے تذکرہ سے ہو گیا ہو گا اب اس سلسلہ میں ہندوستان کے مشہور کمیونسٹ لیڈر ڈاکٹر اشرف کی آپ بیتی سے یہ واقعہ نقل کر کے مزید گراہی کا سامان بہم پہنچایا جاتا ہے ڈاکٹر اشرف لکھتے ہیں کہ میرا گھرانہ یوں تو میرے بچپن سے متعلق ہے مگر میرے دادا خلیع علی گڑھ کے ایک گاہوں میں بس گئے تھے۔ چنانچہ جب میری چھٹی ہوتی تھی تو میں ان سے ملنے کے لئے علی گڑھ جایا کرتا تھا اس زمانہ میں مجھے شوق ہوا کہ حسرت اور بیگم حسرت کی زیارت کی جائے۔ یہ خواہش اس لئے بھی تھی کہ حسرت علی گڑھ کے پہلے ٹریبونل تھے جنہوں نے سودیشی شکر یکہ میں حصہ لیا تھا وہ اس وقت جیل میں تھے۔ مگر بیگم نے ریل گنج میں سودیشی پٹرے کی دوکان کھول لی تھی میں نے پہلی بار بیگم حسرت کو سیاہ تر کی بدھتے میں اسی دوکان پر دیکھا۔ وہ اخلاق کیا۔ ماورائے شفقت سے پیش آئیں اور میرے اوپر ان کی محبت کا اثر یوں بھی ہوا کہ میں ان کی شفقت سے محروم ہو چکا تھا دوسرے دن انہوں نے مجھے اپنے در دولت پر یاد کیا تھا دراصل دھرم پور کو تھی میں نوکروں کے رہنے کا کمرہ تھا اور بیگم صاحبہ اسی شاگرد پیشہ میں زندگی بسر کر رہی تھیں ان کی دوکان کا سارا اثاثہ خالص دو سو روپیہ سے بھی کم ہو گا۔ بکری بھی برائے نام تھی خضیر پور میں برابر بگرائی کوئی بھتی مگر فٹاری اور تماشائی کا ہر وقت خطرہ رہتا تھا مگر بیگم صاحبہ کے بشرے سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا دنیا بھر کی دولت اور ہر قسم کا آرام انہیں نصیب ہے ان کی اور حسرت کی فائدہ مستی زندگی بھر رہی اور مجھے یہ کہتے ہوئے مسرت تھی



محسوس ہوتی ہے کہ میں ان کی شفقت سے کبھی محروم نہیں رہا۔ مشکل البتہ یہ  
آئی کہ اس دور ابتلا سے گزرنے کے بعد جب حسرت اور بیگم حسرت عملی طور پر  
میرے سامنے آئے تو ایک زمانہ تک اس کسوٹی پر کوئی دوسرا آدمی پورا نہ اتر سکا  
مولانا کو اپنوں کی غیرت اور کفارہ کشی کا احساس درجہ تھا کہ وہ خود بھی لوگوں  
کے پاس جاتے ہوئے کتراتے تھے سید سلیمان ندوی نے اپنے مضمون حسرت کی  
سیاسی زندگی میں ان سے اپنی پہلی ملاقات کے ذکر میں اس بات کی طرف  
اشارہ کیا ہے مولانا ندوی فرماتے ہیں کہ حسرت سے میری ملاقات ان کے قسید  
سے چھوٹنے کے بعد ۱۹۱۷ء میں ہوئی اور وہ اس طرح کہ میں دارالعلوم ندوہ  
سے فارغ ہو کر اندوہ کا سب ایڈیٹر اور مدرسہ میں مدرس بن چکا تھا۔ اور  
مدرسہ کے قریب ہی گول گنج میں نواب مرشد آباد کے مکان کے ایک کمرہ میں رہتا  
تھا۔ یہ وہی مکان ہے جس میں اخبار حق کا دفتر ہے میں اپنی کوٹھڑی میں تھا  
کہ ایک صاحب نے آکر اطلاع دی کہ باہر ایک صاحب کھڑے ہوئے تم کو بلا  
رہے ہیں۔ باہر نکلا تو حسرت تھے میں نے کہا کہ آپ نے کیوں تکلیف کی۔ اندوہ  
کیوں نہ چلے آئے۔ اس زمانہ کی سیاسی پستی کا اندازہ کیجئے کہ حسرت نے جواب دیا  
کہ چونکہ لوگ مجھ سے ملتے ہوئے گھبراتے ہیں اس لئے میں نے احتیاط کی راہ اختیار  
کر کے مطلع کر دیا۔ میں حسرت کو اپنے کتبہ افراں میں لایا۔ اور صحبت پر جو کمر تھا  
اسی میں بستی اور گورکھ پور کے کچھ احباب تھے جو کرپچین کالج میں پڑھتے تھے آرام  
کے خیال سے رات کو سونے کے لئے وہاں ان کا انتظام ہوا۔ یہاں یہ بتا دینا چاہیے  
کہ اس وقت سیاست میں سودیشی تحریک کا آغاز ہو چکا تھا یہ سرودی کا  
زمانہ تھا۔ میزبانوں نے پانچویں کھیل رکھ دیا یہ کھیل ولایتی تھا حسرت نے رات  
سرودی میں اسی طرح کاٹ وی مگر کھیل نہیں اڑھا اس کے بعد حسرت کا جب  
کبھی کھنوا آنا ہوتا تھا تو ہمارے دارالافتاء میں آتے اور سیاست پر باتیں کرتے  
اور ملک بہار کے سیاسی خیالات اور سیاسی عزائم کا تذکرہ بڑے ذالہبانہ  
انداز میں کرتے اور ہندوستان کی آزادی کی پیشین گوئی جس یقین اور عقیدہ  
کی سنجگی کے ساتھ کرتے اس پر ہم سب کو بڑا تعجب ہوتا اور سیاست کی ہر



مشکل آسان نظر آنے لگتی رہے۔

## اردوئے معلیٰ کی اہمیت

۱۹۱۷ء اور اس کے یک بجگ مولانا نے اردوئے معلیٰ کے ذریعہ اپنے خیالات کی اشاعت کا سلسلہ جاری رکھا اور اس زمانہ میں بعض بہت اچھے مضامین خود بھی شائع کئے اور اپنے ساتھیوں کے گزراں قدر خیالات کو بھی مضامین کی شکل میں شائع کیا مولانا نے اس دوران دو مضمون بڑے معرکے کے تحریر کئے۔ ایک کا عنوان تھا "سنیاس اور پائیکس" جو اپنے ساتھی اردو بند گھوش سے متعلق تھا دوسرا "ہندوستان کے پولیٹیکل قیدی" تھا انہوں نے اس دوران چودھری الطاف الرحمن قدوائی کا ایک مضمون بھی شائع کیا جس کا عنوان تھا "قومیت اور خود داری" ان سب کی اشاعت سے ان کی استقامت اور اردوئے معلیٰ کی حیات تازہ کئے انداز سے آگاہی حاصل ہوتی ہے انہوں نے اس زمانہ میں جو غزلیں اور کلام منظوم کیا اس میں جا بجا مشرک کا ذکر تھا ان سب باتوں کے تجزیہ سے مولانا کی ذہنی کیفیت کا اندازہ ہو سکتا ہے لہذا بہتر یہی ہے کہ اس موقع پر ان کے اور گرم دل کے رہنماؤں کے رابطہ اور روابط کا تذکرہ ہو جائے۔ جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے مولانا ۱۹۱۷ء سے ۱۹۲۰ء تک کانگریس کے رکن رہیں اور مسلمانوں میں کانگریسی خیالات کے نصیب اور داعی رہے لیکن انہوں نے ۱۹۲۰ء میں مشرک اور جناب اردو بند گھوش سے اپنی عقیدت اور محبت کی بنا پر ان کے ہمراہ کانگریس کو خیر باد کہہ دیا۔ وہ تک کے اس فقرہ کو بار بار دہرایا کرتے تھے کہ آزادی ہمارا پیدائشی حق ہے۔ اس کے بعد وہ گرم دل کے نظریات کے مبلغ بن گئے اور ان کی تقریروں اور تحریروں میں جا بجا گرم دل کے رہنماؤں کا مخلصانہ تذکرہ ملنے لگا۔ خود سلیمان ندوی جی بھی اپنے مضمون میں جس کا حوالہ پہلے بھی دیا جا چکا ہے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ دورانِ نظر ہندی جب علی گڑھ کے مجسٹریٹ نے انہیں اخبارات کے مطالعہ کی اجازت دے دی تھی تو بیچ حسرت ان کے پسندیدہ اخبارات ان تک پہنچا دیا کرتی تھی۔ انہیں اسی



زمانہ میں تک کے گرفتار ہونے کی خبر ملی جس سے وہ متاثر ہوئے۔ اور انہوں نے لکھا کہ ختم مقدمہ تک اخبار دیکھنے کی اجازت مجسٹریٹ علی گڑھ سے ملی گئی تھی اس لئے جن جن اخبارات کی نسبت میری پسند کا انہیں علم تھا دیکھ سکتے تھے وہ روزانہ بھیج دیا کرتی تھیں دو ہی روز بعد مسٹر تک کی گرفتاری کا علم ہوا یہ گرفتاری مسٹر تک کے ایک مضمون کے سلسلہ میں ہوئی تھی جو ان کے مرثیہ اخبار کیسری میں شائع ہوا تھا حکومت نے اس ضمن میں ان پر مقدمہ چلا دیا تھا اور تک کو ۹ ماہ قید با مشقت کی سزا دی، جس کے افسوس میں راقم کو اپنی تمام مصیبتیں فراموش ہو گئیں۔ مسٹر تک کے ڈیفنس ایڈرس کو پڑھ کر البتہ روح تازہ اور صحت بلند ہو گئی اور مجھ کو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ایڈریس کی سماعت کے بعد اگر جج انصاف سے کام لے گا تو مسٹر تک خود بخود بری ہو جائیں گے لیکن جج کے فیصلہ نے ان ساری امیدوں کا خون کر دیا اس کبیدگی خاطر کے دوران ایک رہائی ذہن میں آئی تھی جو بدیہ ناظرین ہے۔

طاقت ہے فریگیوں کی جن کا دستور  
کیا خاک انہیں ہوا دگر سی کا شعور  
انصاف کے دشمن و اور سے لقب  
برعکس نہیں نام زنجی کا نور

## تک سے عقیقت

مولانا نے اس زمانہ میں تک کے بارے میں دو نظمیں تحریر کیں جن میں ایک ذکر ادب ہو چکا ہے دوسری پیش خدمت ہے۔  
آزادی ہند کی خواہش کو مقبول خواہش و عام کیا  
دل اہل ستم کے بیٹھ گئے وہ بال تک نے کام کیا  
سب ہند کے کرم اخباروں میں مضمون رکھے کیسے کیسے  
جس سے کفر کی ڈرتے تھے اس کام کو سر انجام کیا  
ہو جو روح بیا ظلم و ستم تھے ہی نہیں تھے کو قدم  
جس نے یہ کہا اب بھائی کے ہٹ والہ خیال غام کیا



بلونت تک۔ اسے فخر وطن ہے جرم اسیر و ام وطن

یاد آئی تری جس دم فوراً حسرت نے جھکے سلام کیا  
مولانا نے اس کے علاوہ "کون تک" کے عنوان سے اردوئے معلیٰ میں ایک  
مضمون بھی سپرد قلم کیا جس کا اقتباس بدیہ ناظرین ہے اس اقتباس سے یہ بات  
بھی واضح ہو جاتی ہے کہ مسٹر گاندھی کے افق سیاست پر ابھرنے سے قبل برصغیر  
فرق واریت کا شکار نہیں ہوا تھا اور اس زمانہ کی قیادت ہندوؤں اور مسلمانوں  
میں تقسیم نہیں تھی۔ مولانا فرماتے ہیں کہ "جن کی جانب منسوب ہونے کی بنا پر حریت  
اور وطن پرستی کو اپنی ذات پاک پر ہزار ہا ناز ہے جنہوں نے ساری غصہ  
اور ساری ہمت تک اور صرف تک کی خدمت میں صرف کر دی جنہوں نے  
میش و آرام اور مال و آزادی کو ہاتھ سے دینا بخوشی گوارا کیا لیکن اعلان  
کلمتہ الحق سے باز نہیں آنے جن کے متعلدوں کو اس بات پر بھانا ز ہے کہ ہمارے لیڈر  
نے اپنی زبان سے کوئی ایسی بات نہیں نکالی جسے بعد میں کسی کے خوف سے یا گو گھسے  
کی طرح بہ عذر مصلحت بعد میں واپس لینا پڑا۔ جو رہنمائی کے بلند ترین منصب پر  
فائز رہنے کے باوجود اصول چھوڑنے کے اس درجہ پابند ہیں کہ انہیں عوام کے ساتھ  
رہنے، سنے، کھانے، پینے، اٹھنے، بیٹھنے، صلاح مشورہ کرنے اور بعض اوقات ان  
کی رائے کو اپنی رائے پر ترجیح دینے میں تامل کی بجائے حقیقی مسرت حاصل ہوتی ہے  
جن کی صحبت میں بیٹھنے سے دلوں میں بالیدگی اور حوصلوں کو جلدی حاصل ہوتی  
ہے جنہوں نے ملک کی خاطر سخت سے سخت مصائب کو بخوشی برداشت کیا۔ اور  
اب بھی برداشت کرنے پر آمادہ ہیں جو اپنے ہم وطنوں کو ذلیل نہیں سمجھتے بلکہ  
ان کی ظاہری اور باطنی قابلیتوں پر اعتماد کر کے اس بات کی امید رکھتے ہیں کہ ایک  
دن وہ اپنی ضائع شدہ قوت و جبروت کو دوبارہ یقیناً حاصل کر لیں گے غرضیکہ  
جن کی عمر کا ہر لمحہ اسی فکر میں گذرتا ہے کہ کس طرح ہندوستان اور اہل ہندوستان  
کو آزادی نصیب ہو اور پس اس سلسلہ میں اگر انکا ایک شعر اور پیش کر دیا جائے۔ جو  
انہوں نے ملک کے بارے میں کہا ہے تو مناسب ہو گا۔

مغموم نہ ہو خاطر حسرت کے تک تک پیغام وفا باد صبا کے گنگا ہے



تک کے ساتھ مولانا کو جو ربط اور وارفتگی، خلوص اور عقیدت مندی تھی وہ ہمیشہ ترقی پذیر رہی۔ اخلاص اور عقیدت مندی کا یہ سلسلہ ان کی رحلت تک جاری رہا چنانچہ انہوں نے تک کے انتقال پر جو مراثیہ لکھا اس سے ان کے جذبات و احساسات کا پتہ چلتا ہے مولانا فرماتے ہیں۔

ما تم نہ ہو کیوں بھارت میں بپا۔ دنیا سے سدھائے آج تک  
 بھوت تک مہراج تک، آزادی کے سہرا ج تک  
 جب تک وہ رہے دنیا میں رہا ہم سب کے دل میں زور انکا  
 اب رہ کے بہشت میں نزد خدا روحوں پہ کریں گے راج تک  
 برہمنڈو کا مضبوط ہے جی۔ گیتا کی یہ بات ہے دل پہ لکھی  
 آخر میں جو خود بھی کہا ہے یہی پھر آئیں گے مہاراج تک

مولانا کو مہراج تک سے اس درجہ عقیدت تھی کہ تک نام کے لوگوں سے بھی بہت جلد مانوس ہو جاتے تھے چنانچہ مشاہدات زنداں میں ایک جگہ فرماتے ہیں کہ حسن اتفاق کا کرشمہ یہ بھی قابل التفات ہے مہراج تک کے پیرو کو جیل میں بھی ہر جگہ پہلے پہل تک ہی کے ہم نام لوگوں سے سابقہ پڑا پرانی تکلیف میں میرٹھ کے مشہور نثر اپسٹ قیدی تک سنگھ نے اس کا خیر مقدم کیا اور پرانے احاطہ میں ابتدائے کلام تک رام سے ہوئی۔

لیکن مولانا کی تک کے ساتھ عقیدت صرف میدان سیاست تک ہی محدود تھی جناب ضیاء الدین فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے مولانا سے کہا کہ آپ تک مہاراج کے مقلد ہیں حالانکہ انہوں نے اس اتحاد کو توڑ دیا جس کی وجہ سے مہاراشٹر کے ہندو مسلمان مل کر محرم منایا کرتے تھے اور پھر ہندوؤں کو گنتی کے تہوار میں لگا دیا تاکہ وہ دوسری طرف مشغول نہ ہوں۔ اس پر مولانا نے فرمایا کہ میں اسی حد تک ان کے مسلک کو پسند کرتا ہوں جس حد تک وہ ہندوستان سے انگریز کو نکالنے کے حامی ہیں باقی امور میں میں ان کے مسلک کا پابند نہیں اور ہندو گھوشی

تک مہاراج کے ذکر کے بعد گرم دل کی دوسری بڑی شخصیت جس سے



مولانا متاثر ہوئے وہ اردو بندو گھوش کی محنتی لہذا اس ضمن میں مولانا کے خیالات کی پذیرائی فرمائیے یہ خیالات خواجہ حسن نظامی کے اس مضمون کے جواب میں پیش کئے گئے جو انہوں نے خونی درویش کے عنوان سے نظام المتماثل جنوبی سنہ ۱۹۱۰ء میں لکھا تھا خواجہ حسن نظامی نے اس مضمون میں تحریر کیا تھا کہ درویشوں، صوفیوں یا سنیاسیوں کو سیاسی امور سے تعلق نہیں رکھنا چاہیئے مولانا نے خواجہ صاحب کے اس بیان کی رو میں جن خیالات کا اظہار کیا وہ درج ذیل ہیں "خواجہ حسن نظامی نے سرگزشت احرار بالو اردو بندو گھوش سے متبتم کلمہ اپنی ملاقات کا جو حال بیان کیا ہے اس میں اگر سیاسی امور کا نام لے کر فقیری لباس کی آڑ میں حصول مملکت کے منصوبے پورے کرنا۔ عزم اندازی اور پستول اندازی کے کرشمے دیکھنا مراد ہو تو ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ درویشوں یا سنیاسیوں کو اس قسم کی ریا کاریوں سے کوسوں دور رہنا چاہیئے لیکن اس عذر بے محل کو پیش کر کے اہل تصوف کو اعلائے کلمتہ الحق سے بد بٹائے خوف و بڑی وسعت گیری حکومت اجتناب کا سبق دینا ہم کو خواجہ صاحب کی شان تصوف سے بالکل بعید معلوم ہوتا ہے ہم کو اس امر سے بحث نہیں کہ اردو بندو و حقیقتہ سنیاسی ہو گئے ہیں یا نہیں۔ لیکن ان کے میلان فقر کی نسبت خواجہ صاحب کا اس بنا پر شک کرنا کہ اردو بندو کا لباس درویشی نہیں ہے اور نہ ان کے گرد و پیش کوئی ایسا لباس نظر آتا مناسب نہیں تھا کیونکہ سنیاس کا تعلق دل سے نہ کہ ظاہری لباس سے اردو بندو نے اس بارے میں خواجہ صاحب کو جواب دیا وہ صحیح ہے۔ اردو بندو گھوش کا یہ کہنا کہ میں بہ اعتبار ظاہری سنیاسی نہیں ہوں مگر میرا دل سنیاس کو پسند کرتا ہے اور وہ سنیاسی ہو چکا ہے اپنی جگہ بالکل درست ہے۔ مولانا نے آگے چل کر اسی جواب میں تحریر فرمایا ہے کہ "مخلص اردو بندو کے تمام کارناموں کا حقیقی جوہر ہے وہ جو کچھ کہتے ہیں ملک کی بہتری کے لئے کہتے ہیں یا کم از کم اس بات کا ان کے دل میں یقین کامل ہوتا ہے ایک اور موقع پر مولانا مٹر اردو بندو گھوش کے بارے میں اردوئے معلیٰ میں فرماتے ہیں کہ "بالو اردو بندو گھوش نے جیل سے نکل سری کرشن



بہاراج کے درشن کا جو حال ظاہر کیا ہے اسے بعض کو رباطن محض ایک فرضی افشا  
 قرار دیتے ہیں لیکن ہم کو ان کے بیان کی صحت میں مطلق شبہ نہیں اس لئے کہ  
 ہم نے بذات خود اس عجیب و غریب اند کو محسوس کیا ہے دوسری کرشن کا نام آتے  
 ہی دل میں پڑتا ہے۔ اس معاملہ میں مولانا مشر اردو بندو گھوش کے ہم خیال تھے  
 اور وہ سری کرشن بہاراج کو بخیر مانتے تھے اور راقم الحروف نے ان کے گھر  
 پر سری کرشن کی موتی کو خود دیکھا ہے نہ مناسب نہیں اگر اس موقع پر اردو بندو  
 گھوش کے ایک پیغام کا ذکر ہو جائے جو گرم دل کے اس عظیم رہنمائے قوم کو نیا  
 تھا اس لئے کہ آج کے ماحول میں بہت کم لوگ ایسے ہیں جو ان کی عظمت  
 اور اہمیت سے واقف ہیں۔ یہ مضمون بھی اردوئے معلیٰ میں شائع ہوا تھا۔ مشر  
 گھوش سمجھتے ہیں کہ ریخارم اسکیم کی ناکامی اور متحدہ کانگریس کے خیال کی ناکامی نے  
 وطن پرستوں کے تمام فریق پر یہ امر لازم کر دیا ہے کہ وہ اپنی سستی کو خیر باد کہہ کر  
 از سر نو کام شروع کر دیں انہوں نے تجویز کیا کہ ایک نیشنلسٹ کونسل کی بنیاد ڈالی  
 جائے جس کی شاخیں تمام ملک میں قائم کی جائیں اس کونسل کا اجلاس مدرج یا  
 اپریل میں منعقد ہو جس میں وطن پرست گروہ کا پروگرام تیار کیا جائے۔ مشر  
 اردو بندو گھوش کی رائے میں واقعات نے اس بات کو قطعی طور پر ثابت کر دیا  
 ہے کہ جب تک قومی برس ان کی امداد کے لئے پس پشت موجود نہ ہو اس وقت تک  
 حکومت کے مقابلہ میں نرم فریق کے جانب سے کسی امید کی توقع نہیں کی جا  
 سکتی پس اگر نیشنلسٹ اب بھی آگے نہیں بڑھیں گے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ  
 قومی تحریک نابود ہو جائے گی یا اس کے بجائے مذہب اور مفیدانہ تحریک وجود  
 میں آجائے گی اور صاف ظاہر ہے ان دونوں نتائج کو بھی خواہان ملک  
 پسند نہیں کر سکتے۔ مشر گھوش نے آگے چل کر اس مضمون میں لکھا ہے کہ انتظام  
 کا زمانہ گزر چکا ہے اور اب ہم پر دو باتیں واضح ہو گئی ہیں اول یہ کہ قوم  
 کا مستقبل وطن پرستوں کے ہاتھ میں ہے دوسرے یہ کہ اس مستقبل کو قائم کرنے  
 میں ہم کو فریق نرم سے کسی قسم کی حقیقی اعانت کی توقع نہیں رکھنی چاہیے میر  
 جو کچھ کرنا ہے اپنی قوت اور بہت کے بھر دے پکڑنا ہو گا پس خدا نے جو ہمت



ہم کو سپرد کی ہے اسے قبول کرنا ہم پر واجب ہے کام اہم ہے پس اس کے حصول کے لئے بھی بڑی حوصلہ مندی اور بہت بڑے اشیاء کی ضرورت ہے اس باب میں جن لوگوں کو جبر و ستم کا خطرہ ہو وہ وطن پرستوں کے گروہ سے علیحدہ رہیں جن لوگوں کا خیال ہو کہ اینگلو انڈینس کی چالپوسی یا ہبرل لیگ کی خوشامد سے بغیر کوشش کئے یا خطرے میں پڑے بغیر کام نکل جائے گا وہ بھی علیحدہ رہیں صرف وہ لوگ جو حقیقی طور پر وطن پرست کہلانے کے مستحق ہیں آگے آئیں اور اس بار عظیم کوشاں میں قانون کا خوف ان لوگوں کو ہوتا ہے جو قانون توڑتے ہیں یہاں سے متقاعد اہم اور اعلیٰ، بے لوث اور بے داغ ہیں اور ہمارا طرز عمل باوجود بیابانی اور استغلال صلح جو اور بے شر ہے ہم قانون کی خلاف ورزی نہیں کریں گے اس لئے کہ ہم کو قانون سے کوئی عار نہیں ہے لیکن اگر ناکارہ و ابتر پولیس یا غیر محتاط افسر ہمارے پرفیکٹ طرز عمل کی اشاعت پر خلاف قانون فرمانوں، جھوٹی شہادتوں یا خلاف انصاف فیصلوں کے ذریعہ سے ہمارے پیش پیش رہنے والے وطن پرستوں کو تنگ کریں تو ہم کو وطن کی راہ میں اس قلیل محسول کے ادا کرنے میں پس و پیش نہیں کرنا چاہیے۔ ان حالات میں کیا ہیں اپنے خیالات کو پرستیدہ رکھنا اور ترک عمل کا ذریعہ اختیار کر لینا چاہیے۔۔۔ نہیں۔۔۔ نہیں ہرگز نہیں۔ ہم اپنی انجمن ضرور قائم کریں گے اور اپنے اصولوں کی اشاعت کے ذرائع پیدا کریں گے اگر ہماری کارروائی بے ضابطہ اشتہاروں اور فرمانوں کے ذریعہ دبا دی جائیگی تو ہم کو یہ اطمینان تو ہو گا کہ مادر وطن کی خدمت میں ہم نے اپنا فرض ادا کر دیا اور اس کے بعد ہم اس دیوانگی کے نتائج کے ذمہ دار نہ ہوں گے جو اعلانہ اور باضابطہ سیاسی تحریکوں کو دبا کر مایوس و معنوم قوم کے افراد کو ان کے جذبات کے حوالہ کر دیتی ہے جن کے خوفناک جوش اور بیباکی کا اظہار ہندوستان میں اور ہندوستان کے باہر ہونے لگا ہے جب تک صلح و آتش کی کے ساتھ کام کرنے کا ایک بھی ذریعہ باقی رہے گا ہم کوشش ترک نہیں کریں گے لیکن اگر حالات یہ سے بدتر ہو جائیں تو وہ بھی اس سے زائد خراب نہیں ہو سکتے جس کے مقابلے میں ہمارے اہل وطن ٹرالسوال میں کر رہے ہیں وہ قلی اور چھوٹے چھوٹے دکاندار



اپنی قومی عزت اور بہبود کے لئے تمام مصائب کو بخوشی برداشت کر رہے ہیں۔ پس کیا ہم لوگ جو ہندوستانی تعلیم و تہذیب کے لئے سرمایہ فخر سمجھتے جاتے ہیں ان قلیوں کے برابر حوصلہ اور بہمت کا اظہار نہیں کریں گے؟

یہ ہے خلاصہ مسٹر ارو بندو گھوش کے پیغام کا جو انہوں نے اپنے ہم قوموں کو دیا اور جسے مولانا نے اپنے رسالے اردوئے معلیٰ میں شائع کیا۔ یہ پیغام اپنے دور کے تمام ہموطنوں کے لئے ایک لمحہ فکریہ ہے سارا پیغام پڑھ جائیے۔ اس میں صرف اخلاص اور حب الوطنی کے جذبات پائے جاتے ہیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جب پنڈت مالویہ اور مسٹر گاندھی کے فرسودہ فرقہ وارانہ خیالات نے ہندوستان کی سیاسی فضا کو مسموم اور زہر آلود نہیں کیا تھا۔ مولانا اور مسٹر گھوش کے برادرانہ اور نخلصانہ تعلقات اخیر عمر تک برقرار رہے۔ یہاں تک کہ مسٹر گھوش نے جب ترک وطن کیا اور ان پر اخبارات میں لے لے ہوئی تو مولانا نے اس مسئلہ پر ایک گراں قدر مقالہ پیش کر دیا۔ اور اسے اردوئے معلیٰ کی اشاعت بابت جولائی ۱۹۱۵ء میں شائع فرمایا۔ اب یہ بات لوگ قبول گئے ہیں کہ مسٹر گھوش کون تھے اور انہوں نے کن حالات میں ترک وطن کیا اور اس اقدام سے اس دور کے سیاسی حالات پر کیا اثرات مرتب ہوئے مگر مولانا کی سیاسی زندگی میں یہ واقعہ بڑی اہمیت کا حامل تھا لہذا اس مضمون کا اقتباس نقل کرنا ضروری ہو گیا ہے اس سے ایک طرف تو مسٹر گھوش کے افعال اور کردار پر روشنی ڈالی ہے دوسرے اس واقعہ سے متعلق گروہ احرار کے نظریات کا علم ہوتا ہے ملاحظہ فرمائیے، حال میں بابو ارو بندو گھوش کے واقعہ مفقودہ الجبری سے بعض خوشامدی اور نرم اخباروں کو وطن پرستوں کی توہین اور تنجیک اور اپنے اظہار وفاداری کا ایک ایسا موقع اور محل ہوا ہے جسے پیش نظر رکھ کر انہوں نے گروہ احرار کی بار بار شخصی آڑائی اور اپنے زعم میں انہیں لاجواب کر دیا۔ بابو ارو بندو گھوش نے پرسیں ایکٹ کے پاس ہو جانے کے بعد اپنے اخبار کرم یوگی میں جس کا حوالہ اوپر دیا جا چکا ہے پولیشکل واقعات پر نوٹ لکھنا قطعی طور پر بند کر دیا تھا کیونکہ یہ چیز خوشامد اور چالوسی بہر حال بہتر تھی۔ اس پر معنی خاموشی کو ابھی محسوس



ہی دن گزے تھے کہ ان کی مستور الجہزی کا حال اخباروں میں شائع ہوا جس  
 پر مختلف لوگوں نے مختلف پہلوؤں سے رائے زنی کی اتفاق سے بابو صاحب کے  
 غائب ہونے کے چند روز بعد کرم یوگی پر ایک مقدمہ سڈیشن کا قائم ہوا اور اس  
 ضمن میں آرو بند بابو کے نام وارنٹ گرفتاری جاری ہوا جس پر ترمیون اخبار  
 نے عام طور پر نیراز و اخبار لکھنؤ نے چاہو سی کے جذبہ سلفی کی شریک پر بابو صاحب  
 کو اخلاقی کمزوری کا مجرم قرار دیا اور لکھا کہ انہوں نے مقدمہ سڈیشن سے بچنے  
 کے لئے رام فرار اختیار کی ہے حالانکہ یہ بات ابھی تک پایہ ثبوت کو نہیں پہنچی  
 کہ بابو صاحب وارنٹ گرفتاری کے ڈر سے روپوش ہو گئے ہیں یا خود گورنمنٹ  
 نے ان کے غائب ہونے اور کسی خفیہ تنظیم میں مصروف ہونے کے خوف سے خواہ مخواہ  
 ایک ایسے پرانے آرٹیکل کے متعلق سڈیشن کا مقدمہ قائم کر دیا جس کی نسبت  
 ولایت کے تمام اخبارات متفق ہیں کہ اسے قطعاً انگیز قرار دینا پرے درجہ کی مضحکہ  
 خیز بات ہے اگر پہلی بات صحیح مان لی جائے تو یہ لازم آتا ہے کہ خفیہ پولیس  
 کے اندر وطن پرستوں کی ایک دوسری خفیہ پولیس کی موجودگی تسلیم کی جائے جو بابو  
 صاحب موصوف کو گورنمنٹ کے تمام اخباروں سے پندرہ یوم قبل پہلے اطلاع پہنچاتے  
 پر قادر تھے۔ حالانکہ ایسا ہونا قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا اور فرض کیجئے کہ احقر  
 میں یہ بات سچ ثابت ہو کہ انہیں کسی نہ کسی طرح وارنٹ کی خبر مل گئی اس لئے  
 وہ ویدہ وراثت روپوش ہو گئے تب بھی ہمارے بابو صاحب کا یہ فعل ترمیون اور  
 اخبار کے سے بندگان خوشامد کی ملامت کا کس طرح مستحق قرار نہیں پاسکتا۔ کیونکہ  
 بابو صاحب اس وقت وطن پرستوں کے مسلمہ لیڈر ہیں اور ایک رہنما کے لئے خطرے  
 کی حالت میں وہی صورتیں ممکن ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ وہ تمام فطروں کا بلا  
 لحاظ مقابلہ کرے جیسا فخر ہند سٹرنگ نے کیا دوسرے یہ کہ قومی کاموں کی تکمیل کیلئے  
 وہ کسی نہ کسی طور پر اپنی آزادی قائم رکھے جیسے بابو نے کیا ہم تسلیم کرتے ہیں  
 کہ پہلی صورت زیادہ پسندیدہ ہے لیکن دوسری صورت کو بھی کوئی شخص قابل  
 ملامت قرار نہیں دے سکتا بشرطیکہ اس کی بقا محض خدمت وطن و حریت پرستی  
 کے جذبات پر قائم ہوا۔ اور خوف کا اس میں شائبہ تک ہو اور ہم بلا خوف تردد یہ



کہہ سکتے ہیں کہ اردو بند و بایو کی بہ نسبت خوف یا بزدلی کا گمان ایک ایسا گناہ کبیرہ ہے جس کے ترکیب صرف وہ لوگ ہو سکتے ہیں جو خود تو مارے ڈر کے ہر وقت اپنے اخباروں میں برٹش و فادری کے راگ الاپا کرتے تھے لیکن وطن پرستوں کے ہر فعل کی بڑی سختی سے تنقید کرنے اور ان کی ذرا ذرا سی مصلحتی کمزوریوں کو بھی بزدلی سے موسوم کرتے ہیں صرف اس وجہ سے بے باک نظر آتے ہیں کہ پریس ایکٹ کی سختی نے وطن پرستوں کو خاموش کر رکھا ہے اور اس لئے ان بہادران بزدل کو ان کی لاف زنی کے مقابلہ میں ان کے جوانی قلموں سے قطعی محفوظ کر دیا ہے۔ مولانا نے اپنے مضمون میں آگے چل کر لکھا ہے کہ تحال کی خبروں سے یہ تاثر پایا جاتا ہے کہ اردو بند و گھوش یا تو ترک وطن کر کے فرانس چلے گئے ہیں یا نہیں تو غریب جاتے والے ہیں۔ اب ہم ان بہادر دوستوں سے دریافت کرتے ہیں کہ آزاد رہ کر خدمت وطن کی خاطر اپنی بیوی بچوں اور عزیزوں اور مال و متاع غرضیکہ ہر چیز سے ایک نامعلوم معاوضے کے قطع تعلق کر لینا کیا کچھ کم اشیاء ہے یا اسے نزدیک تو اس میں اور جس دوام یہ عبور دریائے شور میں صرف ایک فرق ہے اور وہ یہ کہ دریائے شور میں رہ کر کوئی شخص وطن کی خدمت نہیں کر سکتا اور اس خود امتیازی حیلہ وطنی میں بہت کچھ ممکن ہے۔

### ایک اعتراض کا جواب

مولانا نے اپنے اس مضمون میں نرم فریق کے اس طعنہ کا بھی جواب دیا ہے کہ جب وطن پرستوں کے تمام میڈر ایک ایک کر کے حیلہ وطنی اختیار کرتے جا رہے ہیں۔ تو پھر ان دیوانوں اور خیال پرستوں کی کامیابی کس طرح پر بڑھے گا۔ آئے گی اس سوال کے جواب میں جو اس زمانہ میں خاصی اہمیت رکھتا تھا مولانا نے نہایت مدلل و لافیل پیش کئے "فرماتے ہیں کہ قدرت کی محنتی طاقتوں اور آئے والے واقعات کا علم نہ سمجھ کر ہے اور نہ ہی ان کو ہے اور نہ کسی اور کو ہے تاہم اگر ہمارے طلب صادق ہے اور ارادہ مستقبل تو صرف ہمارے رہنماؤں کی حیلہ وطنی یا بے حسد سامانی ہمارے امیدوں کے یک قلم مہرہم ہونے کی کسی طرح دلیل نہیں بن سکتی۔ جو دشمن



ان کی موجودہ آشفٹہ حالی پر خندہ زنی کرتا ہے اسے اول تاریخ سے بکرا بیکٹ کی تاریخ  
عالم کو آنکھیں کھول کر مطالعہ کرنا لازم ہے اگر بیت القمراز خود جلا وطن  
یا ادارہ گزر رہے سے اہل اطالیہ کے نزدیک مذہبی کی کوئی توہین نہیں ہوتی نہ  
وہ بذول قرار پایا تو آرو بند و گھوش کی خود اختیار جلا وطنی پھر بھی حرف رکھنے سے  
کم از کم اہل ہند کو شرم آنی چاہیے مگر نوجوان ترکوں کو سال ہا سال بیکٹ  
غربی۔ کیمپرسی اور نا چاری کی حالت بسر کرتے کے بعد کامیابی نصیب ہوتی  
اور کامرانی کا روتے روشن دیکھنا مفید ہوا تو وطن پرستوں کے مقصد حریت  
کی نسبت ناکامی جاوید کا فتویٰ دینے کا کسی کو حق حاصل نہیں۔ ہم اپنے نرم  
دوستوں سے یہ نہیں چاہتے کہ وہ اپنے غمیر کے خلاف خواہ مخواہ ہم سے ہم فوا  
ہر خارش لیکن غالباً اتنا عرض کرنے کا بھی ضرورت حاصل ہے کہ جن  
پرستوں کا ذکر کرتے وقت انہیں انصاف اور تہذیب کو ماتہ سے نہیں دینا  
چاہیے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ہر چہار طرف سے مسٹر گھوش پر لعن طعن ہو رہی  
تھی انہیں جھگڑا کہا جا رہا تھا اور یہ حملے اختیار ہی کی طرف سے نہیں بلکہ  
انہوں کی طرف سے بھی تھے اور غیر ملکوں کی خوشامد میں تھے یہی وجہ ہے  
کہ مولانا کو دلائل سے یہ ثابت کرنا پڑا کہ مسٹر گھوش جھگڑے نہیں تھے  
بلکہ بدستور سرکردہ احرار تھے مذکورہ بالا دلائل کے بعد وہ اسی مضمون میں  
اعتراض کنندگان کی پول کھولتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "بدلتی زمانہ کا حال  
ہمیں اچھی طرح معلوم ہے کہ جو لوگ کسی وقت نیشنلزم کا دم بھرتے تھے وہ  
وہ اب نرم فریق سے گذر کر سرد فریق کی ٹولیوں میں شامل ہوئے جا رہے  
ہیں مثلاً بابو موتی لال گھوش کلکتہ میں انجمن وفاداران کی بنا ڈالنے پر  
آمادہ ہیں تو بالو دینا ناتھ اپنے اخبار ہندوستان کی وفاداری کے متعلق  
انگریز حکام کے سرٹیفکیٹ پیش کرنے پر نازاں۔ خیر ہمیں ان لوگوں کے طریق  
عمل سے کچھ سروکار نہیں وہ اپنی مصلفتوں کو خوب سمجھتے ہوں گے پنجاب میں  
لال دینا ناتھ اپنے حریفوں سے بھی زیادہ وفادار نہیں اور شوق سے نہیں  
لیکن ان کے پاس صرف یہی ایک ذریعہ باقی رہ گیا ہے کہ آرو بند و کی نسبت



ہندوستان میں کہاں ہیں کی جگہ کہاں ہے اور مفتوحہ الخیری کی جگہ بھاگتا پھرتا ہے  
 نکلیں۔ مولانا اس کے بعد آخر میں لکھتے ہیں اور بڑے حسیہ انداز میں لکھتے ہیں کہ  
 اگر اظہارِ قیادری کے یہی طریقے ہیں تو اسی وقادری پر قف ہے اور ہزار بار قف۔

### مسٹر گھوش یا نڈر پجری میں

مسٹر ارو بندو گھوش جن کی مفتوحہ الخیری پر ہندوستان میں اتنا وار واپا ہوا کہ  
 وطن کر کے ہندوستان کے فرانسیسی مقبوضہ علاقہ پانڈر پجری میں مستقل ہو گئے جہاں  
 انہوں نے حریت پرستوں کا ایک اشرم قائم کیا اور حصولِ آزادی کے وقت تک وہیں  
 مقیم رہے اور وہیں انتقال فرمایا۔ مولانا کا ان سے دیرینہ تعلق برابر قائم رہا۔ اور  
 انہوں نے اپنی زندگی کے کسی بھی حصے میں ان کے غلوں پر شبہ نہیں کیا۔ مولانا  
 نے اس مضمون کے بیس برس بعد اپنے اخبار مستقل کی اشاعت مورخہ ۳۰ فروری  
 ۱۹۳۱ء میں پانڈر پجری میں اور بندو گھوش کے دلچسپ حالات کے عنوان سے ایک  
 مضمون شائع کیا جس میں مسٹر گھوش کے بھائی بارسندر گھوش کے خوالہ سے  
 وہاں کے واقعات کو پیش کیا۔ مضمون میں درج ہے کہ شری اور بندو اشرم میں اس  
 وقت ۸۵ سادھک ہیں اور ہندوستان اور دوسرے ملک سے اکثر کلاس ترقی میں  
 وہاں وارد ہوتے ہیں تمام سادھک ۱۵ مکانات میں رہتے ہیں اور ان میں سے  
 زیادہ تر مکان کرایہ پر لئے گئے ہیں جہاں شری ارو بندو رہتے ہیں وہ مکان  
 بھی اس سے ملتے ہیں ہر ایک سادھک کو ایک کوٹھری ملی ہوئی ہے جہاں  
 وہ اپنے سادھن میں ہمہ تن مصروف رہتے ہیں اشرم کی مہتمم میرا دیوی  
 سب ان کو ماں کہہ کر خطاب کرتے ہیں اس لئے کہ سادھیک جو بھی طلب کرتے ہیں  
 وہی ہم پہنچاتی ہیں اور یہ سب سامان اشرم ٹنڈ سے بھیا کیا جاتا ہے اشرم  
 کے سادھکوں کے علاوہ اشرم سے باہر جو سادھیک رہتے ہیں وہ اپنی آمدنی کا  
 ٹھیک حصہ اشرم کی نذر کرتے ہیں اور یہ کوشش ہر روز ہے کہ اشرم اپنے پیروں  
 پر کھڑا ہو سکے۔ اشرم میں ایک لائبریری بھی ہے اور اس کے چند شعبہ خات  
 بھی ہیں اشرم میں سادھیک صبح سویرے بیدار ہوتے ہیں استننان کرنے کے بعد



ماں کے درشن کے لئے ایک جگہ جمع ہوتے ہیں اور ہر ایک ماں کا آئینہ بادلے کر اپنی  
 کو ٹھٹھری میں چلا جاتا ہے اور وہاں لوگ ابھاس کرتا ہے یعنی بچپن گانے میں ٹھٹھری  
 ہو جاتا ہے۔ تمام سادھیک ایک ہی جگہ پر ایک ہی وقت میں کھانا کھاتے ہیں  
 باقی دوسرے وقت اپنی اپنی کو ٹھٹھریوں میں رہتے ہیں جو سب کے ساتھ بھوجن کرنا  
 نہیں چاہتا۔ اسے بھوجن اس کی کو ٹھٹھری میں بھجھ پھنچایا جاتا ہے کسی کے سادھن میں  
 خلل نہ ہونے کی غرض سے آشرم میں بائسکل خاموش رہتی ہے۔ آشرم کا مقصد  
 روحانی طاقت حاصل کرنا۔ ضمیر کی پاسداری اور روحانی انکشافات ہیں دوسری  
 باتیں اس کے بعد ہیں۔ سادھیکوں میں اکثر لوگ ہندوستان کے ہیں اور ان میں  
 بھی بنگال اور گجرات کے لوگ زیادہ ہیں۔ مہاراشٹر کا ایک بھی سادھیک نہیں  
 ہے۔ آشرم میں سات مسلمان اور چار عورتیں ہیں۔ بنگال کے مشہور علم و ادب کے  
 ماہر سوشل چندر عکرورتی۔ تلسی کانت گپت اور اٹلی رائے اسی جگہ پر ہیں ان کے  
 علاوہ بعض امریکی فرینچ اور انگریز سادھک بھی ہیں کافی فنڈ فراہم ہونے پر آشرم  
 کی تعمیر کا ارادہ ہے۔ یہ پہلے ہی بتایا جا چکا ہے کہ آشرم کا تمام انتظام میراں  
 دیوی کے ہاتھ میں ہے شری بندو بائسکل تنہائی میں رہتے ہیں اور شاذ و نادر ہی  
 باہر نکلتے ہیں سال بھر میں صرف تین دن ان کے باہر نکلنے کے ہوتے ہیں یعنی  
 ۱۲ فروری کو اپنی والدہ کے جنم دن پر ۱۵ اگست کو خود اپنی سالگرہ پر اور  
 ۲۲ دسمبر کو تین دن انہوں نے سنیاس لیا۔ ان دنوں میں صرف ان ہی سادھیکوں  
 کو درشن دیئے جاتے ہیں جو آشرم میں رہتے ہیں لیکن وہ اس وقت کوئی  
 تحریر نہیں کرتے اور باہر کے کسی شخص کو ان کے درشن نہیں ہوتے وہ دنیوی  
 معاملات میں کوئی حصہ نہیں لیتے صرف روحانی دولت حاصل کرنے میں مشغول  
 رہتے ہیں جس سے دنیا میں انقلاب پیدا ہو جائے گا شری اردو بندو سادھیکوں  
 کو تحریری طور پر تین دفعہ پیغام دیتے ہیں اور ان کا آخری پیغام یہ ہے کہ جوشی  
 کے لئے اپنا سب کچھ دیتا ہے اسے ایثار کا وصال نصیب ہوتا ہے اور ایسے  
 خوش نصیب کو شانتی روحانی طاقت کھیاں اور آزادی وغیرہ کا گیان اور  
 ائمہ حاصل ہوتا ہے مولانا نے ان معلومات کے ساتھ ہی ساتھ صاحب معلومات



جناب یاریندر کمار کا بھی حال لکھا ہے اور بتایا ہے کہ وہ علی پور بم کیس کے  
 شہرہ آفاق ملزم ہیں اور پاٹھ پجری میں ۹ سال گزارنے کے بعد آج کل ٹھکتے آئے ہوئے  
 ہیں۔ جسم سڈول ہے اور بال بڑھے ہوئے ہیں ان کی بول چال میں سلامت روی ہے  
 اور آنکھوں میں ایک قسم کا جلال پایا جاتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے اس  
 مضمون کے ایک ایک نقطہ سے مشرارو بندو گھوش کی محبت اور عقیدت ہوتی ہے انہوں  
 نے یہی نہیں بلکہ مستقبل کی اشاعت مورخہ ۲۲ اپریل مشر پال رجیڈ کے اس لیکچر  
 کو بھی نقل کیا تھا جو مصروف نے بوسٹن میں ہندوستان کی چار عظیم شخصیتوں کے  
 عنوان سے دیا تھا جس میں مقرر نے تیگور، گاندھی اور جگدیش چندر بوس کے ذکر  
 کے ساتھ مشرارو بندو گھوش کا بھی ذکر کیا تھا۔ مولانا نے اس تقریر کے اس حصہ  
 کو نمایاں طور پر جگہ دی جس میں سرگروہ احرار مشرارو بندو کا ذکر تھا۔ اس تقریر  
 کا ریختہ یہاں نقل کیا جاتا ہے "ہندوستان کے چوتھے اور سب سے بڑے آدمی  
 اور بندو گھوش ہیں یہ اعتراف ایک امریکی سفیر کا ہے، جو آج کل پاٹھ پجری میں  
 غوث گزری ہیں یہ وہ بزرگ ہیں جنہوں نے بنگال میں تحریک آزادی کی ابتدا  
 کی تھی آپ ایک سال کے لئے شاہی مہمان رہ چکے ہیں جیل خانہ سے باہر آنے  
 ہی آپے محسوس کیا کہ ہندوستان کی آزادی اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے جب اپنی  
 روحانی طاقت مکمل کر لی جائے لہذا وہ پاٹھ پجری میں مقیم ہو گئے اور وہاں  
 اب تک روحانی طاقتوں کے حصول میں مصروف ہیں ہر سال انڈین نیشنل کانگریس  
 کے نمائندے ان کی خدمت میں حاضر ہو کر تقاضا کرتے ہیں کہ وہ کانگریس کی صدر  
 قبول فرمائیں مگر وہ ہمیشہ انکار کرتے رہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہندوستان کی  
 آزادی صرف روحانی طاقت ہی کے ذریعہ سے مل سکتی ہے چنانچہ وہ اپنے شغل  
 میں مصروف رہتے ہیں پہلی بار ملاقات ان سے پاٹھ پجری ہی میں ہوئی تھی۔ میں  
 چاہتا تھا کہ کسی رشی منی سے ملاقات کروں، لیکن لوگ کہتے تھے کہ اب وہ رشی  
 منی کہاں ہیں لیکن پاٹھ پجری پہنچا تو میرا مقصد حاصل ہو گیا اور اگرچہ ہم ایک دوسرے کے لئے  
 جتنی تھے مگر ایک دل دوسرے کی طرف کھینچا آتا تھا میں نے گھوش کا نیاز حاصل کیا اور  
 ان کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کا



تک اور ارونبد و گھوش کا تذکرہ مولانا کی سیاسی زندگی میں اس لئے ضروری تھا کہ وہ ان دونوں عظیم شخصیتوں سے بے حد متاثر تھے پھر یہ کہ ان دونوں بزرگوں کے ذکر سے خود مولانا کے اپنے نظریات جھکتے تھے اس ضمن میں نرم دل، گرم دل اور سرد دل کے نظریات ان کے آپس کے تضاد اور اختلافات بھی دائرہ تحریر میں آ گئے جن سے واقفیت رکھنا برصغیر کی تاریخ سے دل چسپی رکھنے والوں کے لئے بے حد ضروری تھا۔

### سوشلی تحریک

اب ان سرکردہ حضرات کے تذکرہ کے بعد سوشلی تحریک کا ذکر بھی ہو جائے۔ جو مولانا کی سیاسی زندگی کا جزو لاینفک ہے اس ضمن میں انشاء اللہ وہ غلط فہمی دور ہو جائے گی کہ مولانا کے علاوہ کوئی اور شخصیت بھی اس تحریک کا بانی ہو سکتی ہے۔ سچی بات تو یہ ہے کہ مولانا برصغیر میں نہ صرف سوشلی تحریک کے بانی اور علمبردار تھے بلکہ انہوں نے ۱۹۱۸ء سے ۱۹۴۷ء تک جس جوش و خروش سے اس تحریک کو چلایا اس پر وہ آخر عمر تک کار بند رہے جیسا کہ اوپر ذکر آ چکا ہے مولانا گھنار ہی کے غازی نہیں تھے بلکہ کردار کے بھی غازی تھے اور وہ جو کچھ چاہتے تھے اس پر عمل کرتے تھے صاحب حالات حسرت تحریر فرماتے ہیں کہ مولانا سوشلی تحریک کے ابتداء ہی سے حامی اور موئد تھے اور ہمیشہ اس تحریک کو وسعت و فروغ دینے میں سعی اور خواہش مند رہے وہ سوشلی تحریک کو ہندوستان کی اقتصادی ترقی کا واحد ذریعہ سمجھتے تھے ایسی حالت میں ناممکن تھا کہ اس قدر مفید اور سود مند تحریک کامیاب بنانے میں ان کا دست عمل حرکت نہ کرتا دنیا جانتی ہے کہ حسرت کا وجود ایک پسگردہ عمل ہے ان کے مذہب و عقیدہ کا تعلق صرف قلب سے نہیں بلکہ وہ اس کو ایک عملی شکل میں دیکھنا پسند کرتے ہیں چنانچہ اس تحریک کے متعلق بھی ان کی کوشش ہمیشہ یہی رہی کہ جس قدر ممکن ہو اس کی وسعت تمام ہندوستان کو اپنی آغوش میں لے لے۔ اس میدان میں سب سے پہلا قدم ان کا خود اپنے نفس اور اپنے متعلقین کی طرف بڑھنا



یعنی سب سے پہلے انہوں نے خود اپنے اور اپنے متعلقین کے اوپر غیر ملکی  
مصنوعات کو حرام کر لیا اس کے بعد اس تحریک کو وسعت دینے میں مصروف ہو  
گئے چنانچہ آپ کی سعی اور کوشش سے کم از کم اسلامی حلقہ میں اس تحریک کو  
بہت کچھ سر و غریزی حاصل ہوتی بہت سے لوگوں پر صرف آپ کی مخلصانہ مسلسل  
زندگی کا اثر پڑا۔ بہت سے لوگ آپ کی نصیحت و وعظ اور تقریر و تحریر سے متاثر  
ہوتے اور اس تحریک کو کامیاب بنانے میں عملاً شریک ہو گئے ایسے لوگوں کی تعداد  
تو بہت ہے جنہوں نے کم از کم ملکی مصنوعات کو استعمال کرنا اور غیر ملکی مصنوعات  
پر اسے ترجیح دینا شروع کر دیا لیکن حسرت کی عملی زندگی یہاں پر ختم نہیں ہو  
گئی بلکہ انہوں نے اس تحریک کو زیادہ وسیع پیمانہ پر کامیاب بنانے کی تدابیر  
انتخاب کیں۔ یعنی انہوں نے کوشش کر کے ایک سودیشی اسٹور قائم کر دیا اور اس  
میں انہوں نے روزمرہ کے استعمال کی تمام ضروری چیزیں فراہم کیں حسرت نے یہ  
سودیشی اسٹور کچھ اپنے ذاتی سرمایہ سے نہیں کھولا تھا یعنی ان کے پاس اس قدر  
سرمایہ کبھی تھا نہ ہے کہ وہ اوسط پیمانہ پر بھی کوئی دوکان جاری کر سکتے وہ مولانا  
شبلی اور نواب وقار الملک کے ذریعہ سرمائے بھائی کریم بھائی سے اور مولانا کی  
سفارش سے سرمائے بھائی سے قرض کچھ اٹھایا۔ اسی طرح دوسری تھوک چیزیں  
دوسرے تھوک فروشوں سے قرض لیں۔ اس شرط پر کہ فروخت کریں گے اور اس سے  
قیمت ادا کریں گے غرضیکہ ان کوششوں سے آپ نے سودیشی اسٹور کھول دیا  
اور رفتہ رفتہ تمام ضروریات کی چیزیں اس میں بھرا کر لیں۔ چونکہ حسرت کی  
طبیعت سراپا استقلال ہے اس نے اس کام کو بھی اسی قدر مستقل مزاجی اور  
محنت کے ساتھ آپ نے انجام دیا کہ یہ دوکان چل نکلی اور اس میں خاصی  
کامیابی ہوئی۔ متعدد بار تھوک فروشوں کا قرض ادا کیا گیا اور ان سے  
بال مشکوایا گیا۔ چنانچہ حسرت کی اس تجارتی سرگرمی کو دیکھ کر مذاقاً مولانا  
شبلی مرحوم نے فرمایا کہ تم آدمی ہو یا جن پہلے شاعر تھے پھر پائیشن بنے۔ اور  
اب بنے ہو گئے۔ شاید آپ خیال کرتے ہوں گے کہ حسرت کا جوش و خروش عمل اب اس  
نزل پر ضرور ختم ہو گیا ہو گا لیکن یقین کیجئے کہ حسرت کی نسبت ایسا خیال



کرنا ان کے دلولہ عمل اور چند بے صداقی کی توہین ہے حسرت کی ماسی مہمیں  
 ایک محدود نہیں رہیں بلکہ انہوں نے اس تحریک کو مزید وسعت دینے کے لئے اکثر  
 مقامات کے دوسرے کئے اور جاہا کر اس تحریک کی خوبیاں لوگوں کے ذہن نشین  
 کرائیں اور تجارتی منفع کا یقین دلا کر بہت سے قصبات اور شہروں میں سودشی  
 دور کا نہیں کھلوائیں جواب تک کا میانی کے ساتھ چل رہی ہیں غرضیکہ حسرت تک  
 کی اقتصادی حالت کے درست کرنے میں بھی بالکل اسی طرح سرگرمی سے ماسی  
 رہے جس طرح وہ میدان سیاست میں سرگرم کار تھے اور ان کا یہ سلسلہ ۱۹۰۵ء  
 سے جاری ہے حتیٰ انڈسٹریل کانفرنس میں وہ اسی سال سے شریک ہیں۔ اور بیگم  
 حسرت موہانی فرماتی ہیں کہ حسرت کا قطعی ارادہ ہے کہ عربیہ کے ہر ضلع میں سودشی  
 اسٹور قائم کر کے رہیں گے مولانا کی نورس نگاہوں نے دیکھ لیا تھا کہ ہندوستان  
 کی مرہ اور بے جان صنعتوں میں اس وقت تک جان نہیں پڑے گی۔ اور  
 انہیں فروغ حاصل نہ ہو گا جب تک ہندوستانی خود اس طرف متوجہ نہیں ہونگے  
 وہ جب سکھستان میں پہلے پہل انڈسٹریل کانفرنس کے ممبر بنے تو انہیں یہ دیکھ  
 بڑی حیرت ہوئی کہ اس مسئلہ پر کانگریس کے نرم اور گرم دل آپس میں نیرو آزما  
 ہیں مولانا کا ایمان تھا کہ انگریز بھی سودشی تحریک کی حمایت نہیں کرے گا  
 جب کہ ریڈت موتی لال نیرو اور دوسرے زعماء کا خیال تھا کہ انگریز سودشی  
 تحریک کا حامی ہے مولانا نے جب مول اپنے ایک مضمون میں اس ضمن میں فریق نرم  
 کی بعض غلط فہمیوں کے اندازہ کی کوشش کی انہوں نے سب سے پہلے سودشی  
 اور بائیکاٹ کے مسئلہ کو لیا اور اس مضمون میں اس مسئلہ کو اولیت دی گئی  
 پورا مضمون انتخاب اردوئے معلیٰ کے حصہ دوم کی زینت ہے جس میں ۱۹۰۳ء  
 سے ۱۹۰۵ء تک بہترین مضامین نشر و نظم کو جمع کر دیا گیا تھا۔ مولانا کو  
 اس مسئلہ کی اقتصادی اہمیت کا پورا اندازہ تھا اور انہیں اس بات کا یقین  
 ہو گیا تھا کہ انگریز ہندوستان کے سیاسی تسلط سے زیادہ اقتصادی تسلط کا  
 خواہاں ہے اور اس مقصد کے تحت ملکی صنعتوں کا استحکام اور فروغ اس کے  
 حق میں نہیں جاتا۔ انہیں اندازہ ہو گیا تھا کہ انگریز سودشی تحریک کی نہ صرف نہ



کے ساتھ مخالفت کرے گا بلکہ اسے بزور کھینچنے اور ناکام بنانے کی بھی جدوجہد کرے گا لیکن جیسا کہ ترک موالات کے مسئلہ پر مولانا کا ذہن اپنے دور کے تمام رہنماؤں سے آگے سوچتا تھا اور انہوں نے اس سلسلہ میں آزادی کی جو سنجیدہ احمد آباد کانگریس میں پیش کی تھی اس پر کانگریس نے ۱۹۲۹ء میں عمل کیا اسی طرح یہ سودیشی تحریک بھی تھی۔ مولانا کا یہ مضمون سودیشی تحریک کے بارے میں پنڈت موتی لال اور دوسرے زعماء کے تمام دلائل کا مکمل رد تھا۔ اس مضمون کے مطالعہ سے یہ بات بھی بخوبی عیاں ہو جاتی ہے مولانا کا زیر اور گرم دل کے رہنماؤں کے مقابلہ میں زیادہ صاف اور واضح تھا۔ مولانا نے سودیشی اور بائیکاٹ کے مسئلہ کے تحت لکھے ہوئے فرمایا کہ ”نرم دل کے ارکان کو اپنی غلط فہمی کو دور کر لینا چاہیے کہ اہل برطانیہ سودیشی تحریک کے حامی ہیں اس سلسلہ میں یوپی پراونشیل کانفرنس کے نرم صدر پنڈت موتی لال نہرو کے اس قول کا حوالہ دیتے ہوئے کہ ”سودیشی کے انگریز مفکر نہیں ہو سکتے اس لئے کہ وہ خود بچے سودیشی ہیں۔“ بلکہ وہ لوگ اور ان میں لارڈ کرزن بھی شامل ہیں بار بار سودیشی کی امداد کا وعدہ کرتے رہتے ہیں۔“

مولانا نے فرمایا انکے خیال میں تو اس قول کے دونوں حصے از ستر تا پانچل ہیں اس بات کو دیکھ کر کہ انگریز اپنے ملک کی چیزوں کو اشیائے مہاکہ غیر مہکسل ترجیح دینا چاہتے ہیں یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ وہ ہندوستان کی سودیشی تحریک کے بھی معاون ہوں گے اول درجہ کی سادہ لوحی ہے (بعد کے واقعات نے مولانا کی پیش گوئی کو صحیح ثابت کر دیا اور یہ بھی ثابت کر دیا کہ ۱۹۴۷ء پنڈت موتی لال نہرو اور ان کے ہمناکتبی زبردست غلط فہمی کا شکار تھے) مولانا مزید فرماتے ہیں کہ ”انگریز تو اپنے ملک میں بھی آزادی کے پڑے حامی ہیں لیکن کیا کوئی ہوش مند شخص اس سے یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ اہل ہند کو بھی پولیٹیکل آزادی دینے کے دل سے خواہاں ہیں؟“ پنڈت موتی لال نہرو شاید اس زمانہ میں اتنے ہوشمند نہ تھے، مولانا کے یہ مضامین آج کتنے ہی حقیقت پسند کیوں نہ معلوم ہوتے ہوں لیکن اس زمانے میں ان کی حیثیت پیشین گوئیوں سے زیادہ نہیں تھی جتنے آگے



چسل کمر مولانا پنڈت موتی لال ہنرو کے قول کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ رہا لارڈ کرزن کا پر فریب وعدہ اعانت اور دیگر انگریزوں کا مصنوعی اظہار ہمدردی تو اس کی حقیقت بھی ملاحظہ ہو۔ لارڈ کرزن نے اس زمانہ میں ملکی چیزوں کی تعریف کی تھی جب موجودہ سودیشی تحریکوں کا آغاز نہیں تھا اس لئے ہم کو اس کا کچھ اعتبار نہیں کرنا چاہیئے کیونکہ غافل لوگوں اور قوموں سے جن کی نسبت یہ یقین ہو کہ وہ اپنے حقوق کے فوری مطالبہ کرنے کی مدت تک قبائل نہیں ہو سکتیں بڑے بڑے وعدے کر لینا برٹش پالیسی کا ایکٹ ادنیٰ کمر شمار ہے (کتنا صحیح تجزیہ ہے اور وہ بھی مشعلہ میں) مثلاً جب اہل ہند اپنے حقوق سے ناواقف یا غافل رہے اس وقت تک ملک معطر کا یہ اعلان بدستور رہا کہ حکومت ہندو انگریزوں اور ہندوستانیوں سے بلا لحاظ قوم و مذہب و رنگ یکساں برتاؤ کرے گی لیکن جب اہل ہند کی آنکھیں کھلیں تو لارڈ کرزن نے سینہ تان کر اس کا مفہوم بدل دیا اور ہم کو یہ خیال کرنے پر مجبور کر دیا کہ اعلان ملک معطر کی وقعت ایک نمائشی اشتہار سے زیادہ نہیں اس وقت تک تقسیم بنگال کے اعلان کی مصنوعی کا فیصلہ صادر نہیں ہوا تھا علیٰ مذاقیق اس برٹش مدیروں نے مدتوں تک اہل ہند کو اس دھوکہ میں رکھا کہ حکومت ملک میں جب لینے سے وہ صرف اس وقت تک کے لئے محروم ہیں جب تک ان میں کافی قابلیت نہ پیدا ہو جائے لیکن جب ان میں جذبہ وطن پرستی کے آثار نمودار ہوئے شروع ہو گئے تو لارڈ مارے نے بھی صاف کہہ دیا کہ ہندوستان کی حکومت ہمیشہ شخصی رہے گی نیز یہ کہ ہندوستانیوں میں اپنے ملک کے انتظام کی قابلیت ہی نہیں ہے۔ مولانا مزید فرماتے ہیں کہ اب ہم یہ کہتے ہیں کہ سودیشی تحریک کے باب میں بھی انگریزوں کی وہی چالاک پالیسی کام کر رہی ہے کیا معنی کہ جب تک ہم نے حب وطن کا کوئی عمل ثروت پریش نہیں کیا اس وقت تک بے شک لارڈ کرزن نے بھی سودیشی کی حمایت کی ہو گی لیکن جس وقت سے ہم میں وطن پرستوں کا ایک آزاد گروہ وجود میں آیا جسے بعض لوگ طنز میں ایکسٹریمیٹ یا فساد برحق گرم کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ایکسٹریمیٹ



کا لفظ ہم نے دائرہ طور پر استعمال کیا ہے اس لئے کہ تماشائی طور پر لارڈ منٹو  
 وغیرہ نے جس قسم کے خیالات کا اظہار کیا ہے ان کی حقیقت ہم کو خوب معلوم  
 ہے لارڈ صاحب سودیشی کے حامی نہیں البتہ سچی سودیشی کے ضرور معاون ہیں  
 مولانا خود آگے چل کر اس سچی سودیشی کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ  
 ان کے نزدیک سچی سودیشی اس تحریک کا نام ہے جس سے انگریزوں کو کوئی  
 نقصان نہ پہنچے مثلاً کپڑوں کے متعلق سودیشی، جھوٹی سودیشی ہے کیونکہ اس  
 سے مانچٹر کا نقصان ہوتا ہے۔ البتہ شکر کی سودیشی ہے کیونکہ اس کا انگریزوں  
 کی تجارت سے کوئی تعلق نہیں یہ لکھ کر مولانا دریا یافت فرماتے ہیں کہ انگریز  
 تو خیر جھوٹی سودیشی اور بائیکاٹ کے مخالف ہیں کہ وہ ان کے فوائد کے خلاف ہے  
 لیکن فریق نرم کی مخالفت کی بنا کیا ہے۔ مولانا نے پھر اس کی خود ہی یوں تاویلی  
 کی کہ "فریق نرم کو یہ غلط فہمی ہے کہ برطانیہ بھی اپنی کی طرح ساوہ لوح ہے حالانکہ  
 ان سے زیادہ ہوشیار کوئی دوسری قوم اس وقت دنیا میں موجود نہیں، مولانا  
 نے پھر سحر یہ فرمایا کہ "انگریز کو تو محض اپنا مفاد عزیز ہے اور وہ لوگ مخالفت  
 صرف اس تحریک کی کرتے ہیں جس سے ان کو نقصان پہنچے اگر بائیکاٹ سے ان  
 کی تجارت کو نقصان نہیں پہنچے گا تو پنڈت موقی لال کے کہنے کے باوجود وہ اس  
 تحریک کی مخالفت نہیں کریں گے اور اگر اس میں نقصان ہو گا تو پنڈت موقی لال  
 کے منع کرنے کے باوجود وہ اس کی مخالفت کریں گے۔ آپ چاہیں اس کو کچھ ہی  
 نام کیوں نہ دیں۔ انگریز تو صرف اپنے فائدے ہی کی بات کرتے ہیں" مختصر یہ  
 کہ بقول مولانا اگر سودیشی تحریک سے ہندوستان کی مالی حالت درست ہو  
 گی تو اس سے انگلستان کی تجارت کو ضرور نقصان پہنچے گا اور جب یہ ہو گا تو  
 انگریزوں کا ناراض ہونا یقینی ہے لہذا اگر انگریزوں کا خیال ضروری ہے  
 تو سودیشی سے انحراف کیجئے ورنہ سودیشی کے ساتھ بائیکاٹ بھی لازمی سمجھے  
 کیونکہ اس کے بغیر سودیشی کامیاب نہیں ہو سکتی۔ مولانا نے ان دلائل کے بعد  
 فریق نرم کی ایک اور غلط فہمی کا بھی ذکر کیا اور فرمایا کہ پنڈت موقی لال ہندو  
 کو یہ غلط فہمی ہے کہ سودیشی تحریک بائیکاٹ کے بغیر کامیاب ہو سکتی ہے۔ پنڈت



موتی لال نہرو لکھتے ہیں کہ کیا حب وطن کے پاک اور روحانی جذبہ کی  
 میں پر سودیشی تحریک کا دار و مدار ہے ذاتی قوت کافی نہیں کہ ہم اس میں  
 شہنی اور عداوت کے ادنیٰ جذلوں کو بھی شریک کرتے ہیں، آپ کا یہ قول بھی  
 یہ بدیشی چیزوں کی آمد تب ہی قطعی طور پر بند ہو سکتی ہے جب سودیشی  
 میزبان سے اچھی اور سستی بننے لگیں جب ہم اس قابل ہو جائیں گے۔ تو  
 بدیشی چیزوں کی آمد روکنے کے لئے بائیکاٹ کی ضرورت ہی نہ رہے گی۔ یہ  
 تراجمات اس زمانہ میں کیا اس کے بعد بھی مغرب زدہ طبقہ کی زبان پر جاری  
 ساری رہتے ہیں چنانچہ مولانا نے ان دلائل کے رو میں جو خیالات اس وقت  
 پڑت موتی لال نہرو کے سامنے پیش کئے وہ آج بھی (مغرب زدہ) لوگوں کے لئے  
 شعل راہ کی حیثیت رکھتے ہیں مولانا فرماتے ہیں کہ "اسراؤل کی نسبت ہم یہی  
 بتے ہیں کہ انگریز سودیشی تحریک کی مخالفت نہ کرتے تو اس کی قطعی ترقی کے  
 لئے صرف پاک اور روحانی جذبہ کافی ہو سکتا تھا۔ مولانا دراصل اس قسم کے فلسفیانہ  
 خیالات پر مطلق اعتبار نہیں کرتے تھے کیونکہ تاریخی واقعات کی بنا پر یہ کہنا کہ  
 بنی قوم فلسفہ اور صلح کلی کے اصول کی پیروی کر کے سرسبز نہیں ہو سکتی زیادہ  
 صحیح ہے یہ نسبت خرقی نرم کے اس قول کے کوئی قوم صرف نفرت اور دشمنی کے  
 حالات سے کامیاب نہیں ہو سکتی مگر مولانا نے مذکورہ بات صرف بطور استدلال  
 بان فرمائی ہے چنانچہ یہ لکھنے کے بعد فرماتے ہیں کہ "جب حکومت کی جانب سے  
 ودیشی کی مخالفت میں صریح طور پر سیاسی دباؤ ڈالا جائے تو پھر اس کے جواب  
 یہ سیاسی اور مذہبی دباؤ کا استعمال نہ صرف جائز بلکہ سہاسے خیال میں لازمی ہو  
 جاتا ہے ورنہ حکومت کی عظیم الشان اور باقاعدہ مزاحمت کے مقابلہ میں اس  
 غریب کا صرف اخلاقی طور پر قائم رہنا یقیناً ناممکن ہے" اسی طرح پنڈت  
 موتی لال نہرو کی دوسری دلیل کے بارے میں مولانا نے یہ اظہار خیال فرمایا ہے  
 پنڈت صاحب کا دوسرا قول۔ اس کی صحت کا ہم کو اقرار ہے لیکن سوال یہ  
 ہے کہ سودیشی چیزیں سستی اور اچھی کیونکر نہیں۔ ہم اسے خیال میں اس کی صورت  
 داتے اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتی کہ ہندوستان کی برباد شدہ صفت و حسرت



جس کا خون بلاشبہ غرض پرستان برطانیہ کے سر پہ دوبارہ درخشاں عظمت و  
 کامیابی پر فائز ہو اور یہ امر مسلم ہے کہ کسی ملک کی تباہ شدہ صنعت دوبارہ  
 قائم نہیں ہو سکتی جب تک حکومت کی جانب سے کم از کم ابتدا میں اس کی  
 حفاظت نہ ہو غیر کی چیزوں پر محصول لگا کر نہ کی جانے چاہیے خود انکستان  
 کی صنعت پارچہ بانی کی ابتدا اور ترقی اسی طرح ہوئی کہ اس نے پہلے  
 ہندوستان کی قیمت پارچہ بانی کو اصل قیمت سے دوگنا چوگنا بلکہ دس گنا محصول  
 لگا کر بالکل مٹا دیا اب اگر ہندوستان خود مختار ہوتا تو وہ بھی یہی تدبیر  
 اختیار کرتا۔ لیکن چونکہ اس کی حکومت دوسروں کے قبضے میں ہے اس لئے اہل ہند  
 کے لئے اپنی صنعت کو دوبارہ قائم کرنے کی سوائے اس کے اور کوئی شکیلی ہی نہیں  
 ہے کہ وہ کم از کم کچھ روزہ ہی کے لئے بائیکاٹ کو اپنے اوپر لازم کر لیں کیونکہ  
 سب سے بڑی تجارت ایشیائی کپڑے کی تجارت جس کا انتظام ہندوستان میں سب  
 سے زیادہ آسانی کے ساتھ ہو سکتا ہے ہائپرٹروپوں کے قبضے میں ہے۔ طبیعت  
 متوسط کرب شک کچھ دنوں تک گراں مال خریدنا پڑے گا لیکن ان کو یہ سمجھ  
 لینا چاہیے کہ یہ نقصان بالکل اسی نقصان کے برابر ہے جو طلباء کے والدین اپنے  
 بچوں کی تعلیم پر بخوشی برداشت کر لیتے ہیں جہاں تک عزباء کا تعلق ہے انہیں  
 مالی نقصان برداشت کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے ان کا طریقہ کار یہ ہونا چاہیے  
 کہ چند سال تک بجائے ملل کے بوٹے دیسی کپڑے استعمال کریں جس میں کسی قدر  
 تکلیف تو ضرور ہوتی لیکن ساتھ ہی ساتھ کچھ دام بھی بچا جائیگا جس کے جہاں تک  
 متوسط طبقہ کا خیال ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے والدین اپنے بچوں  
 کی تعلیم پر روپیہ خرچ کرتے ہیں۔ کیا معنی کہ جس طرح تعلیم یافتہ ہو کر وہ خرچ  
 شدہ رقم سے بہت زیادہ روپیہ پیدا کر لیتے ہیں اسی طرح ۵ یا دس سال  
 تک فیملی نقصان برداشت کرنے کا یہ نتیجہ ہو گا کہ ملک میں صد ہا کارخانے  
 قائم ہو جائیں گے اور جب ان میں آپس میں مقابلہ ہو گا تو یہ چیزیں بھی اچھ  
 بیکی جو انگریزی چیزوں سے اچھی ہوں گی اور انگریزی چیزوں سے سستی  
 بھی ہوں گی کیونکہ اول تو انکستان میں مزدوری کی شرح بہت زیادہ ہے



دوسرے خام پیداوار کے ہندوستان سے انگلستان جاتے پر اور پھر وہاں تیار مال بن کر آنے پر ڈبل محصول کا علیحدہ اضافہ ہوتا ہے جس سے برٹشی چیزوں کی قیمت بھی بڑھ جاتی ہے جس وقت یہ صورت حال پیدا ہو جائے گی اس وقت سبکائے نقصان کے ہم کو عظیم اور دوائی فائدہ ہو گا اور زمانہ بائیکاٹ کے ۸۰ برس کا نقصان چند ماہ میں پورا ہو جائے گا عریضہ جو لوگ بائیکاٹ پر اس بنا پر اعتراض کرتے ہیں کہ اذراں شے کے مقابلہ میں گراں چیز خریدنا انسانی طبیعت کے خلاف ہے ان کو اچھی طرح سن لینا چاہیے کہ بائیکاٹ کوئی دوائی تحریک نہیں ہے بلکہ اس کا بھی یہی منشا ہے کہ گراں برٹشی اشیاء کی جگہ اذراں دوسری چیزیں رائج ہو جائیں پس جس وقت مذکورہ بالا طریقے کے مطابق صورت ہو جائے گی اس وقت بائیکاٹ کی مطلق ضرورت باقی نہ رہے گی لیکن بائیکاٹ کو دوائی تحریک سمجھنے کے علاوہ ہمارے نرم بیڈروں کی چوتھی غلط فہمی یہ ہے کہ بائیکاٹ یا تو کامل ہونا چاہیے یا نہ ہونا چاہیے اور اس غلط فہمی کی تائید میں وہ لفظ بائیکاٹ کے لغوی معنی پیش کرتے ہیں ہم کہتے ہیں کہ ہندوستان کی حالت زار اس امر کی مقتضی نہیں کہ ہم اپنے فوائد کے مقابلہ میں کسی لفظ کے لغوی یا اصطلاحی معنوں کے پھیر میں پڑے رہیں ہم یقیناً بائیکاٹ کی وہی صورت اختیار کریں گے جو سب سے زیادہ مفید طلب ہو۔ اور جس پر ہم سب سے زیادہ آسانی کے ساتھ کاربند ہو سکتے ہوں اور اس صورت کا نام تدریجی بائیکاٹ ہے یعنی یہ کہ جن چیزوں کو ہم کم دشواری کے ساتھ ترک کر سکتے ہوں انکو بلا تامل ترک کر دیں اور آئندہ کے لئے ان متروک چیزوں کی تعداد میں اضافہ کرنے کی کوشش میں دل و جان سے مصروف رہیں بعض لوگ تدریجی بائیکاٹ کا مذاق اڑاتے ہیں لیکن ہم ان کو آگاہ کئے دیتے ہیں کہ بائیکاٹ کی یہ قسم ہندوستان کی اوجھڑا کردہ نہیں ہے بلکہ ہم سے پہلے اور بھی ملنی ملک اس پر عمل کر کے کامیاب ہو چکے ہیں حال ہی میں نیویارک کے مشہور بیرسٹر فلپس نے باورین چند پال کے نام ایک نہایت پر معنی خط لکھا ہے جس میں امریکہ کی گزشتہ مانتھی انگلستان کا ہندوستان کی موجودہ حالت سے مقابلہ کیا ہے اس کو پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ برٹش پالیسی سے ناراض ہو کر امریکہ نے انگلستان



کے مال کے خلاف تدبیر کی بانیگاٹ کا ہی اصول اختیار کیا تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آج ہم امریکہ کی صنعت و حرفت کو انگلستان سے بھی بہتر حالت میں پاتے ہیں۔ مگر یہ مشہور کہ امریکی بانیگاٹ کی طرح ہندوستانی بانیگاٹ بھی اس وقت تک کامل طور پر کامیاب نہیں ہوا اس کا سبب کچھ تو یہ ہے کہ اقوام ہند میں باشندگان امریکہ کی طرح اعتماد نہیں ہے لیکن قوی سبب یہ ہے کہ ہمارے نرم لیڈر نادان دوست کی حیثیت سے علوم کو سچائے بانیگاٹ پر آمادہ کرنے کے خواہ مخواہ انہیں ڈراتے اور پست ہمت بناتے ہیں اور اسی میں اپنی اور اپنے ملک کی بہتری تصور کرتے ہیں اللہ ان کو براہ راست پر لائے۔ مولانا نے اپنے اس مضمون میں سودیشی تحریک کے اسباب و علل اور اس کی کامیابی کا جو سائنسی تجزیہ پیش کیا تھا اس کو اس وقت کے سرکردہ لوگ ماننے پر تیار نہیں تھے۔ کاش یہ تجویز اس وقت مان لی جاتی تو ہندوستان کی آزادی کی تاریخ اور قریب آ جاتی ہے حیرت تو ہے کہ اس مضمون کی اشاعت کے دس برس بعد بھی جب مولانا نے کانگریس میں انگریزی مال کے بانیگاٹ اور سودیشی تحریک کی حمایت کی قرارداد پیش کی تو مسٹر گاندھی نے جو ہندوستان کی آزادی کے باوا آدم کہے جاتے ہیں اس کی مخالفت کی جس کا تذکرہ آگے آئے گا۔ یہی الحال سودیشی تحریک کا ذکر ہی جاری رہے گا۔ مولانا نے دے۔ درے قدمے سودیشی تحریک کی حمایت کی اور جیسا کہ صاحب حالات حسرت نے لکھا ہے اور اس کا اوپر حوالہ بھی دیا جا چکا ہے مولانا نے اس کے لئے ملک گیر دوسے کئے یہاں تک کہ علمائے کرام سے بھی سودیشی تحریک کی حمایت میں فتویٰ حاصل فرمائے اور ان کی اشاعت کی اور جب دوسری گرفتاری اور نظر بندی کے بعد وہ رہا ہوئے تو انہوں نے علی گڑھ سے ترک سکونت کی اور کانپور آکر آ رہے۔ یہاں آکر انہوں نے خلافت سوشلڈ اسٹورٹمنٹ کے نام سے سودیشی کپڑے اور دیگر مصنوعات کے لئے دس لاکھ روپیہ کے سرمایہ سے ایک فرم قائم کی جس کی رسم افتتاح ۱۹۳۷ء میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن نے انجام دی۔ بلاشبہ مولانا کی زندگی کا ایک بڑا کارنامہ تھا وہ خود اس فرم کے فینٹک ڈائریکٹر تھے یہ واقعہ ہے کہ سودیشی تحریک کے اس پرچش مبلغ نے پھر ساری عمر غیر ملکی کپڑا استعمال نہیں کیا اور ۱۹۴۷ء میں



پٹت موتی لال نہرو کے خیالات کے جواب جو مضمون انہوں نے لکھا تھا۔ اور  
 اس میں جو دلائل پیش کئے تھے ان پر وہ آخر وقت تک قائم رہے یہاں تک  
 کہ بدیشی کپڑے کی ایک وجہ بھی اپنے گھر کی چار دیواری میں داخل نہ ہونے  
 دی صرف کپڑا ہی نہیں وہ ہر حال اور ہر قیمت پر ہندوستانی مصنوعات ہی استعمال  
 کرتے تھے کوئی ایسی چیز جو ملک میں تیار نہیں ہو سکتی اسے اول تو مولانا استعمال  
 کرنے سے سخت احتراز کرتے تھے اور اگر کسی بیٹنٹ دوا، عینک یا گھڑی وغیرہ  
 کے استعمال پر مجبور ہو جاتے تو بھی برطانیہ کی بنی ہوئی کسی بھی چیز کے استعمال کو  
 اپنے لئے ناجائز سمجھتے تھے کانپور کا یہ سویشی اسٹور کیا تھا اور کیسا تھا اس  
 کے لئے ملازمی کے ایک مضمون کا اقتباس پیش کیا جاتا ہے۔ "ابھی میں  
 نہیں پہچانتا تھا کہ حسرت کون ہیں اور کیسے ہیں کہ ایک دن ۴ بجے شام کو قید  
 آزاد سبھانی کے ہمراہ سرسید گھاٹ کے چوراہے سے واپس کو گھوما تو میں نے  
 دیکھا کہ ایک نہایت کشادہ کپڑے کی دوکان میں مولانا سبھانی داخل ہوئے ہیں  
 ابھی مجھے حسرت نظر نہیں آتے تھے مگر میں نے دیکھا کہ ایک چھوٹے قد کے آدمی  
 نے آزاد سے مصافحہ کیا جو سنہری عینک لگائے ہوئے تھے اس وقت حضرت آزاد  
 نے مجھے بھی دیکھ لیا اور آواز دیکر بلا لیا اور فرمایا کہ میرے پاس بیٹھو جیسے ہی میں  
 قریب ہوا کہ مردم شناس حسرت نے قدم اڑچھے ہو کر مجھ سے مصافحہ کرتے ہوئے  
 فرمایا کہ اغا، تم تو میرے دوست کے بھتیجے ہو شاید میرے حاضر ہونے سے پہلے  
 حضرت آزاد حسرت قبلہ کو بتا چکے تھے کہ یہ لڑکا علامہ برکت اللہ بھوپالی صد  
 غدر پارٹی امریکہ برائے ہندوستان کا حقیقی بھتیجا ہے اس کے بعد کچھ مسلمان گاہک  
 آئے مولانا ان سے گفتگو میں منہمک ہو گئے۔ خاص بات یہ ہے کہ اس تاریک عہد  
 میں حسرت قبلہ نے کھاوی کھدر کو ترقی دینے کے مقصد سے یہ دوکان کھولی تھی  
 جس پر ہر طرف کھاوی ہی کھاوی نظر آتی تھی مگر مولانا خود فرماتے تھے کہ  
 ہندوؤں کی چھوٹ چھات اور مسلمانوں سے علیحدگی اور نفرت کا یہ حال ہے کہ  
 میری دوکان سے کھاوی خریدنے میں بھی انہیں تکلیف ہوتی ہے۔ اس کی وجہ  
 مسٹر گاندھی کی فرقہ پرستانہ پالیسی تھی۔ جس کے اثرات اب نمایاں ہونے لگے تھے۔



یہی وہ زمانہ تھا کہ جب مولانا نے کانگریس اور خلافت کے جلسوں میں بدیشی کمال کے بائیکاٹ کی تجویز پیش کی اس واقعہ کا تذکرہ خود مسٹر گاندھی نے اپنی خود نوشت سوانح عمری تلاش حق میں کیا ہے اور انہی کے الفاظ میں اس کا ذکر کیا جاتا ہے تاکہ خوران کے اپنے الفاظ میں مولانا کی فکری اور دینی بلند ہی کی گواہی دلائی جائے۔ گاندھی جی لکھتے ہیں کہ مولانا حسرت موہانی اس جلسہ میں موجود تھے جس میں انہیں پہلے سے جانا تھا۔ مگر یہ اس کانفرنس میں آکر معلوم ہوا کہ وہ کس غضب کے لڑنے والے ہیں مجھ میں اور ان میں اتنا سے اختلاف رائے تھا اور بعض مسئلوں میں اب تک ہے۔ منجملہ اور بہت سے ریزرویشنوں کے جو کانفرنس میں پاس ہوئے یکہ یہ بھی تھا کہ ہندو اور مسلمان سودیشی چیزوں کے استعمال کا عہد کریں اور اس بنا پر بدیشی چیزوں کا مقاطعہ کریں کھد ر کی ابھی اتنی قدر نہیں تھی جتنی ہونی چاہیے۔ گاندھی جی اس وقت بساط سیاست ہند کے ایک بڑے شاطر تھے انہیں شاید یہ معلوم نہیں تھا کہ مولانا بہت عرصہ سے سودیشی تحریک سے دلچسپی ہے لہذا فرماتے ہیں کہ یہ ریزرویشن حسرت صاحب کے مذاق کا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ اگر خلافت کے معاملہ میں سلطانِ بھٹانیہ انصاف نہ کرے تو اس سے اس کا بدلہ لیا جائے اس لئے انہوں نے اس مقابلہ میں یہ تجویز پیش کی کہ جہاں تک ممکن ہو سکے برطانوی چیزوں کا مقاطعہ کیا جائے۔ میں نے اصولی اور عملی نقطہ نگاہ سے اس تجویز کی مخالفت کی اور ان ہی دلیلوں سے کام لیا۔ جن سے لوگ ابھی طرح واقف ہو گئے ہیں میں نے کانفرنس کے سامنے اپنا عدم تشدد کا اصول بھی پیش کیا میں نے دیکھا کہ حاضرین پر میری دلیلوں کا بہت اچھا اثر ہوا مجھ سے پہلے حسرت صاحب کی تقریر پر اس قدر غرہ پائے تھے کہ انہیں طبعاً ہوتے تھے کہ مجھے خوف تھا کہ میری بات کوئی نہیں سمجھے گا۔ میں نے محض اس خیال سے زبان کھولنے کی جرأت کی کہ اگر میں اپنے خیالات کانفرنس کے سامنے پیش نہ کروں تو یہ ادائے فرض میں کوتاہی ہوگی لیکن مجھے یہ دیکھ کر تعجب بھی ہوا اور خوشی بھی ہوئی کہ حاضرین نے میری تقریر بہت توجہ سے سنی اور جو لوگ پلیٹ فارم پر تھے انہوں نے مجھے بعد دیگرے میری تائید میں تقریری کیں۔ بیڈروں کی سمجھ میں یہ بات آگئی تھی کہ برطانوی چیزوں کا



مقاطعہ جیلے والا نہیں اور اس کوشش سے کچھ حاصل نہ ہوگا بلکہ مفت میں جگہ ہنسائی ہوگی اس مجمع میں شاید ہی کوئی شخص ہو جس کے جسم پر بھلائی ساخت کی کوئی نہ کوئی چیز موجود نہ ہو۔ اس لئے اکثر حاضرین کو یہ عکس ہوا کہ ایسا دیر درویش پاس کرنے سے جس کی تحصیل خود دوٹ ڈالنے والوں کے لئے ناممکن تھی مگر نقصان ہونے کا مولانا نے اپنی تقریر میں کہا تھا کہ محض بدیشی کپڑے کا مقاطعہ ہی ہمارے لئے کافی نہیں۔ خدا جانے وہ دن کب آئے کہ سودیشی کپڑا کافی مقدار میں تیار ہو سکے۔ اور بدیشی کپڑے کا مقاطعہ پوری طرح کامیاب ہو۔ ہیں تو کسی ایسی چیز کی ضرورت ہے جس کا اثر بھلائیہ والوں پر فوراً پڑے آپ شوق سے بدیشی کپڑے کا مقاطعہ سمجھتے ہیں اس سے کوئی عذر نہیں مگر اس کے علاوہ بھی کوئی ایسی سنجیدہ ہونی چاہیے جس پر فوراً عمل ہو سکے جس وقت وہ یہ الفاظ کہہ رہے تھے میں اپنے دل میں سوچ رہا تھا کہ واقعی ہمیں بدیشی کپڑے کے علاوہ کسی اور چیز کی بھی ضرورت ہے میرا بھی یہی خیال تھا کہ بدیشی کپڑے کا فوری مقاطعہ ناممکن ہے اس وقت تک مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ اگر ہم چاہیں تو اپنی ضروریات کے لئے کافی کھد تیار کر سکتے ہیں اور اعتراف حقیقت نہیں تو پھر کیا ہے کہ مولانا کی کوششوں سے اس وقت کھادی کا استعمال بڑھ چکا تھا، یہ حقیقت مجھ پر آگے چلی کر کھلی دنان کو اپریشن کے معاملہ میں بھی حقیقت بہت بعد میں واضح ہوئی، مگر اتنا میں جاننا تھا کہ اگر ہم بدیشی کپڑوں کے مقاطعہ کے پابند رہیں تو دھوکہ کھائیں گے میں ابھی اس ضمن میں تھا کہ مولانا کی تقریر ختم ہو گئی۔

سٹرگانڈھی نے اپنے ایک خط میں بھی جو انہوں نے ۱۵ ستمبر ۱۹۲۵ء کو پٹنہ جو امر لال نہرو کو تحریر کیا تھا لکھا تھا کہ مولانا شریتر خد کاتنے کے خلاف ہیں اور میں سوچتا ہوں کہ کانگریس سے الگ ہو کر اس کام میں تن من و جان سے لگ جاؤں اس لئے کہ یہ سچاٹے خود ایک بہت بڑا کام ہے مگر لوگ اس کے لئے بھی تیار نہیں ہوئے۔ گاندھی جی نے اپنے خط میں لکھا تھا کہ مولانا حسرت آج یہاں آئے تھے اور ان سے میں نے کافی دیر تک پرخند کاتنے کے مسئلہ پر بات کی تھی لیکن وہ اسے فضول سمجھتے تھے۔ اگر گاندھی جی اس زمانہ میں بدیشی مال کے بائیکاٹ



کی تجویز مان لیتے تو ہم یقیناً ۱۹۴۷ء سے پہلے ہی آزاد ہو جاتے۔

اگرچہ مولانا کا خلافت سودیشی اسٹور زیادہ عرصہ تک کامیابی کے ساتھ نہیں چلا مگر مولانا اور بیگم حسرت دونوں اپنی اس دھن میں مصروف و منہمک رہے مگر سید کھاٹ سے یہ اسٹور منتقل ہو کر گریس روڈ پر آ گیا اور پھر وہاں سے ۱۹۴۷ء میں میدہ بازار میں منتقل ہو گیا اس کے کئی نام بدلے مگر مولانا کسی نہ کسی طرح سودیشی تحریک کو چلاتے رہے اور جب کانگریس نے آخر کار تحریک مار کمر مولانا کے نظریات کو قبول کیا اور بدیشی مال کے بائیکاٹ کی تحریک چلائی تو حالانکہ مولانا اس وقت تک کانگریس سے علیحدہ ہو چکے ہیں اور ان کے خیال میں مسلمانوں کو کانگریس کی تحریک سول نافرمانی سے الگ رہنا زیادہ مناسب تھا مگر اس کے باوجود انہوں نے لکھا کہ اگر مسلمان دلائی پٹرے کے بائیکاٹ کے سلسلہ میں دوکانوں کی یکیننگ نہ کریں تو کم از کم بائیکاٹ کی کسی کارروائی کی مخالفت بھی نہ کریں۔ مولانا نے اس سلسلہ میں تحریک آزادی اور مسلمانان کا پور کے عنوان سے اخبار مستقل کی اشاعت مورخہ ۶ مئی ۱۹۴۷ء میں ایک ادارہ سپرد قلم کرتے ہوئے لکھا ہے کہ "دلائی مال کے بائیکاٹ کی تحریک کو ناکام بنانے کی کوشش کرنا اور دلائی پٹرے کی خریداری پر اعلانیہ فخر اور اصرار کرنا ہمارے نزدیک کسی عینور اور ناصحت مسلمان کے نمایان نشان نہیں۔ مولانا نے خود ۱۹۴۷ء میں بدیشی مال کے بائیکاٹ کی تجویز نہ صرف پیش کی تھی بلکہ ان کا اپنا طرز عمل بھی بدیشی مال کے بائیکاٹ کا مکمل نمونہ تھا یہ افسوس کی بات ہے کہ جو بات مولانا نے ۱۹۴۷ء میں کہی تھی کانگریسی رہنماؤں نے اس پر عمل کرنے کا فیصلہ ۱۹۴۷ء میں کیا جب دنیا کہاں سے کہاں پہنچ چکی تھی مولانا جس طرح بدیشی مال کے بائیکاٹ کے حامی تھے اسی طرح وہ سول نافرمانی کے بھی حامی تھے حالانکہ کانگریس سے ان کا اب کوئی تعلق نہیں تھا اور وہ کانگریس پر مشرک انداز کے غلبہ کو ملک و قوم کیلئے نقصان دہ سمجھتے تھے مگر ان کو اس بات کا افسوس تھا کہ ہندو کا پور نے جمہور مسلمین کے ساتھ مخالفت اور مصالحت کی نہ کبھی کوئی کوشش کی اور نہ اس کی ضرورت سمجھی مولانا فرماتے تھے کہ ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں اگر مسلمانوں کے دل میں یہ خیال پیدا ہوتا تو کچھ بے جا نہ ہوتا



کہ جب برادران وطن کو بظاہر نہ ہماری پروا ہے اور نہ ضرورت تو پھر خامخواہ  
 قید اور گرفتاری کی رحمت اور کش مکش کے جھگڑوں میں پڑنے کی بجائے ہمارے  
 لئے یہی بہتر ہے کہ ہم اس تحریک سے علیحدہ رہیں اور غیر جانبداروں کی طرح  
 تماشا بنے رہیں۔ مولانا نے مذکورہ بالا جملوں میں جس تلخ حقیقت کا انکشاف  
 کیا اس سے کوئی بالغ نظر انکار نہیں کر سکتا۔ ہندوؤں کی اس بے پرواہی کا  
 باعث مسٹر گاندھی تھے ورنہ ان کی آمد سے قبل جیسا کہ مولانا کے بیانات اور  
 نظریات سے پتہ چلتا ہے ہندوؤں اور مسلمانوں میں برابر میل ملاپ تھا۔ او  
 سوچنے کا ڈھنگ نکلنا اور وطن پرستانہ تھا مسٹر گاندھی نے ہندوستان کے  
 میدان سیاست میں داخل ہو کر اسے مذہبی تقصیب سے آلودہ کیا اور ہندو قوم  
 کو غرور اور تکبر کا ایسا سبق دیا کہ وہ بقول مولانا مسلمانوں کو بالکل بھول گئی  
 اور اسے آزادی کی جدوجہد میں مسلمانوں کی امداد و اعانت کی ضرورت ہی  
 محسوس نہیں ہوئی۔ مولانا جیسا سمجھدار، عیور، غصہ اور محب وطن جب اس تلخ  
 حقیقت کا اظہار کرے تو کون ہے جو اس کی حقیقت اور وجود سے انکار کر سکتا  
 ہے۔ یہ صرف مولانا کی اصول پرستی اور کمال استقلال تھا کہ انہوں نے یہ محسوس  
 کرنے کے باوجود مسلمانوں کو کانگریس کی تحریک سول ناقرانی اور بدیشی مال  
 کے بائیکاٹ کی ہم کی مخالفت نہیں کرنا چاہیے تو انکی یہ اپیل مقصد سے ہم آہنگی کے باعث بھٹی  
 طریقہ کار سے ہم آہنگی کے باعث نہیں اور یہ بات بھی صرف وہی کہہ سکتے تھے  
 جو اخلاص کی اس منزل میں تھے جہاں مسٹر گاندھی اور ان کے حواریوں کے سمجھ قدم  
 تک نہ پہنچ سکتے تھے۔

یہی نہیں بلکہ اس تلخ حقیقت کے اظہار کے بعد بھی جس کو ملازمہ نے اپنے  
 مسنون میں بیان کیا ہے مولانا نے ۱۴ اکتوبر ۱۹۴۲ء کو مشعل میں ایک اور مضمون  
 شائع کیا کہ ہندوستان سے سالانہ ایک ارب ۱۰ کروڑ روپیہ مختلف اشیائے صرف  
 کی قیمت میں انگلستان جا رہا ہے انہوں نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اپنے  
 اخبار میں بدیشی مال کے بائیکاٹ کی خبروں کو بھی نمایاں طور پر شائع کیا۔ ملک میں  
 سودیشی تحریک کو فروغ دینے کی جو اسکیم کانگریس کے تحت نافذ ہوئی تھی



اسے اپنے اخبار کے صفحہ اول پر شائع فرمایا چونکہ یہ اسکیم اس سوشلسٹی تحریک کا حصہ ہے جس کا مولانا مسلمانوں کے پرچار کر رہے تھے اس لئے اس کا اقباسس پیش کیا جا رہا ہے۔

۱۔ بیسی کے ان غیر ملکی پارچہ فروشوں کو امداد دینے کے متعلق جن کے مال پر کانگریس نے ہیرنگا دی ہے سودیشی کارخانہ داروں اور غیر ملکی پارچہ فروشوں کے مابین جو معاہدہ ہو گا۔ اس کی شرائط حسب ذیل ہیں۔

۱۔ پارچہ فروش یہ عہد کریں کہ وہ آئندہ غیر ملکی کپڑے کی تجارت نہ کریں گے  
۲۔ پارچہ فروش اپنے غیر ملکی کپڑے کا اسٹاک کارخانہ داروں یا فروخت کنندہ آڑھتیوں کے حوالے کر دیں جو اسٹاک کو اپنے قبضہ میں بطور ضمانت اس وقت تک رکھیں جب تک موجودہ معاہدہ پر عملدرآمد ہے گا۔

۳۔ کارخانہ دار آڑھتی موجودہ غیر ملکی پارچہ فروشوں کو اس غیر ملکی پارچہ کی فیصد مال قرض دیں گے جو ان کے پاس بطور ضمانت جمع ہو گا۔

۴۔ حسابات ہر ماہ طے کئے جائیں گے یعنی جو مال ایک ماہ کے اندر فروخت ہو اس کی قیمت فوراً کارخانہ داروں اور آڑھتیوں کو اس ماہ کے ختم ہوتے ہی ادا کر دی جائے اور بشرط ضرورت اس قیمت کا کپڑا پھر قرض دیا جائے گا۔

۵۔ اس معاہدہ پر اس وقت تک عمل در آمد رہے گا جب تک کانگریس غیر ملکی کپڑے کا بائیکاٹ کرتی رہے گی۔

۶۔ غیر ملکی کپڑے کا جو اسٹاک کارخانہ دار اور آڑھتی بطور ضمانت اپنے پاس رکھیں گے وہ صرف کانگریس کے فیصلہ کے مطابق فروخت کیا یا باہر بیجا جاسکے گا اور کانگریس کا فیصلہ ماننے کو دونوں فریق پابند ہونگے  
۷۔ ہر اگر فریقین میں کوئی اختلاف رائے ہو جائے تو معاملہ پنچایت میں پیش جائے گا۔

آپ ان شرائط کو دیکھیں اور پھر مسلمانوں میں پنڈت موقی لال نہرو کے بول ہیں مولانا کا مدلل مضمون مطالعہ فرمائیں تو بہتہ چلے گا کہ مولانا نے جو بات



اس وقت بھی مٹی اس پر انگریزوں کے وقت عمل ہو جاتا تو ملک و ملت کی آزادی کی راہ  
کتنی جلد سر ہو جاتی۔ پھر اس وقت ملک میں ہندو مسلم تعصب بھی نہیں تھا اور  
برصغیر کے تمام لوگ ایک جان و دو قاب تھے۔ ۱۹۳۱ء میں کانگریس نے جس  
بدیشی مال کے بائیکاٹ کی مہم چلائی اس وقت مشرکاندھی کی کوششوں سے ہندو  
اور مسلمانوں میں اختلاف کی بنیاد مستحکم ہو چکی تھی اور کانگریس گاندھی جی  
کی منشا اور مقصد کے بموجب خالص ہندو جماعت بن چکی تھی اور بقول مولانا  
ایسے حالات پیدا ہو چکے تھے کہ ہندو آزادی کی جدوجہد میں مسلمانوں کی شمولیت  
کی جانب سے بے پرواہ ہو گئے تھے یہی وجہ ہے کہ اس تحریک کو جس کی کامیابی  
کے مولانا بھی ممتنی تھے کامیابی نصیب نہ ہو سکی۔

سودیشی تحریک کو کامیاب بنانے میں مولانا کے ساتھ سائر بیگم حسرت بھی  
پیش پیش تھیں وہ جب تک زندہ رہیں یہ تحریک کبھی نہ کسی شکل میں زندہ  
رہی۔ جیسا کہ بیگم حسرت کے ضمن میں بیان کیا جا چکا ہے علی گڑھ میں موہانی  
سودیشی اسٹور کی روح رواں بیگم حسرت تھیں اس کے بعد جب مولانا سودیشی  
تحریک کو کامیاب بنانے کی خاطر علی گڑھ سے کانپور منتقل ہوئے جو اس زمانہ  
میں شمالی ہند کا سب سے بڑا تجارتی مرکز تھا اور یہاں ۱۹۲۰ء میں خلافت  
سودیشی اسٹور لمیٹڈ قائم ہوا تو بیگم صاحبہ یہاں بھی پیش پیش تھیں۔ مولانا  
کی دوسری گرفتاری کے زمانہ میں ۱۹۱۹ء سے لے کر ۱۹۱۹ء تک اور پھر ان  
کی تیسری گرفتاری کے دوران ۱۹۲۲ء سے ۱۹۲۳ء تک علی گڑھ میں موہانی  
اسٹور اور کانپور میں موہانی سودیشی اسٹور خلافت سودیشی اسٹور چلانے کی  
تمام تر ذمہ داری بیگم حسرت موہانی پر تھی موہانی سودیشی اسٹور تو مالی اعتباراً  
سے زیادہ منفعت بخش ثابت نہیں ہوا۔ لیکن خلافت سودیشی اسٹور اپنے ابتدائی  
ایام میں اس درجہ کامیاب ہوا کہ جسہ داروں میں منافع تقسیم ہوا۔ یہاں بیوی  
میں اکثر خط و کتابت کا موضوع بھی یہی سودیشی اسٹور ہوا کہ ناخدا میں کا ذکر بیگم حسرت  
کے حالات میں بیان ہو چکا ہے خلافت سودیشی اسٹور کے سلسلہ میں  
بیگم صاحبہ کے عزم کا پتہ اس خط سے پتہ چلتا ہے جو انہوں نے اس ضمن میں



۴ جمادی الاول مطابق ۱۹۲۳ء کو مولانا عبدالباری فرننگی محلی کو پونا سے  
تحریر کیا جس میں خلافت سودیشی اسٹور کے بارے میں مولانا فرننگی محلی کو مطلع کیا  
کہ خلافت جنرل اسٹور کی میٹنگ ۵ فروری کو ہوگی۔ مولانا حکیم صاحب (حکیم  
احمل خان) ہدایت حسین بیرسٹر (سابق صدر آل انڈیا مسلم لیگ) اور محمد اصغر  
ڈائریکٹر کو شروع جوری میں تار روانہ کئے تھے کہ کسی نہ کسی طرح اسٹور ٹوٹنے  
نہ پائے میں نے بھی سب کو تاکید خطوط لکھے نتیجہ خدا کو معلوم ہے۔ مولانا کی  
خواہش کے مطابق اسٹور تو باقی رہا مگر مولانا کی ڈھائی سال کی عدم موجودگی  
کے باعث جس عرصہ میں بیگم حسرت مولانی بھی بیشتر وقت ان کی رفاقت کے لئے  
احمد آباد اور پونا میں قیام پذیر رہیں کاروبار ایسا گر گیا کہ جیل سے رہائی کے  
بعد اس کو بند ہی کرنا پڑا اور بقیہ سرمایہ شرکا میں بقدر حصہ رسدی تقسیم کر  
دیا گیا۔ مولانا نے اس پر بھی بہت نہ ماری اور مولانی سودیشی اسٹور کے نام  
سے ایک ادارہ پہلے تو مسٹن روڈ پر اور پھر وہاں سے مہبدہ بازار میں چلاتے  
رہے اور اس عرصہ میں بقول پروفیسر عبدالشکور جب تک بیگم حسرت زندہ  
رہیں یہ اسٹور کسی نہ کسی طرح چلتا رہا گویا یہ اسٹور ۱۹۳۷ء تک جس سن  
میں بیگم صاحبہ کی وفات ہوئی موجود رہا۔

### خلافت سودیشی اسٹور

خلافت اسٹور نے ہندوستان کی سیاسی زندگی میں جو کردار ادا کیا اس کے  
بارے میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہونی چاہیے یہ اسٹور ۱۹۲۰ء سے لے کر ۱۹۲۵ء  
تک ہندوستان کی سیاست کا مرکز تھا اور یہیں سے مولانا کو ۱۹۲۳ء میں گرفتار  
کیا گیا اور یہیں مولانا کی رہائی کے زمانہ میں ملک کے گوشہ گوشہ سے رہنمایان  
قوم آکر ان سے سیاسی مشورے کرتے ہیں یہ محض دعویٰ نہیں بلکہ اس سلسلہ میں  
جناب سردار علی صاحبی سابق ایڈیٹر انجام کراچی کی گواہی بھی پیش کی جاتی ہے  
جنہوں نے اس اسٹور کی دیکھ بھال میں کئی سال بسر کئے اور جو مولانا اور  
بیگم حسرت مولانی کی عدم موجودگی میں اس کے نگران تھے صاحبی صاحب لکھتے



میں کہہ گا پنور میں سید الاحرار مولانا سید فضل الحسن حسرت موہانی کے خلافت  
 سودیشی اسٹور لمیٹڈ کا بنیادی مقصد قیام تو یہ تھا کہ یو۔ پی میں سودیشی  
 کپڑے کی سٹوک تجارت کا ایک بڑا ادارہ قائم ہو جائے لیکن اس نے بڑی تیزی  
 کے ساتھ تحریک آزادی ہند اور دیگر سیاسی اور نیم سیاسی تحریکوں کے ایک  
 اہم مرکز کی شکل اختیار کر لی۔ خلافت اسٹور کی زندگی کی پہلی سالش ۱۹۳۲ء سے  
 لے کر آخری سالش ۱۹۴۷ء تک ہندوستان میں جتنی قابل ذکر تحریکیں جاری ہوئی  
 چاہے وہ گاندھی جی کی تحریک ترک موالات ہو یا علی برادران کی تحریک خلافت  
 آل انڈیا مسلم لیگ ہو یا پنڈت مونی لال نہرو کی جوانی تعاون کی تحریک دیش  
 بندھو چترنجن داس کی سوراجیہ پارٹی ہو لالہ لاجپت رائے کی پیپلز پارٹی،  
 سردار کھڑک سنگھ کی ہیرا کالی پارٹی ہو ہم ایسے سرسبز نوجوانوں کی ساختہ نوجوان  
 تجارت سبھا۔ ڈاکٹر سیف الدین کچلو کی تنظیم ہو یا مولانا غلام مجید نیرنگ کی  
 تبلیغ مولانا حسین احمد مدنی اور مولانا احمد سعید کی جمعیتہ العلماء ہند یا حضرت  
 مولانا قیام الدین عبدالباری اور راجہ صاحب سلیم پور کی خادم الحرمین۔ غرضیکہ  
 ان بے شمار تحریکوں میں کون سی تحریک ایسی تھی جس کے مشہور ہندو مسلم زعماء  
 واداکین ہندوستان کے مختلف حصوں سے آکر اور سید الاحرار مولانا حسرت موہانی  
 کے خلافت اسٹور میں مجتمع ہو کر تبادلہ خیالات نہ کرتے ہوں۔ لطف یہ ہے کہ اپن  
 سی ٹیکریٹھ بھائی پرمانند۔ ڈاکٹر موسیٰ اور سوامی سیتہ دیو جین نئی جوانی کے  
 غیر اندیش زمانہ میں سوامی سلیم دیو کہہ کر بہت پریشان کرتا تھا اور جنہوں نے  
 مسلمانوں کے خلاف فرقہ پرستی کی آگ بھڑکانے کا بیڑا اٹھا رکھا تھا ان سے بھی  
 حسرت موہانی کے دوستانہ مراسم تھے اور جب وہ کانپور آئے تو سیاسی اختلافات کے  
 باوجود مولانا سے ملنے کے لئے خلافت اسٹور ضرور آتے۔ خلافت سودیشی اسٹور  
 برسر زمین یا کھلے بندوں کام کرنے والے سیاسی لیڈروں کے علاوہ زیر زمین یا چھری  
 چھپے کام کرنے والوں کا بھی اڈہ تھا۔ ہوتی رومہ۔ اکبر علی صدیقی۔ سردار بھگت سنگھ  
 یس نال چندر شکیر آزاد خیالی رام۔ شوکت عثمانی رجب علی کا پور کے مشہور مقدمہ  
 سازش میں سزا یافتہ ہوئے، بلجیر تیواری (بعد میں اس کی غداری سے مقدمہ



سازش کا پوری کے کئی طزم گھر قمار ہوئے، غرضیکہ بہت سے انقلاب پسند  
جن میں اول الذکر دو افراد کاے پانی کی سڑکاٹ کر واپس آئے تھے اور کئی افراد  
نے کئی کئی سال قید و بند کے مصائب برداشت کئے تھے، صرف یہی نہیں کہ خلافت  
سوریشی اسٹور میں جمع رہتے تھے بلکہ دو چار حضرات تو دن رات بڑے رہتے  
تھے اور ان کے تمام مصارف اسٹور کے منیجنگ ڈائریکٹر مولانا حسرت موہانی کے  
حساب میں خلافت سوریشی اسٹور برداشت کر دیا تھا۔

جناب سردار علی صابری فرماتے ہیں کہ ستمبر ۱۹۴۳ء میں تحریک ترک موالات  
کے عروج پر میں نے سید الاحرار مولانا حسرت موہانی کے حکم سے لکھنؤ میں اپنی تقسیم  
ترک کر دی تھی اور مولانا نے مجھے اپنے ساتھ کانپور لا کر خلافت اسٹور میں کاؤنٹنگ  
تقرر کر دیا تھا۔

۱۹۴۱ء سے لے کر ۱۹۴۵ء تک جب کہ مولانا کی سیاسی سرگرمیاں بڑے شباب  
پر تھیں اور آٹے دن یا تو سائے ہندوستان کا دورہ کیا کرتے تھے یا یرو واپس رہنا  
میں اپنی زندگی کے باقی اسی گزرتے ہوتے تھے ناگزیر ہنگامی حالات کی بنا پر نو  
عمری یا نا تجربہ کاری کے باوجود خلافت سوریشی اسٹور کی ساری ذمہ داریاں  
میرے سر تھیں اور میں ہی ہفتوں کی خاطر ملاقات وغیرہ کے فرائض سرانجام دیتا تھا  
میری ساری عمر اس وقت سترہ اٹھارہ سال سے زیادہ نہ تھی اور سیاسی  
تحریکوں کے سبھی مشہور رہنما اور پرانے کارکن زیادہ عمر کے تھے اس لئے بات چیت  
میں خط و کتابت کا خیال رکھنا پڑتا تھا لیکن ۱۹۴۲ء کے مہانوں میں چند حضرات  
ایسے تھے جن سے میں بہت بے تکلف ہو گیا تھا اور ان میں سردار محبت سنگھ  
مشر ہوتی لال ورما اور مشر سید محبت شامل ہیں سردار صاحب عمر میں مجھ سے ایک  
دو سال بڑے تھے اور ہم لوگ انہیں سبناور سنگھ کے نام سے پکارتے تھے ہوتی ورما  
کاے پانی میں جو وہ سال گزار کر واپس آئے تھے عمر تو پچاسی پچاسی سے کم نہیں  
تھی لیکن جسمانی ساخت کچھ اس قسم کی تھی اور چہرہ پر غفوان شباب کا اٹنا گہرا  
نک تھا کہ ان کی عمر کا اندازہ ۲۳، ۲۴ سال سے زیادہ نہیں کیا جا سکتا تھا  
گفتگو میں شیرینی لہجے میں اتنا لہجہ کہ میں بعض اوقات متحیر رہ جاتا تھا کہ اس قدر



نرم و نازک انسان جس کی مسوومانہ صورت سے بھی بھولا پن ظاہر ہوتا ہے  
 ایسا خطرناک انارکسٹ کیسے ہو سکتا تھا تیسرے صاحب مشریتہ بھگت کی عشر  
 تیس بتیس سال کے درمیان ہوئی پھر یہ جسم سا نولا رنگ چہرے پر آثار وحشت  
 زبان میں بھلا پن۔ مشین سے ترشے ہوتے بال۔ اتنے سخت کہ اگر ان کے سر پر  
 تاخت پھیرا جائے تو سوئی کی نوک کی طرح بچھتے تھے موٹے کھدر کی دھوئی اور  
 نرو رنگ کا لمبا کرتہ یہ ان کی محبوب پوشاک تھی کالے کالے گرو آلود پاؤں  
 کا حسن تو جیل سے دوبالا ہوتا رہتا تھا لیکن سر ٹوپی کی ضرورت سے ہمیشہ  
 بے نیاز رہا۔ مطالعہ وسیع تھا ہندی زبان کے اچھے ادیب تھے اور بعد میں  
 شاید الا آباد کے رسالہ چاند کے ایڈیٹر بھی ہو گئے تھے۔ سیاسی مسائل پر خوب  
 بحثیں ہوتی تھیں سردار بھٹنا اور سنگھ (بھگت سنگھ) کی رائے یہ تھی کہ جب تک  
 نوجوانوں کو خفیہ طور پر فوجی تربیت دیکر انگریزوں کے خلاف گورہلا جنگ نہ  
 شروع کی جائے۔ ہندوستان کو غلامی کے شکنجے سے نجات نہیں مل سکتی۔ ہوتی رہا  
 کا کہنا تھا کہ موجودہ حالات میں گورہلا دستوں کی تنظیم و تربیت غیر ممکن ہے  
 ہندوستان کو آزاد کرانے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ جگہ جگہ بم پھینکے جائیں مگر  
 بکوں اور خزانوں کو لوٹا جائے اور انگریزوں کو ہر ممکن طریقہ سے وحشت زدہ  
 کیا جائے۔ مشریتہ بھگت کا ارشاد تھا کہ نہ تو وسیع پیمانے گورہلا وسیع منظم  
 کئے جا سکتے ہیں نہ بم بازوئیں اور جہانی بموں اور لوٹ مار کے ذریعہ انگریزوں  
 کو ہندوستان سے بھاگنے پر مجبور کیا جا سکتا ہے۔ آزادی حاصل کرنے کا واحد  
 ذریعہ یہ ہے کہ فاقہ کش مزدوروں اور کسانوں کو برطانوی امپیریلزم اس وقت  
 سامراج کا لفظ مروج نہیں ہوا تھا، کے خلاف متحد کیا جائے۔ سردار بھگت سنگھ  
 درمیان تقریباً ہم عمر تھے اور مزاج کے لحاظ سے دو ذوق جھیلے۔ لہذا بحث کے  
 دوران اکثر لڑائی ہو جایا کرتی تھی اور بحث ناممکن رہتی تھی۔ ہوتی رہا  
 جھلی آہوی تھے انہیں بحث تو کچھ زیادہ پسند نہیں تھی لیکن ہم بناتے اور  
 غیر قانونی چیزیں چھپانے کے طریقے بڑی وضاحت کے ساتھ بتاتے تھے اور  
 جب ذاتی سبب بات کا ذکر پر آتے تو گرمی سخن میں کوئی بات چھپاتے نہ تھے



اگلے دیتے تھے لیکن ان کے برعکس مشرقیہ محبت پیٹ کے بہت بھاری تھے  
 بہا تھا لینن اور مہاتما اٹالن کی تعریفوں کے راگ لاتے رہتے تھے کیونکہ  
 کا پردہ پگینڈہ بھی ہم فوجیوں میں خوب کرتے لیکن وہ بے تکلفی کے باوجود اپنا  
 راز نہیں بتاتے تھے، خلافت سودیشی اسٹور کو اس لحاظ سے بھی بڑی اہمیت  
 حاصل ہے کہ اسی جگہ کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا کی بنیاد پڑی جس کا ذکر اپنی  
 جگہ پر آئے گا بہر حال مولانا کے خلافت سودیشی اسٹور سے آزادی کی ایسی  
 شفاعتیں چھوٹیں جن سے سارا برصغیر متاثر ہوا یہ صحیح ہے کہ یہ اسٹور بند ہو  
 گیا لیکن کیا یہ بات مولانا کی پامردی اور کردار کی مضبوطی کے سلسلہ میں نہیں  
 بھی جاسکتی کہ جس سودیشی تحریک میں انہوں نے ۱۹۵۰ء میں شمولیت کی جس  
 کی انہوں نے ۱۹۵۰ء میں ترونگ کی جس کو فروغ دینے کے لئے ۱۹۵۰ء میں  
 سودیشی اسٹور قائم کیا جس کے لئے انہوں نے سارے ملک کا ایک بار نہیں  
 متعدد بار دورہ کیا جس کے لئے انہوں نے علماء سے فتویٰ لئے جس کے لئے  
 انہوں نے کانگریس اور خلافت کے جلسوں میں دھواں دھار تقریریں کیں جس  
 کے لئے ایک مرکزی ادارہ خلافت سودیشی اسٹور کے نام سے ۱۹۵۲ء میں قائم  
 کیا وہ اگرچہ ۱۹۹۵ء میں بند ہو گیا لیکن ان کا مشن دن دو گنی رات چو گنی ترقی  
 کرتا رہا یہاں تک کہ جس کانگریسی رہنما موتی لال نہرو نے ۱۹۵۰ء اور جس  
 آزادی کے رہنما مٹر گاندھی نے ۱۹۵۲ء میں سودیشی کی مخالفت کی، انہی  
 رہنماؤں کی مرکزی جماعت کانگریس نے ۱۹۵۳ء میں اس تحریک کو اپنایا اور اسی  
 سودیشی تحریک کو انگریزوں کے خلاف بطور ایک کامیاب حربہ کے استعمال کیا  
 یہ صحیح ہے کہ مولانا سودیشی اسٹور کو اپنی زندگی کے خلاف بطور ایک کامیاب  
 حربہ کے استعمال کیا۔ یہ صحیح ہے کہ مولانا سودیشی اسٹور کو اپنی زندگی کی آخری  
 سالوں تک قائم اور دائم نہیں رکھ سکے لیکن سودیشی اسٹور منہائے مقصود  
 نہیں تھا یہ کام تو تحریک کے جاری رکھنے اور اسے قبول عام بنانے کا ایک  
 ذریعہ تھا البتہ یہ بات ضرور خوشی کی تھی کہ مولانا نے جو کام ۱۹۵۰ء میں  
 شروع کیا۔ ان کی ثابت قدمی کے باعث کانگریس اس کام کو ۱۹۵۳ء میں



ایک عقیدہ کا درجہ دینا پڑا حریت اور آزادی کے میدان میں اس فسطح و  
کامرانی کا سہرا یقیناً مولانا کے سر پہ لیکن قبل اس کے کہ اس موضوع پر اظہار خیال  
ختم کیا جائے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اکبر الہ آبادی کے اس قطعہ کو  
پیش کر دیا جاتے جو انہوں نے سودیشی اور مولانا کے بارے میں منظم فرمایا تھا  
جناب اکبر تحریر فرمایا کرتے ہیں۔

تھا دل حسرت بجز ارمان میں

ہم نے کچھ بھیجا انہیں مولان میں

بجائی صاحب رکھ دو تم اپنا قلم

ہاتھ میں لو اب تجارت کا علم

ہو چکی غیروں سے خوشی کی بہار  
بس دکھاؤ اب سودیشی کی بہار

## دوسری مصروفیات

۱۹۱۳ء سے لیکر ۱۹۱۴ء کے دور میں ملکی سیاست سے مولانا کی دلچسپی  
مضمون نگاری کی حد تک ہی نہیں تھی اگرچہ جیل سے نکلنے کے بعد انہوں نے سودیشی  
کی تبلیغ میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی اور اس کی توسیع و اشاعت میں خاصا وقت  
صرف کیا لیکن اس کے ساتھ انہوں نے انجمن خدام کعبہ اور ہلالِ حمر کی سرگرمیوں میں  
بھی حصہ لیا اور متعدد مضامین مغرب کی کارستانیوں کے خلاف اردوئے معلیٰ میں  
تحریر فرمائے جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے پہلی قیدِ فرنگ سے آزاد ہونے کے  
بعد ان کا جذبہ جہاد اور بھی ترقی کر گیا تھا یہی وہ زمانہ تھا کہ طرابلس اور  
آٹلی کے درمیان جنگ چھڑی اور مولانا نے جو سودیشی تحریک کے داعی اور مددگار  
مال کے بانیکاٹ پر ایمان رکھتے تھے مسلمانان ہند سے اپیل کی کہ وہ آٹلی کے تباہ  
کردہ مال کا مکمل بانیکاٹ کریں جنگ طرابلس کے بعد جنگ بلقان نے عالمِ اسلام  
کو بے چین کر دیا مولانا نے اس سلسلہ میں بڑی سرگرمی دکھائی ترکوں کے لئے



چندہ جمع کیا اور اسے ترک کر دیا۔

## اُردوئے معلیٰ پریس کی ضابطی

ان کا رسالہ اُردوئے معلیٰ برابر نکلی رہا تھا اور اگرچہ اس رسالہ میں ایک مضمون کی اشاعت کے سلسلہ میں وہ جیل جا چکے تھے مگر اس کے باوجود یہ رسالہ غلام سے رابطہ کے سلسلہ میں ان کا سب سے بڑا اور مؤثر ذریعہ تھا۔ مشر اردو بند و نقوش کے سلسلہ میں پریس ایکٹ کا ذکر ہو چکا ہے۔ خود مولانا کی پہلی گرفتاری بھی اس پریس ایکٹ کی مرہون منت تھی لیکن جب انگریزوں نے دیکھا کہ اُردوئے معلیٰ اور اس کا ایڈیٹر برابر جدوجہد آزادی میں مصروف ہے اور یعنی جیل کے مصائب اور شہائد کا اس پر الٹا اثر ہوا ہے اور وہ اسی رسالہ کے ذریعہ لوگوں کو شرابِ حریت پلا رہے ہیں تو سر جیمس مسٹن گورنر بریٹنی کی حکومت کو یہ رسالہ کھٹکنے لگا اور اس مرتبہ خداداد کی جگہ نزلہ پریس پر گرا۔ صاحبِ حالات حسرت لکھتے ہیں کہ قانونِ مطابح کی جاہلانہ دست درازیاں جس وقت سے اسلامی ہند پر شروع ہوئیں۔ تو ہندوستان میں سب سے پہلے جس اسلامی پریس پر تلوار چلائی گئی وہ مولانا کا اردو پریس تھا جس کی تمام کائنات اور ساری حقیقت ایک کاٹھ کی دستی مشین اور تین پتھر تھے جس میں دو چھوٹے اور اردوئے معلیٰ چھپتا تھا۔ ایسا تھا ایسا بھی ہوا کہ خود مولانا نے مشین چلائی اور قلمیوں کی طرح کام کر کے رسالہ کو وقت پر شائع کیا۔ ایسے بے حقیقت پریس سے جس سے ایک جہ کی آمدنی کبھی نہیں ہوتی سر جیمس مسٹن کی گورنمنٹ نے پورے تین ہزار روپیہ کی ضمانت طلب کر لی۔ یعنی اپنے پورے اختیارات غریب حسرت کے پریس کے برابر کرنے پر صرف کر ڈالے ایک ایسے پریس سے جس میں کوئی آمدنی نہ ہوتی ہو اور ایک ایسے شخص سے جو سو دو سو روپیہ کا بھی انتظام نہ کر سکتا ہو۔ اپنی خودداری کے باعث اس سے تین ہزار کی ضمانت طلب کر لینا سوائے جذبہ انتقام کے اور کس امر پر محمول کیا جا سکتا ہے اس ضمانت کا مدعا اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ پریس قطعی طور پر بند کر دیا جائے۔ حالانکہ ضمانت وغیرہ کا لینا صرف اس غرض سے ہوتا ہے کہ آئندہ احتیاط کی جائے نہ یہ کہ صرف سے پریس



غارت کیا جائے۔ اس چیز کو کوئی مہذب حکومت جائز نہیں رکھتی مگر حسرت کے صداقت  
 شعار دل نے اسے بھی برداشت کر لیا اور جس شخص کے جذبہ صادق کو زندان فرنگ کی  
 آہنی بیڑیاں بھی زائل نہ کر سکیں اور قید کی پر مشقت زندگی بسر کرنے کے بعد بھی  
 اپنے عقیدہ میں ترمیم پر آمادہ نہ ہوا۔ ایسے پیکر صادق و صفا اور ایسے مجسم خلوص مولانا  
 کو پولیس ایکٹ کی جابرانہ سختیاں اپنی جگہ سے کیا بخش دے سکتی تھیں چنانچہ ان کے  
 تلب پر اس واقعہ کا ذرہ برابر بھی اثر نہ ہوا یہ سمجھ ہے کہ وہ تین ہزار کی رقم جمع نہیں  
 کر سکتے تھے اور باقی خزان کو پولیس اور اس کے ساتھ اردوئے معلیٰ بند کرنا پڑا۔ تاہم  
 انہوں نے آخری پرچہ میں اعلان کر دیا کہ گوارا دے معلیٰ بند کر دیا گیا مگر میری زبان  
 میرا دل اور میری قوت عمل ہنوز آزاد ہے اور میں جس عورت پہلے کام کرتا تھا۔ اب  
 بھی خدا کی بخشی ہوئی طاقتوں سے کام لوں گا یہ وہ زمانہ تھا جبکہ مراٹھس میں  
 جنگ ہوئی تھی اور مولانا نے آٹھ کے سال کے بالیکاٹ کا فتویٰ جاری کیا تھا انہوں  
 نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ تحریروں اور تحریروں کے ذریعہ مسلمانوں کو اس امر  
 پر تیار کر رہے تھے کہ وہ اٹلی کا مال خریدنا بند کر دیں۔ حسرت کی یہ بیباکی گورنمنٹ  
 کو پسند نہیں آئی اور جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے اسی جدوجہد اور سعی و  
 کوشش کو روکنے کے لئے یہ تدبیر کی گئی تھی مگر گورنمنٹ کے طرز عمل سے مولانا  
 کا جوش عمل اور بھی ترقی کر گیا اور وہ بہر تن اس تحریک کو فروغ دینے میں مصروف  
 ہو گئے۔ اس موقع پر انہوں نے رسالہ اردوئے معلیٰ کے آخری پرچہ میں جو مضمون  
 شاخ کیا جس کا اقتباس پیش خدمت ہے۔ مضمون کا عنوان تھا اردو پولیس  
 کا خاتمہ اور ضمانت کے لئے نوٹس اس عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ ۱۳ اپریل ۱۹۱۳ء  
 کو وہ نیچے شب کے قریب علی گڑھ کے پیر غنڈنٹ پولیس نے بذات خود وارد ہو کر  
 راقم الحروف کے سامنے حکومت کی جانب سے ایک نوٹس پیش کیا۔ جس کا مضموم یہ تھا  
 کہ اردو پولیس میں چونکہ اردوئے معلیٰ ایک سٹیشن میں چند الفاظ خلاف چھپے تھے  
 اس لئے ایک بختہ کے اندر اندر تین ہزار روپیہ کی ضمانت مجسٹریٹ ضلع کے پاس جمع  
 کرنا چاہیے مگر اس پر کہ اردو پولیس کی مکمل کائنات ایک لکڑی کا پولی اور تین پتھروں پر  
 مشتمل ہے جس کی مجموعی قیمت پانچ سو روپے سے زائد نہیں ایسے بے حیانت پولیس سے تین ہزار



روپیہ کی ضمانت طلب کرنا مضحکہ خیز ہونے کے علاوہ، جبر سے گذر کر  
 کمینہ پھردری کی حد تک پہنچ گیا ہے جس کا مطلب اس کے سوا اور کچھ  
 نہیں ہو سکتا کہ اردو پریس کے جاری رہنے کا کسی صورت کوئی امکان  
 باقی نہ رہے۔ تیسرا مٹی کو پریس بند کر دیا جائے گا مگر بند ہو کر اپنے  
 بعد جمیں مسٹن کا یہ افسانہ یادگار چھوڑ جائے گا۔ کہ آپ نے ایک  
 بے مایہ وستی پریس سے اتنی کثیر رقم طلب کی جس سے زیادہ اس  
 وقت تک شاید ہندوستان کے کسی بڑے سے بڑے اسٹیم پریس سے  
 بھی نہیں لی گئی۔ ہم جناب موصوف کی اس خاص نوازش کو بصدائق  
 برج از دوست ہی رسد نیکوست بخوشی برداشت کرتے ہیں۔ ایک  
 بات البتہ قابل اطمینان اور لائق شکر ہے اور وہ یہ کہ اس نوش سے راقم  
 کو کسی قسم کا مالی، جسمانی یا روحانی صدمہ نہ اس وقت پہنچا اور نہ آئندہ  
 پہنچے گا۔ انا ماشاء اللہ تعالیٰ، سرجمیں مسٹن اور ان کے مانند جملہ ارباب  
 قہر و غمرو کو معلوم ہونا چاہیے کہ ان کی ناراضگی اہل دولت و جاہ  
 کے لئے خواہ کیسی ہی مہیب اور اہم کیوں نہ ہو، مگر ہم سے آزاد و فقیروں  
 کا اس سے مرعوب و مغلوب ہونا کسی صورت میں ممکن نہیں۔ اردو پریس  
 ۱۹ مٹی کو بند ہو جائے گا اللہ دلا کہ وہ اپنا فرض ادا کر کے بند ہو  
 گا جن جن تحریکوں کے پیش نظر یہ پریس جاری کیا گیا تھا وہ اس  
 وقت جملہ اہل ملک کو معلوم ہو کر مستحبول ہو چکی ہیں۔ نایاب ادبی  
 کتابوں کی اشاعت بہت کچھ ہو چکی ہے باقی آئندہ ہوتی رہے گی  
 آزادی خیال اور طلب حدیث کا جذبہ عام ہو چکا ہے۔ سودیشی  
 اور بائیکاٹ کی روز افزائیوں ترقی کا زمانہ شروع ہو گیا ہے  
 اور اب آئندہ کارکنان خدام کعبہ کی تجویز بھی مسلمانوں کے رو برو  
 پیش کر دی گئی ہے۔ ہم نے اپنے دل میں عہد کر لیا ہے کہ ان  
 تمام تحریکوں کی اعانت ہر حال میں اور ہم وقت اپنے اوپر لازم سمجھیں  
 گے۔ اگر تحریک کے ذریعہ ممکن نہ ہو گا تو تقریر کے ذریعہ اور اس سے



بھی نہ ہو سکے گا تو عملی کارروائی تحریر و تقریر دونوں سے زیادہ مفید  
اور زیادہ ضروری ہے اور اس سے ہم کو دنیا کی کوئی طاقت نہیں  
روک سکتی۔ باتو فتنہ الالبشر۔

### مولانا آزاد کا تبصرہ

مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی اس موقع پر حکومت یو۔ پی کے اس اقدام  
پر اپنے مشہور جریدہ الہلال میں تبصرہ کیا جو پیش خدمت ہے۔ "تین ہزار  
روپیہ کی ضمانت پریس ایکٹ کی مقدار مقررہ کے انتہائی حدود کے اندر  
ضرور ہے لیکن عملاً پانچ سو یا ہزار سے زیادہ طلب نہیں کی جاتی  
اور صرف ایک دو مثالیں دو ہزار سنی گئیں ہیں پھر ہزار  
چیس سٹن بالق یہ کا دو بار سطوت و حبلال نہیں معلوم اتنی بڑی  
سنگین رستم کے لئے کیا وجہ بیان کر سکتا ہے گورنمنٹ اس  
سے بے خبر نہیں کہ اردو پریس اور اس کے مالک کی حالت کیا ہے  
حسرت موہانی جب سے قید سے رہا ہو کمر آیا تو کوئی چیز اس  
دنیا میں ایسی باقی نہیں تھی جو اس کے لئے ذریعہ تقویت مال  
ہوئی۔ ڈیڑھ دو روپیہ ماہوار کا ایک چھوٹا سا ہے جس کے اندر ایک  
چھوٹی سی چھٹی اور کوٹھڑی ہے اور باہر بھی اتنی ہی مکانیت ہے  
اندرون کوہ وقار حسرت مع اپنی کوہ عنزم و ثبات بیوی کے ساتھ خود رہتا  
ہے اور باہر کاٹھ کا دستی پریس اور دو چار پتھر ہیں بسا اوقات الیا  
بھی ہوا کہ خود اس نے اپنے ہاتھوں سے اردوئے معلیٰ کی کاپیاں لکھی ہیں  
خود ہی پتھر پر جھاتی ہیں اور خود ہی پریس چلا یا ہے یہ کلی کائنات  
اردو پریس اور اس کے مالک کی ہے کوئی دوسرا ذریعہ آمدنی نہیں ہے اور نہ اس  
کی طبع غنور کسی کا شرمندہ احسان ہونا پسند کرتی ہے اردوئے معلیٰ کے دو چار سو  
خریداریں اس کی قیمت سے شاید چند روپیہ مہینے میں بچ رہتے ہوں اور اس  
سے دو وقت کی سوٹی کھا کر وہ نشہ آزادی کی بے خودی اور دولت لا زوال حق  
و صداقت کی نمائندگی غیر فانی میں مست رہتا ہے۔



ہر میں حقیر گدایانِ خوش را کہ قدم  
شہان بے کمر و خسران بے گماند

اصل دولت دل کی دولت ہے اور غنا و فقر کے آگے دنیا کے تمام ساز و سامان  
بیچ جائیں۔ جو زندگی فقر و فاقہ میں اتنی وحیرت کی مصیبت اور گرد و خاک میں بسر ہو تو  
سوئے چاندی کے بنے ہوئے ایسے ایوانِ تہیش کی زندگی سے ہزار درجہ بہتر ہے جس  
کے اندر حق کے چراغ کی روشنی نہ ہو۔ خدا کے دروازے کا فقیر ہونا، بندگانِ دولت  
کے فقیر ہونے سے کیا بہتر نہیں! یہی تو اس راہ کے منازلِ امتحان ہیں۔ ان حالات  
کے ساتھ ایک ایسے حقیر زندگی شخص سے تین ہزار کی ضمانت طلب کرنا یقیناً ایک  
ایسا واقعہ ہے جو برقیں اندیا کی تاریک اور گورغٹ کے اظہارِ سطوت و جلال کو ہمیشہ  
یاد دلانا رہے گا۔

## مسلم یونیورسٹی کی تحریک

اردوئے معلیٰ کے بند ہونے کے بعد جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے مولانا نے  
سوریشی اسٹور میں دلچسپی لینا شروع کیا جس کا تفصیلی تذکرہ سوریشی تحریک کے سلسلہ  
میں آچکا ہے۔ انھوں نے لکھنے لکھانے کا مشغلہ ترک نہیں کیا اور اس مقصد کے تحت  
ایک رسالہ تذکرۃ الشعرا کے نام سے جاری کیا۔ جنگ طرابلس کے ساتھ جب جنگ  
پٹان کا آغاز ہوا تو جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے مولانا نے اس میں بھی حصہ لیا۔  
اور ۱۹۱۳ء میں مسجد کا پیور کا واقعہ ہوا تو مولانا اس میں بھی پیش پیش تھے، لیکن  
ان کی توجہ کا مرکز سوریشی تحریک ہی رہی۔ البتہ جب مسلم یونیورسٹی کے قیام کا  
مسئلہ پیدا ہوا تو پھر ان کی تمام تر توجہ اس طرف مبذول ہو گئی اور یہی دلچسپی اور ریشی بومال کی  
تحریک سے ان کی عملی لیکن خفیہ وابستگی ان کی دوسری گرفتاری کا باعث بنی جس کی تفصیل آگے آئے گی۔  
بمحال جب مسلم یونیورسٹی کے فاؤنڈیشن کا مسئلہ پیدا ہوا تو مولانا کا اس مسئلہ  
میں دلچسپی لینا بالکل ایک بدیہی امر تھا۔ مولانا علی گڑھ کالج کے تعلیم یافتہ اور علی گڑھ  
کے ایک شہری کی حیثیت سے اس مسئلہ میں اہل الرائے کا درجہ رکھتے تھے۔ مولانا  
صرف سیاست اور ادب ہی کے مرد میدان نہیں تھے بلکہ علی گڑھ کالج سے



قدیم وابستگی اور علی گڑھ کے قیام کی وجہ سے انھیں اصلاح ملک اور تعلیم کے میدان میں بھی تمام تحریکوں سے وابستگی تھی لیکن جو چیز سب سے زیادہ ان کے ذہن پر حاوی تھی وہ یہ تھی کہ ہماری قومی تعلیمی زندگی کو غیر ملکی اثرات سے پاک ہونا چاہیے تاکہ ہماری تعلیم کا وہیں صحیح معنوں میں قومی جذبات و احساسات کی آئینہ دار بن جائیں۔ مولانا نے یہ رائے اپنی تعلیمی زندگی ہی کے دوران علی گڑھ کالج کے منسٹر انگریز پرنسپل کے رویے سے مجبور ہو کر قائم کی تھی۔ انھیں اس بات کا اسی زمانہ میں اندازہ ہو گیا تھا تھا کہ جب تک انگریز ہماری تعلیمی زندگی پر حاوی رہیں گے تو جوان نسل میں حریت اور آزادی کے جذبات پروان نہیں چڑھیں گے۔ لہذا جب فاؤنڈیشن کانسٹریکشن آیا تو مولانا کی ہی رائے ہوئی کہ علی گڑھ کالج کو مسلمانوں کا ایک آزاد دارالعلوم بنایا جائے۔ کیوں کہ ان کی نگاہ میں انگریز پرنسپل کی موجودگی میں اسے قومی کالج کہنا درحقیقت قوم کی ہتک تھی۔ مولانا نے اردو سٹیٹس موریٹو ۱۹۰۷ء مارچ ۷ء میں ہنگامہ مدرسہ العلوم کے تحت جو مضمون سپرد قلم کیا تھا اس میں بھی انھوں نے یہی لکھا تھا کہ پرنسپل حیثیت سے مسلمانوں کو ہمیشہ غلام رکھنا مشربیک اپرنسپل کا عام مشن ہے اور علی گڑھ کالج کو بالکل انگریزوں کے اختیار میں رکھنا ان کی خاص پالیسی ہے۔ چنانچہ ٹرسٹیوں کے متعارف میں پرنسپل کی قوت کو بتدریج بڑھا کر موجودہ حالت میں پہنچا دینے کا باعث مشربیک ہی ہوئے ہیں۔ مولانا اس کے بعد فرماتے ہیں کہ جب تک ہمارے انتخابی معاملات بالکل ہمارے ہاتھ میں نہ ہوں گے، اس وقت تک کالج کی حقیقی اصلاح بہت دشوار ہے جس کی اس کے سوا اور کوئی شکل ہی نہیں ہے کہ ہم پرنسپل اور پروفیسروں کے حقدوں کے لیے سرسید کے قدیم اور غالباً مصلحتی اصول یعنی پورچین کی قید کو بالکل اٹا دیں جو سرسید ہر قوم کے حقد کے لیے شاید موزوں ہو لیکن زمانہ کی ترقی کے ساتھ ہمیشہ موزوں نہیں رہ سکتا اور اگر فی الحال ایسا ممکن نہ ہو تو اتنا تو ضرور ہی کریں کہ انگریزوں کے اختیارات کو اس حد تک کم کر دیں کہ وہ کالج میں ایک استادی حیثیت سے طالب علموں کو تعلیم دیں نہ کہ ایک پولٹیکل انسر کی حیثیت سے ان پر جا برباد حکومت کو بھی ہائٹز جھکنے لگیں۔ مولانا نے اس ضمن میں ان تمام ٹرسٹیوں کو جو انگریزوں سے اختلاف کی جرأت نہیں پاتے، استغفا دینے کا مشورہ بھی دیا۔ مولانا کی یہ



دائے بھی ہر طرح سے صائب تھی مگر اس پر اس وقت عمل نہیں کیا گیا جب مولانا نے اسے پیش کیا تھا مگر بعد میں اس دائے پر عمل ہوا۔ مولانا نے جب استعفا والی دائے پیش کی تو حسب معمول کسی نے اسے درخور اعتناء نہ سمجھا بلکہ ایڈیٹر "الیشیر" نے تو اس ضمن میں مولانا پر الزامات لگائے اور لکھا کہ وہ کانگریس کے پرائیویٹ اور تنخواہ دار ملازم ہیں۔ مولانا نے اس کے جواب میں لکھا کہ "مجھے اپنے اخبار میں درپردہ کانگریس کا ایجنڈا قرار دینا ایک قابل افسوس کذب ہے جس کی نسبت سخت سے سخت کلمہ اختارات کے استعمال کو بھی کوئی شخص نا واجب نہیں کہہ سکتا۔ اس کے بعد مولانا نے فرمایا کہ "اصل یہ ہے کہ جو لوگ قومی ذرائع ہونے کا دعوٰی رکھتے ہیں لیکن جن کو کالج کی خدمت کے لیے سفری خرچہ کے علاوہ زمانہ خدمت کے لیے قرار واقعی مواضع کا مطالبہ کرتے ہوئے شرم نہیں آتی اگر ان کو کسی کی بے غرض اور بلا معاوضہ ملکی خدمت کا یقین نہ آتا ہو تو کوئی تعجب کی بات نہیں کیوں کہ ظ

فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

مولانا نے اس زمانہ میں صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اردوئے معلیٰ کی اس اشاعت میں مدرستہ العلوم علی گڑھ کو نیشنل کالج بنانے کی ضرورت پر بھی زور دیا اور اس ضمن میں ایک گراں قدر مقالہ بھی سپرد قلم کیا۔ جس میں اس بات پر اظہار افسوس کیا گیا کہ مسلمان ٹرسٹی انگریز پرنسپل کے مقابلہ میں اپنے آپ کو بے دست و پا تصور کرتے ہیں اس لیے اس کے تدارک کا سامان ہونا چاہیے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ "اگر ٹرسٹی صاحبان اتنے ہی بے دست و پا ہیں تو اس صورت میں کالج کو محمدن کالج کہنا قطعی طور پر غلط بیانی ہے" مولانا نے اس ضمن میں آگے چل کر فرمایا کہ جس وقت کالج کے پرنسپل نے باوجود لڑکوں کی عاجزی کے اور سیکرٹری کی استدعا کے کالج کے قابل ترین لڑکوں کو نکال دینے کا حکم جاری کیا تھا اور ساتھ ہی پرائیویٹ طور



کو موقوف کیا گیا تو پھر کوئی کورنگریز کالج میں تعلیم کے لیے نہیں گئے گا۔ ۱۲، انگریزوں کے ساتھ ایسا کرنے سے ملکن ہے کہ کورمنٹ کالج کی طرف سے اپنی نظر غلامت پھیر لیے اور کورمنٹ کی کم التفاتی کا یہ بھی نتیجہ ہو کر ہندوستانی والیان ریاست بھی اپنی امداد روک دیں۔“

مولانا نے اس تجزیہ کے بعد فرمایا کہ ”ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ تحریکیوں کا یہ خوف بالکل بے بنیاد ہے لیکن ہم اتنا ضرور بتائے دیتے ہیں کہ اگر ہندوستان العلوم کو درحقیقت ایک قومی کالج کی حیثیت سے قائم رکھنا ہے تو بھی خواہ ان قوم کو لازم ہے کہ بجائے اس قسم کے خطروں سے بچنے کے اپنی ساری ہمت ان کے دور کرنے پر صرف کریں اور یہ خوب سمجھ لیں کہ دنیا کا کوئی بڑا کام اس وقت تک سرانجام نہیں پاسکتا جب تک اس کے متعلق وقتوں کا مردانہ مقابلہ نہ کیا جائے۔ ان فہمدی جہلوں کے بعد مولانا ان دو مذکورہ اندیشوں کا جائزہ لیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تحریکیوں کو جو اس بات کا خوف ہے کہ انگریز پروفیسر کالج میں نہ آسکیں گے تو اول تو ہم اس سے انکار کرتے ہیں کہ معقول تنخواہ پر کوئی انگریز ملازمت پر آمادہ نہ ہو گا لیکن بالفرض محال ایسا ہو بھی تو ہمارے نزدیک مسلمانوں کو انگریزوں کی عدم موجودگی پر بجائے خوف زدہ ہونے کی خوش ہونا چاہیے اور اگر فی الوقت اس سے نجات کی صورت نہ ہو تو کم از کم ہمارا مقصد آخری تو یہی قرار پانا چاہیے کہ ہندوستان میں ایک ایسا قومی کالج جو جس کے کل پروفیسر اور پرنسپل مسلمان ہوں اور اگر کوئی انگریز ہو بھی تو صرف تعلیم دینے کے واسطے ہو نہ کہ ہماری منسلکت اور پالیسی میں دخل دینے کے لیے۔ اس موقع پر غالباً یہ اعتراض کیا جائے گا کہ بحالت موجودہ مسلمان پرنسپل اور مسلمان پروفیسروں کا دستیاب ہونا دشوار ہے لیکن ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ اس افسوسناک مجبوری کا سبب سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ اس وقت تک مسلمانوں نے اس پر توجہ نہیں دی ورنہ غیر ممکن تھا کہ اس وقت ہم میں ایک دو نہیں ہوں جس مسلمان تعلیم یافتہ ایسے موجود نہ ہوتے جو اپنے قومی کالج کی خدمت اس خلوص اور عمدگی کے ساتھ کہنے پر آمادہ ہو جاتے جس کا نشانہ اس وقت فرگوسن کالج، دیانند کالج اور سب سے بڑھ کر کھٹہ کے نیشنل کالج میں ہر محب وطن کے لیے مسرت کا باعث



ہو رہا ہے۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ اگر آج ہم کالج کو نیشنل کالج بنانے پر  
 آمادہ ہو جائیں تو آج بھی ہم کو ایک معقول تعداد ایسے مسلمان پروفیسروں کی مل سکتی  
 ہے جو موجودہ انگریز پروفیسروں سے ہر حال قابل ترجیح ہوں اور بالخصوص بحال اس  
 وقت ایسا ممکن نہ ہو تو تین سال کے اندر اندر تو قطعی طور پر سارا انتظام حسب درخواست  
 ہو سکتا ہے اور اس طرح ہو سکتا ہے کہ خاص خاص ضرورتوں کے لیے خاص خاص  
 مسلمان منتخب کر کے بغرض تعلیم یورپ بھیجے جائیں جو تین سال میں کامل ہو کر واپس  
 آ سکتے ہیں اگر کالج کو ایک آزاد اور قومی ادارہ بنانا ہے اور اسے ایک قومی دارالعلوم  
 کا درجہ دینا ہے تو پرنسپل اور پروفیسروں سے متعلق سرسید مرحوم کی اس بوسیدہ شرط  
 کو کہ ان میں سے ایک معین تعداد ہمیشہ یورپین ہو ایک قلم ادا دینا چاہیے اور اگر  
 تشریفوں کو اپنی قدامت پرستی کی بنا پر اس اشد ضروری ریفارم کو منظور کرنے میں  
 شامل ہو تو تمام قوم کو اعلانیہ طور پر اس امر کا اظہار کر دینا چاہیے کہ ہم کو موجودہ تشریفوں  
 کی قابلیت اور ہمت پر قطعی طور پر بھروسہ نہیں ہے۔ مناسب ہے کہ وہ خود مستعفی ہو  
 ہو جائیں ورنہ قوم ان کو مجبور کرے۔ مولانا نے یہ جملے تحریر فرمانے کے بعد یہ لکھا کہ  
 بعض کمزور طبیعت لوگوں کو شاید یہ خواہش عجیب و غریب اور ناممکن معلوم ہوگی لیکن  
 حقیقت امر یہی ہے کہ جب تک پرنسپل انگریز رہے گا اس وقت تک کالج کو کسی  
 طرح آزادی میسر نہیں آ سکتی۔ مولانا فرماتے ہیں اور کتنا صحیح فرماتے ہیں کہ "انگریز  
 کیسا ہی نیک طبیعت اور شریف مزاج کیوں نہ ہو اس سے یہ امید رکھنا بے ثمر ہے  
 کہ بعض مسلمانوں کی طرح وہ بھی اپنی قومیت بھول جائے گا" اس کے بعد تشریفوں کے  
 خوف کا ذکر کرتے ہوئے مولانا نے فرمایا کہ "انگریز پروفیسروں کے ناراض ہو جانے سے  
 گورنمنٹ کی خفگی اور گورنمنٹ کی خفگی سے دیگر ہمدردان کالج کی ناراضگی اور سخت  
 مالی نقصان کا اندیشہ بے بنیاد ہے۔ چنانچہ آگے چل کر آپ نے کہا کہ اس مسئلہ  
 کے بارے میں لوگوں کے دلوں میں بہت سی غلط فہمیاں ہیں جن کا دور کرنا ہم  
 ضروری سمجھتے ہیں۔ اول یہ کہ ہم گورنمنٹ کی امداد کو ایک احسان عظیم شمار  
 کرتے ہیں۔ دوم یہ کہ ہماری ذرا سی بھی آزاد خیالی گورنمنٹ کی نظر میں ناشکر گزاری  
 سمجھی جائے گی۔ اور وہ اپنی امداد بند کر دے گی، سوئم یہ کہ ہر انگریز بھلائے خود گورنمنٹ



ہوتا ہے اور اس لیے کسی انگریز کا چھترنا گویا گورنمنٹ سے دشمنی پیدا کرنا ہے چنانچہ  
یہ کہ اگر بالفرض محال گورنمنٹ اپنی امداد روک دے تو ہم کسی طرح کالج نہیں چلا  
سکتے۔ سو پہلی غلط فہمی کا باعث یہ ہے کہ مسلمان عام طور پر اس امر سے ناواقف  
ہیں کہ اہل ہند کو گورنمنٹ کی طرف سے جو تعلیمی امداد ملتی ہے وہ دیگر مقبوضات انگلستان  
کے مقابلہ میں تقریباً نفی کے برابر ہے۔ کسی دوسری جگہ پر گورنمنٹ کی تعلیمی پالیسی کے  
متعلق ایک مختصر مضمون درج کیا گیا ہے جس کو دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ دوران حالیکہ  
پرورش عمل داری کے دوسرے حصوں میں تعلیم دینا کے لیے حکومت کی طرف سے فی کس سالانہ  
خریج ۹ روپیہ اور ۸ روپیہ سے کم نہیں لیکن ہندوستان کے عوام کے حصہ میں فی کس سالانہ  
صرف ۸ پائی کا اوسط جیٹھا ہے۔

یہ ہیں نفاذات اہل اذکجا ست تاہم کجا

اس بیان سے ثابت ہے کہ تعلیمی معاملات میں سرکاری امداد کا جو استحقاق ہم کو  
حاصل ہے اس کا عشر عشر بھی ہمیں نہیں ملتا۔ پھر ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ قلت امداد  
کی سخت شکایت کے عوض ہم اسے ایک حسان عظیم تصور کریں اور اس کے مقابلے  
میں اپنے دیگر حقوق انسانی سے کیوں دست بردار ہو جائیں لیکن ہمارے سادہ لوح  
شرعی صرف ۱۰ روپیہ ماہوار میں مسلمانان ہند کے تمام حقوق فروخت کرنے پر آمادہ  
نظر آتے ہیں اور دوٹم و سوٹم کے متعلق ہم جہاں تک غور کرتے ہیں ہم کو گورنمنٹ کی  
جو شہیاری سے یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ وہ بغیر کسی سخت مجبوری کے علی گڑھ  
کالج کی امداد بند کر کے تمام مسلمانوں کو اپنا دشمن بنا لے گی۔ مشرقی بنگال کی ہستال  
ہمارے سامنے موجود ہے۔ بلند ہمت اور آزاد خیال بنگالیوں نے باوجودیکہ سرفلر  
کی گورنمنٹ کو تنگ کرنے کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا تھا لیکن لارڈ فٹونے اس کے  
دوسکھوں کی امداد بند کر دی۔ سرفلر کے اخراج کو ترجیح دی؟ مولانا کا خیال تھا کہ  
گورنمنٹ ہند ایسی بے وقوف نہیں کہ چند انگریز پروفسروں کی خاطر اپنی ملکی پالیسی بدل  
دے اور مسلمانوں کو بھی اپنا مخالفت بنا کر حکومت خود ہی ہندوستان کو دہینے کا  
بندوبست کر دے؟ مولانا نے اس کے بعد لکھا کہ "اگر گورنمنٹ اپنی عاقبت نااندیشی سے  
ایسا کرے تو ہم کو بھی اس کے قدموں سے پچھنے کے لیے تیار رہنا چاہیے اور وہ یوں



کہ موجودہ سال کے عرصے میں کم از کم ۵ لاکھ روپیہ کا ایک فینشل ریزرو فنڈ فراہم کر لیں تاکہ گورنمنٹ امداد بند ہونے کی صورت میں اس سے استفادہ کیا جائے یہ مولانا نے مضمون کے آخر میں لکھا کہ علی گڑھ کالج اور تمام مسلمان اداروں کی درستی اور ریفارم ایک انقلابِ عظیم کی محتاج ہے اور بغیر اس انقلاب کے قلابِ دائمی کی امید رکھنا کسی دانش مند کا کام نہیں۔ کاش کہ مسلمان ہمارے اس مضمون کو پڑھیں اور اس پر غور کریں۔

جہاں مولانا کو مدرستہ العلوم کے بارے میں یہ خیال تھا کہ اسے قومی کالج کا درجہ دیا جائے اور اس مقصد کے حصول کے لیے قومی ریزرو فنڈ قائم کیا جائے۔ اسی طرح وہ جمہور اہل اسلام کے لیے ثانوی تعلیم کی سخت ضرورت سے بھی آگاہ تھے تاکہ مسلمان عام طور پر صنعت و تجارت اور زراعت وغیرہ میں شریک ہو سکیں۔ اس خیال کی بناء پر وہ اسکولوں کے قیام کو کالجوں پر فوقیت دیتے تھے اور اسی بناء پر وہ اسکولوں کے الحاق کے بغیر مسلم یونیورسٹی کے قیام کو مفید نہیں گردانتے تھے، چنانچہ جب فائونڈیشن کے مسئلہ نے زور پکڑا اور سرآغا خاں کی تحریک پر مسلم یونیورسٹی کے لیے سارے ملک میں سرمایہ کی فراہمی کا آغاز ہوا اور مسلمان اس کی طرف متوجہ ہوئے تو چند ہی روز میں یہ تحریک ایک اضطراب کا پیش خیمہ بن گئی اور جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے مولانا نے اپنے ذہن کے مطابق اور اپنے سابقہ بیان کردہ نظریات کی روشنی میں اس میں حصہ لیا۔ جھگڑا اس بات پر تھا کہ کن شرائط اور اختیارات کے ساتھ یونیورسٹی کو قبول کیا جائے یہی وہ وقت تھا جب مسلمانوں میں گروہِ احرار نے جنم لیا جس میں مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا ظفر علی خاں اور مولانا حسرت موہانی پیش پیش تھے یہیں سے مولانا محمد علی کو رئیس الاحرار اور مولانا حسرت موہانی کو سید الاحرار کے خطابات قوم کی طرف سے دیے گئے ہیں۔ مسلم یونیورسٹی کے فائونڈیشن کے مسئلہ پر کانگریس کی طرح مسلمانوں میں بھی نرم اور گرم فریق پیدا ہو گئے تھے۔ ایک فسرق سرآغا خاں کی قیادت میں برقیہ اور ہر شرط پر مسلم یونیورسٹی چاہتا تھا اور دوسرا فریق گروہِ احرار کی قیادت میں ایک آزاد اور خود مختار یونیورسٹی کا خواہاں تھا۔ گروہِ احرار کے ایک معزز رکن کی حیثیت سے مولانا کا موقف بالکل واضح تھا۔ انہوں نے آخر وقت



تک اس امر کی کوشش کی کہ جب تک آزاد یونیورسٹی نہ ملے، اس وقت تک...  
 گورنمنٹ کے محدود اور غیر آزادی بخش چارٹر کو قبول نہ کیا جائے۔ مولانا جس خیال کے  
 مطابق اس امر کی مساعی کر رہے تھے وہ اتنا گروہ احترام اور جمہوریت کی رائے نہیں  
 تھی، اس کے ساتھ ساتھ عیساکہ مذکورہ مضامین سے ظاہر ہوتا ہے خود ان کی ذاتی  
 رائے بھی یہی تھی کہ جب تک آزاد یونیورسٹی نہ ملے، اس وقت تک وہ غیر مستعد  
 ہے اور اسی لیے ایسی یونیورسٹی قبول نہیں کرنی چاہیے، جس وقت تک مولانا  
 محمد علی اور مولانا ابوالکلام آزاد نظر بند نہیں ہوتے تھے، اس وقت تک یونیورسٹی  
 کے متعلق مولانا کی جدوجہد کا دائرہ زیادہ وسیع نہیں تھا کیوں کہ یہ دونوں  
 بزرگ کام کرنے والے موجود تھے اور سارے ملک میں آزاد یونیورسٹی کا غلغلہ  
 بلند تھا، تاہم مولانا پتہ نہ لگتی تھی کہ موجودہ اس لیے وہ مقامی طور پر اس  
 میں حصہ لے رہے تھے اور ان مجالس میں جو مسئلہ مذکور کے متعلق وقتاً فوقتاً منعقد ہوتی  
 رہتی تھیں، ہمیشہ پورے جوش اور اعتماد کے ساتھ شریک ہوتے اور اس امر کی  
 کوشش کرتے کہ عام اسلامی جذبات کو پا مال نہ ہونے دیا جائے لیکن جب  
 مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا محمد علی نظر بند ہوئے اس وقت سے مولانا نے اپنی  
 جدوجہد کی رفتار کو تیز کر دیا اور نہایت سرگرمی کے ساتھ اس بات کی کوشش  
 میں مصروف ہو گئے کہ کوئی فیصلہ ایسا نہ کیا جائے جو عام رائے کے خلاف ہوان  
 کی ایک رہائی اس ضمن میں ان کے خیالات کی صحیح عکاسی کرتی ہے۔

ادبالب فریب کی ہے یہ بھی اک چال

سے کار ہے بہترین و بہتر کا خیال

گنجائش بہتری، عسلا می میں کہاں

لاویب ہے اجتماع مندریں محال

چنانچہ جب لکھنؤ میں فاؤنڈیشن کمیٹی کا جلسہ طلب کیا گیا تو مولانا نے دیکھا  
 کہ عام رائے اور جماعت اسرار کوئی سپورٹ کرنے والا موجود نہیں تو انھوں نے  
 اس غرض کے تحت ایک وسیع دورہ کیا اور اس مسئلہ میں کثرت سے لوگوں کو  
 فاؤنڈیشن کمیٹی کے جلسہ میں شرکت پر آمادہ کیا چنانچہ مولانا کی کوششوں سے



جدوجہد اور سعی سے یہ نتیجہ نکلا کہ احرار کو شکست فاش منے سے رہ گئی حالانکہ  
افواہ مشہور تھا کہ اس مرتبہ میدان صاف ہے لہذا پالا اور بابر استبداد کے  
ہاتھ رہے گا، مگر اللہ کہ جب تک مولانا آزاد رہے اس وقت تک اس کا  
کوئی موقع اور بابو عمل و عقدہ کو نہیں ملا۔ اگرچہ اس کے بعد جب مولانا ابوالکلام  
آزاد، مولانا محمد علی اور مولانا حسرت موہانی جیسے مقتدرائے ملت ندرہ رہے تو پانڈے  
پلٹ گیا۔ مولانا کی نظر ہندی کے بعد سیاسی فضا کچھ سے کچھ ہو گئی تھی جنگ  
عظیم ختم ہو چکی تھی اور سرزمین ہند میں نئی نئی سیاسی اور معاشرتی تحریکیں  
نمایاں ہو چکی تھیں۔ مسلمان پریشان حال تھے اور مولانا کی قسمت میں یہ لکھا  
تھا کہ وہ جو بات کہیں کم از کم اس وقت اس پر عمل نہ کیا جائے۔ چار و ناچار  
قوم کو یونیورسٹی کا وہی چارٹر منظور کرنا پڑا جو حکومت دینے پر آمادہ تھی۔  
مولانا اس زمانہ میں نظر بند ہو چکے تھے مگر اس زمانہ میں انھوں نے اس موضوع پر  
جو نظم لکھی اس سے ان کے جذبات کا پتہ چلتا ہے۔

گو یہ ظاہر شیر ہوں، باطن میں بوردے دل کے ہیں  
منظرِ لہجہ نام ہے پیرو مگر باطل کے ہیں  
فوج کو اپنی ہی دیت، ایل کے دشمن سے شکست  
یہ نتیجہ آپ ہی کی منکر لاطل کے ہیں  
ناز تھا شوقِ شہادت پر ابھی کل سبک جنہیں  
دست و بازو آج گویا خود ہی وہ قاتل کے ہیں  
بل بسکی سرکارِ استبداد میں حبسے امام  
جو صسلے بے کار اس تجویز بے حاصل کے ہیں  
پائیں گے السبتہ آغا خان ثانی کا خطبہ  
گر بھی انداز ان کے قسم نافرمان کے ہیں  
منظرِ انصارِ مظہر نے یہ ثابت کر دیا  
ہم میں اب بھی کچھ نمونے ہنسہ و کامل کے ہیں



کیوں نہ ہو خط سے سر میں حسرت کا قلم اسرار کا  
 راہ زن ہوں جب وہی دیو راہبر منزل کے ہیں  
 اس غزل سے مولانا اور جماعت احرار کے نقطہ نگاہ کا بخوبی پتہ چل جاتا ہے مولانا  
 نے مسلم یونیورسٹی کے بارے میں آخر وقت تک جو صحیح سمجھا اسے کہا اور خوب کہا اور  
 اس میں کسی قسم کی منافقت سے کام نہیں لیا۔

### دوسری گرفتاری کے وقت

ظاہر ہے کہ مولانا کے اس گستاخانہ طرز عمل سے حکومت کو ناراضگی ہوئی چاہیے  
 تھی حالانکہ اردو پریس ضبط ہو چکا تھا، اردوئے معنی بند تھا مگر اس کے باوجود  
 مولانا کی قوت عمل میں کسی قسم کی کمی نہیں آئی تھی۔ اس لیے ان کے خلاف  
 سازشوں کا آغاز ہوا اور انہیں دوسرے مقدمات میں پھنسانے کی کوششیں  
 شروع ہوئیں۔ لاہور اور بنارس کے مقدمات سازش میں بعض سرکاری گولہوں  
 نے شرارت سے مولانا کا نام بھی اپنے بیان میں لیا، اس کے متعلق لوگوں نے  
 مولانا سے کہا اور بہت کچھ اصرار کیا کہ آپ اپنی وفاداری کا بیان پانیر و خیرہ  
 میں شائع کرائیں تاکہ گورنمنٹ کا شبہ رفع ہو اور خاص کر اسی صورت میں کہ  
 مولانا واقعی ان سازشوں میں ملوث نہیں تھے مگر مولانا حکومت کی تمام سازشوں  
 سے باخبر تھے، اس لیے انہوں نے خاموشی ہی اختیار کی، کسی قسم کا بیان نہیں دیا۔  
 اس کے بعد یہ اقواء پھیلائی گئی کہ لارڈ ٹنٹو پر بم پھینکنے کے سلسلہ میں انہوں نے  
 انارکسٹوں کی مدد کی، حالانکہ پہلے کی طرح یہ بات بھی غلط تھی اور خود جنگ حسرت  
 نے اس کی تردید کی لیکن جہاں یہ فیصلہ ہو چکا ہو کہ انہیں گرفتار کیا جائے گا،  
 جہاں اس بات کا احساس کر لیا گیا ہو کہ مولانا کی موجودگی میں علی گڑھ  
 یونیورسٹی کا قیام حکومت کی مرضی کے مطابق عمل میں نہیں آسکتا اور جہاں یہ  
 اندازہ ہو کہ بے دست و پا حسرت جنگ کی تیاریوں میں خطرناک ثابت ہو  
 سکتا ہے وہاں کسی بیان، کسی اظہار وفاداری اور کسی قسم کی یقین دہانی کی گنجائش  
 ہی نہیں تھی۔ میرٹ اس بات پر نہیں تھی کہ ان کی گرفتاری کے لیے سازشوں



پر سازشیں ہو رہی تھیں بلکہ تجویز اس بات پر تھا کہ ایسے عہدہ تارک اور دوسرے  
فساد و فحاشی میں جب نئے نئے طریقے وضع ہو رہے ہوں اور علم و زیادتی کے قوانین  
بنائے جا رہے ہوں، مولانا جیسے پرستارِ حق و حریت کس طرح آزاد ہیں اور  
ایک سخت گیر حکومت کی گرفت سے کیسے بچے ہوئے ہیں۔ لوگ متحیر تھے کہ آخر  
مولانا کی خدمت گزاری، حق و صداقت کا معاوضہ اب تک کیوں ادا نہیں کیا جاتا۔  
اور وہ حسرت جو قربان گاہ و ابتلا و آزمائش میں ہمیشہ سب سے آگے رہا اور  
خدمت و ایثار کے میدانِ امتحان میں سب پر سبقت لے گیا تھا۔ آج جب کہ  
اقلیم و صداقت کو ویران کر کے جیل خانے آباد کیے جا رہے ہیں، کیوں دوسروں سے  
پیچھے رہ گیا... کیوں کہ جس طرح وہ ہمیشہ برداشتِ مصائب و آلام میں آگے رہا،  
اب کیوں پیچھے ہے... لیکن اس مرتبہ بھی گو قدرے پیچھے رہا مگر تمام پرستارینِ  
حریت و آزادی میں سب سے ممتاز رہا۔ یعنی دوسرے تمام بزرگانِ قوم و رہنمایانِ  
ملک و ملت کی طرح وہ صرف نظر بند ہی نہیں رہا۔ اس کے پاؤں کی حرکت اور زبان  
کی جنبش کسی ایک شہر محدود نہیں رہی بلکہ اس کی حریت پرستی اور صداقت کیشتی  
جیل کی تنگ و تاریک کوٹھری کی مستحقِ بڑی اور وہ سرگردہ سر بازانِ حریت و صداقت  
اپنے مرتبتِ اعلیٰ و اقدس کے مطابق جیل میں مشغول ہوا۔

## دوسری گرفتاری

یوں تو مولانا کو پہلی قید سے رہائی کے بعد کبھی بھی حقیقی آزادی حاصل نہیں ہوئی۔  
یعنی ہمیشہ اور ہمہ وقت سی آئی ٹی کے آدمی حضورِ سفر میں ان کے ساتھ ہی رہا  
کرتے تھے مگر مولانا کے لیے یہ کوئی قید و بند نہیں تھی کہ اگر جائیں تو اجانت و غیرہ لے  
کر جائیں۔ اس کام کی ذمہ داری سی آئی ٹی پر تھی۔ اس حال میں مولانا اپریل  
۱۹۱۶ء تک آزاد رہے لیکن مئی ۱۹۱۶ء میں جب وہ مسلم یونیورسٹی فاؤنڈیشن کمیٹی  
میں شرکت کے بعد... لکھنؤ سے علی گڑھ واپس آئے تو دو تین روز کے بعد ان  
کی خانہ تلاشی ہوئی اور پھر نظر بندی کا حکم صادر ہوا۔ صاحبِ حالاتِ حسرت تحریر  
فرماتے ہیں کہ "مولانا نے اس حکم کے خلاف لوکل گورنمنٹ سے خط و کتابت کی اور



ایک عرضداشت ارسال کی مگر چونکہ جس وقت حکم سنایا گیا تھا اس وقت مولانا نے اسے تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا کیونکہ آپ بغتہوائے خمیر ہر اس حکم کی پابندی کو مذہباً ناجائز سمجھتے تھے جس میں نہ جرم کی نوعیت سے آگاہ کیا جائے اور نہ ملزم کو صفائی کا موقع دیا جائے۔ اس بنا پر آپ کو علی گڑھ سے ملت پور لے جایا گیا حالانکہ انصافاً مقامی حکام کو یہ حق حاصل نہ تھا، کیونکہ مولانا کا معاملہ ابھی لوکل گورنمنٹ کے زیر غور تھا اور وہاں سے کوئی جواب نہیں آیا تھا اور جب تک وہاں سے جواب نہ آجاتا اس وقت تک مولانا پر عدول حکمی کا مقدمہ نہیں چلایا جاسکتا تھا لیکن اس کی پرواہ نہیں کی گئی اور لوکل گورنمنٹ کے احکام کا انتظار کیسے بغیر مولانا کو ان کی مرضی کے خلاف ملت پور بھیج دیا گیا اور وہیں ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کے اجلاس میں عدول حکمی کا مقدمہ دائر کر دیا گیا اور مجسٹریٹ نے آٹافٹا چنگھٹوں میں فیصلہ سنادیا اور تین مختلف الزامات میں دو سال کی قید محض تجویز کر دی، اس سلسلہ میں کئی نا انصافیاں مولانا کے ساتھ کی گئیں۔

۱۱. قانون تحفظ ہند کے جرائم کی تحقیقات صرف لوکل گورنمنٹ کے مقرر کردہ کمشنر ہی کر سکتے ہیں، ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو اس بارے میں مطلق کوئی اختیار حاصل نہیں ہے۔

۱۲. ملزم کو اس کی مرضی کے خلاف ملت پور لایا گیا تو مقدمہ ملت پور میں نہیں ہو سکتا۔

۱۳. جب لوکل گورنمنٹ کے ساتھ خط و کتابت جاری تھی اور حکم نظر بندی کے خلاف ملزم کی عرضداشت لوکل گورنمنٹ کے زیر غور تھی تو اس پر عدول حکمی کا مقدمہ نہیں چلایا جاسکتا۔

اس کے علاوہ سب سے بڑی زیادتی اور نا انصافی یہ کی گئی کہ ملزم کو مقدمہ کی پیروی کرنے اور اپنی صفائی پیش کرنے کا مطلق موقعہ نہیں دیا گیا، ظاہر ہے کہ ایسے دور افتادہ مقام پر جہاں مولانا کا کوئی شناسا ہونہ دوست و ملاقاتی، وہاں وہ چہند گھنٹوں میں کیا کر سکتے تھے۔ نہ بحث کے لیے کوئی وکیل اور نہ ہی اتنی مہلت کہ مقدمہ کی کارروائی کو ترتیب دے کر جو الزامات لگائے گئے تھے ان کی صفائی



پیش کی جاسکے۔ گویا بالکل خود مختار نہ طریق سے یک طرفہ فیصلہ کر دیا گیا مولانا نے  
 اس جابرانہ اور نامنصفانہ فیصلہ کی اپیل سیشن جج کی عدالت میں پیش کی مگر  
 جہاں انتظامی اور عدالتی حکام میں کوئی تمیز نہ ہو اور انتظامی اعمال کا دست دراز  
 ہمیشہ کا فرما رہے وہاں ایسے معاملات میں انصاف پر وہی اور عدل گستری  
 کی توقع رکھنا ایک مضحکہ خیز امر ہے۔ سیشن جج نے بھی اپیل نامنظور کر دی۔ اس  
 کے بعد مولانا نے ہائی کورٹ میں اپیل کی اجازت چاہی مگر یہ بھی مسترد کر دی گئی۔  
 اور درخواست نامنظور کر کے ہمیشہ کے لیے انصاف کا دروازہ بند کر دیا گیا۔  
 اس مرتبہ مولانا کی نظر بندی اور جیل پر ملک و قوم کی طرف سے سربمہری اور  
 بے نیازی کا وہ اظہار نہیں کیا گیا، جو ۱۹۰۸ء میں کیا گیا تھا بلکہ اس کے برخلاف  
 مولانا کی صداقت پسندی، حق گوئی اور اعلیٰ صفات و اخلاق سے دنیا اچھی طرح  
 واقف ہو چکی تھی اور ان صفات عالیہ کی قدر و منزلت سے ذوق آشنا ہو گئی  
 تھی یا یوں کہیے کہ حسرت کی اصول پرستی کو تمام باطل عقائد سیاست پر کامل غلبہ  
 اور فتح حاصل ہو چکی تھی، اس لیے گو جس اجمیت کا سزاوار مولانا کا معاملہ تھا اس  
 کا اظہار نہیں کیا گیا تاہم ملک کے ہر گوشہ سے مولانا کی بے تصور مترادہی اور نظر بندی  
 کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی گئی اور گورنمنٹ کی توجہ دلائی گئی۔ خصوصاً ذیل  
 کے مقامات پر کئی کئی بار جلسے ہوئے اور ان میں گورنمنٹ کے خلاف اظہارِ احتجاج  
 کیا گیا۔ مستحضر، فیض آباد، میرٹھ، حیدرآباد سندھ، دلی، کلکتہ، سلطان پور، پٹنہ  
 سکھیم پور، کانپور، علی گڑھ، لکھنؤ، الہ آباد، برہنہ، مراد آباد اور آگرہ۔ ان مقامات  
 پر تو متعدد بار جلسے ہوئے۔ لیکن ان کے علاوہ بھی اکثر مقامات پر پُر زور جلسے  
 ہوئے اور ان میں ملک کے ممتاز مقرنین نے تقریریں کیں۔ علیٰ خدا صحافت و وطنی نے  
 بھی اپنی پوری قوت سے ان جابرانہ احکام کے خلاف صدائیں بلند کیں اور نہ صرف  
 اردو اخبارات نے بلکہ انگریزی اخبارات میں بھی مضامین لکھے گئے لیکن اس کے  
 باوجود گورنمنٹ اپنی ضد پر اٹھی رہی بلکہ روز بروز اور سختی اختیار کرتی گئی۔ مثلاً  
 یہ کہ ان کو کسی ایک جیل میں بھی نہیں رہنے دیا گیا بلکہ مختلف مقامات کے جیل  
 خانوں میں ان کو چک پھیری پھروائی گئی۔ پہلے عدالت پر رکھا گیا کیوں کہ وہیں



سزا دی گئی تھی۔ اس کے بعد بلاوجہ جھانسی تبدیل کر دیا گیا اور پھر جھانسی سے  
 اور آباد جیل روانہ کر دیا گیا۔ اور آباد میں تھوڑا ہی زمانہ گزرا تھا کہ برطانوی گڑھ  
 بھیج دیا گیا۔ یہاں بھی خوف دامن گیر ہوا کہ سب دایہ دست و پا حسرت کوئی  
 آفت نہ ڈھائے۔ چنانچہ برطانوی گڑھ سے آپ کو فیض آباد بھیجا گیا لیکن پھر بھی ہم  
 نے سہایا تو لکھنؤ جیل میں مناسب خیال کیا گیا مگر بہت زمانہ نہ گزرنے پایا تھا  
 کہ حکام کو اپنی غلطی کا احساس ہوا کہ آج کل لکھنؤ کی سرزمین سیاست کی رزم گاہ بنی  
 ہوئی ہے اور یہاں حسرت کا رہنا خوف و خطر سے خالی نہیں چنانچہ پھر لکھنؤ سے  
 فیض آباد جیل منتقل کیا گیا۔ آخر میں فیض آباد سے میرٹھ جیل میں۔ اس جبریہ زنداں  
 فوری کی مدت میعاد سزا کے ساتھ ختم ہوئی۔ اس زبردستی اور بلا وجہ کی چک بھیری  
 کا نتیجہ غریب حسرت کے لیے یہ نکلا کہ ان کی جسمانی صحت نہایت خراب ہو گئی اور روز  
 بروز خراب سے خراب تر ہوتی گئی یہاں تک کہ ان کا وزن چالیس پونڈ گھٹ گیا۔

## خرابی صحت

خرابی صحت کی تمام تر ذمہ داری گورنمنٹ پر عاید ہوتی ہے۔ اول تو جہاں  
 کہیں بھی ان کو رکھا گیا وہاں کی آب و ہوا حسرت کے ناموافق ثابت ہوئی۔ اس  
 کے علاوہ اگر کسی ایک ہی مقام پر ان کو رکھا جاتا تو شاید رفتہ رفتہ اس مقام کی  
 آب و ہوا کی طبیعت خوشگوار ہو جاتی مگر ایسا نہیں کیا گیا بلکہ جہاں دو چار مہینے ایک  
 مقام پر گزرے اور طبیعت وہاں کی آب و ہوا سے مانوس ہونے لگی تو فوراً ہی  
 گورنمنٹ نے دوسرے مقام پر تبدیل کر دیا اور اس یکا یک نئے اور نامانوس  
 مقام پر جانے سے اور وہاں رہنے سے پھر صحت خراب ہو گئی۔ غرض کہ اس طرح  
 سارا زمانہ خلافت اور بیماری میں گزرا۔ یوں تو عموماً ملک و قوم کی طرف سے گورنمنٹ  
 کے طرز عمل کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی گئی اور ریزرویشن کی صورت میں  
 گورنمنٹ سے خواہش کی گئی کہ کم از کم حسرت کو علی گڑھ جیل میں قیام کرنے کی اجازت  
 دی جائے مگر خصوصیت کے ساتھ مولانا حسرت کی بیگم صاحبہ کو ان کی خرابی صحت  
 کی وجہ سے زیادہ اضطراب رہا اور انھوں نے کوشش کی کہ حسرت کو علی گڑھ جیل



میں رکھا جائے چنانچہ اس غرض سے بیگم صاحبہ محترمہ نے کوشش کی کہ وہ ہزار ہا سہ  
 جیسے مسٹن سے ملاقات کریں اور عرض داشت پیش کریں۔ اس کام کے لیے انھوں  
 نے سیدال نبی وغیرہ کا توسط تلاش کیا مگر بیگم صاحبہ پھر بھی ہزار ہا سے ملاقات نہیں  
 کر سکیں، صرف سیدال نبی کے ذریعہ سے اپنی غرضداشت روانہ کی مگر اس کا کوئی  
 نتیجہ نہیں نکلا۔ بیگم صاحبہ کی تشویش کا اندازہ اس خط سے بھی ہوتا ہے جو انھوں نے  
 اس ضمن میں مولانا عبدالباری فرنگی محلی کو لکھا تھا اور مولانا کی ازدواجی زندگی کے تحت  
 اپنی جگہ پر درج ہے۔ بہر حال مولانا کی خرابی صحت سے تمام ملک میں تشویش  
 اضطراب پھیل گیا اور اخبارات نے آخر وقت تک گورنمنٹ کی توجہ دلائی کہ وہ اس  
 کو کہ آج یہاں، کل وہاں، چھوڑ کر مولانا کو علی گڑھ میں رہنے کی اجازت عطا فرمائے  
 مگر جیسے مسٹن کی حکومت کو خدا معلوم حسرت کے وجود میں ایسی کیا محنتیں قوتیں نظر  
 آتی تھیں کہ علی گڑھ پہنچتے ہی زندان فرنگ کی زنجیروں اور بیڑیوں کے باوجود ایک  
 طوفان عظیم برپا ہونے کا خوف ہمیشہ دامن گیر رہا اور شاید کچھ ایسی ہی وجوہ ہوں  
 گی جن کی بنا پر حسرت کو علی گڑھ رہنے کی اجازت نہ دی گئی۔ مولانا حسرت پر ابتداً  
 کسی الزام کی تحقیق نہیں کی گئی بلکہ عام نظر بندوں کی طرح وہی معمولی الفاظ کے  
 ذریعہ حکم نظر بندی دیا گیا تھا، مگر بار بار کونسروں کے سوالات کے بعد بالآخر  
 حکومت نے عمر ثبوت توڑ دی بھی تو عجب بے بنیاد الزام ان پر لگا دیا کہ وہ گورنمنٹ  
 کے خلاف سخت ترین افعال کے مرتکب ہوئے ہیں یا ہونے والے ہیں، اس وجہ  
 سے ان کی نظر بندی عمل میں لائی گئی جس نے آخر میں منرائے جیل کی صورت اختیار  
 کر لی۔ حسرت کے لیے یہ کوئی غلاف توقع الزام نہیں تھا۔ اس لیے کہ گورنمنٹ  
 نے اکثر نظر بندوں کے متعلق حبس پبلک کا اصرار و مطالبہ بڑھ گیا اور ایچی کلشن  
 ناقابل برداشت ہونے لگا تو یہی طرز عمل اختیار کیا کہ کسی پر ترقی سے عتدارانہ  
 خط و کتابت کا الزام لگا دیا، جیسا مولانا ابوالکلام آزاد پر اور کسی پر ترکوں سے  
 اظہار ہمدردی کا الزام رکھ دیا، جیسے مولانا محمد علی اور شوکت علی پر۔ حالاں کہ  
 ان تمام حضرات نے گورنمنٹ کو چیلنج دیا کہ اگر اس کے پاس ثبوت کافی ہے تو  
 اعلانیہ کھلی عدالت میں مقدمہ دائر کیا جاسکتا ہے۔ بہر حال کا مل ایک سال بعد



مولانا کی نسبت گورنمنٹ نے اپنا خیال ہی ہر کیا کہ وہ کس وجہ سے نظر بند کر دیے گئے تھے لیکن صرف گورنمنٹ کا یہ کہہ دینا کہ فلاں شخص قابل اعتراض اقدامات کا مرتکب ہوا ہے پبلک کے لیے تشفی بخش نہیں ہو سکتا جب تک کہ یہ معلوم نہ ہو کہ گورنمنٹ کے ذرائع معلومات درحقیقت قابل وثوق بھی ہیں۔ کسی کو کیا معلوم کہ گورنمنٹ محض سی آئی ڈی کی رپورٹ پر حسرت کے معاملہ میں متہین نہیں ہوئی بلکہ اس سے زائد قابل اعتماد ذرائع سے اس نے معلومات حاصل کی ہیں۔ اس اظہار الزام کے بعد قوم و ملک کی طرف سے پھر بھی بے اطمینانی کا اظہار برابر ہوتا رہا اور تمام اسلامی ہند خصوصاً اور تمام متحدہ ہندوستان عمومًا حسرت کو بے قصور اور گورنمنٹ کے طرز عمل کو ناپسندیدہ اور ناواقب تصور کرتا رہا۔ مگر وہ حکومت جو ایک دفعہ پورا یقین دلانے کے بعد کہ اکثر نظر بندوں کے مسئلہ پر دوبارہ غور کیا جائے گا اور ان کو رہا کر دیا جائے گا، پھر دوبارہ اپنی سخت گیر پالیسی پر لوٹ آئی اور کسی ایک نظر بند کو بھی آزادی نہ بخشی ہو، بھلا وہ غریب حسرت کے معاملہ پر کیسا غور کرتی۔

### میسوریل

حسرت کے متعلق تمام پبلک جیسوں کے ریزرویشنوں اور اخبارات کے مندرجہ حسب بالفعل بے اثر ثابت ہوئے تو آخر میں صوبہ جات متحدہ کی کونسل کے غیر سرکاری ہندو مسلم آئر ایبل ممبران نے ایک متفقہ اور متحدہ میموریل سرچیس مسٹری کی خدمت میں روانہ کیا۔ اس میموریل میں صوبہ متحدہ کے تمام غیر سرکاری ممبران کونسل کے متعلق مثبت تھے اور اس میں مولانا حسرت کے معاملہ پر رٹم آفیز طریقے سے دوبارہ توجہ کرنے کی گورنمنٹ سے اپیل کی گئی تھی لیکن اس کا حشر یہ ہوا کہ پہلے تو تین چار ماہ تک اس میموریل پر کوئی توجہ نہیں کی گئی حالانکہ تمام اخبارات میں اس کا ذکر برابر ہوتا رہا اور گورنمنٹ کو یاد دہانی بھی کرائی گئی۔ چنانچہ جب کئی ماہ تک اس میموریل کے متعلق گورنمنٹ کا منشا معلوم نہ ہوا تو آخر مجبور ہو کر آئر ایبل مسٹر چٹا مہنی نے حسب ذیل سوال کیا کہ گورنمنٹ کو با اثر افراد کا دستخط شدہ میموریل موصول ہوا



ہے جس میں ہزاروں سے مسٹر فضل الحسن حسرت موہانی کے معاملہ میں رحم آمیز طریقہ سے  
 غور کرنے کی التجا کی گئی ہے۔ کیا گورنمنٹ مہربانی سے بتائے گی کہ ہزاروں سے اذرا  
 کریم اس پر کیا حکم صادر فرمایا۔ اس اجلاس کونسل میں آنراہیل پنڈت کو کرن تاقہ  
 مسرا نے بھی دو سوالات مولانا حسرت موہانی کے بارے میں کیے تھے مگر ان کو آنراہیل  
 مسٹر چنٹا منی کے سوال کے بعد رکھا گیا تھا۔ پنڈت جی پہلا سوال تو میموریل ہی کے فیصلہ  
 کے متعلق تھا مگر وہ اس سوال موصوف نے ایک مفید اظہار خیال کی صورت میں  
 ترغیب دے کر پیش کیا تھا۔ پنڈت صاحب موصوف نے گورنمنٹ سے دریافت  
 کیا تھا کہ اگر حکومت کے نزدیک وجوہ کے باعث ان بندشوں کو بڑا پسندیدہ نہ  
 نہ ہو جو سید فضل الحسن حسرت موہانی پر اندرون قانوں تحفظ بندی کی گئی ہے تو کیا  
 گورنمنٹ برائے مہربانی سید فضل الحسن کو جیل خانہ سے رہا کر کے ان کے مکان  
 واقع علی گڑھ میں ایسی بندشوں کے ساتھ رہنے کی اجازت دے گی جو ضروری بھی جائیں  
 ان سوالات کا نتیجہ سمجھیے یا کچھ اور۔ بہر حال اس میموریل کی رسید گورنمنٹ  
 گورنمنٹ کی طرف سے حسب ذیل الفاظ میں آنراہیل جلالت ٹرائن کے پاس جن کے  
 .... توسط سے میموریل بھیجا گیا تھا موصول ہوئی۔ یہ رسید گورنمنٹ صوبہ جات متحدہ  
 کے ہیئت سیکرٹری کی معرفت یا ان کی روانہ کی ہوئی آئی تھی جو ذیل میں درج ہے۔  
 ”مجھے ہدایت کی گئی تھی کہ میں یہ تحریر کروں کہ باشندگان صوبہ جات متحدہ کا وہ میموریل  
 موصول ہوا جس میں استدعا کی گئی ہے کہ سید فضل الحسن حسرت موہانی جیل سے رہا کر کے  
 جائیں۔ زیر قانون تحفظ بند جو پابندیاں قائم کی گئی ہیں، وہ ہٹا دی جائیں۔ میموریل پر  
 وہ توجہ ہوگی جس کا اس کی ذنی حمایت سے مستحق بناتی ہے لیکن جناب لاٹ صاحب  
 بہادر یہ امید نہیں دلا سکتے کہ سید فضل الحسن حسرت موہانی پر جو پابندی زیر قانون تحفظ  
 بند قائم کی گئی ہے وہ ہٹا دی جائے گی۔ سید فضل الحسن حسرت موہانی کسی سیاسی  
 ایجنسی کے باعث ان پابندیوں میں نہیں رکھے گئے بلکہ سرکار کے خلاف نہایت  
 سنگین قسم کے افعال سرزد ہونے کے باعث یہ پابندیاں ان پر عائد کی گئی ہیں۔  
 اور بدین وجہ ان کے حق میں ان قیود کا سلسلہ ضرور جاری رہنا چاہیے۔ جس الزام کا  
 ذکر ہم اوپر کر چکے ہیں، اس کاظم پہلی مرتبہ اس تحریر کے ذریعے ہوا تھا لیکن باوجود



اس سخت و سنگین الزام کے قائم کر دینے کے پھر بھی حکومت نے امید دلائی تھی کہ میموریل کی وزنی حمایت کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس پر غور و توجہ کی جائے گی۔ گورنمنٹ کے جواب سے تمام ملک میں کم از کم اس امر کا اطمینان ہو گیا تھا کہ اب مولانا حسرت کو بچائے جیل میں رکھنے کے علی گڑھ میں رہنے کی اجازت دی جائے گی۔ گویا نظر بندی ان پر سے نہ ہٹائی جاسکیں گی۔

آئریل پنڈت گوکرن ناتھ نے جو سوال کیا تھا، اس سے بھی اس خیال کی تقویت حاصل ہوئی تھی کہ گورنمنٹ کم از کم اس سوال میں جو مقصد ظاہر کیا گیا ہے اس کو ضرور پورا کر دے گی، اگرچہ یہ کچھ ایسی زیادہ رعایت نہ ہوتی جس کے لیے گورنمنٹ کے آگے درخواست رقم کی گئی تھی۔ مگر ایسی حالت میں کہ مولانا کی صحت روز بروز گہری تھی اور ان کا وزن دن بہ دن گھٹا جا رہا تھا، اسی کو غنیمت جانا کہ علی گڑھ میں قیام کی اجازت مل جائے گی۔ اب اس رسید کو آٹے اور شاخ ہوئے بھی خاما زمانہ گزر گیا اور سر جیمس مسٹن کے دور حکومت کے خاتمہ کا وقت بھی قریب آ گیا مگر پھر اس وزنی حمایت والے میموریل کا کوئی نتیجہ ظہور پذیر نہیں ہوا۔ جس زمانہ میں سر جیمس مسٹن کو الوداعی دلو تھیں دی جا رہی تھیں اور آپ با حسرت فرمایاں جو اپنی الوداعی تقریریں فرما رہے تھے، عین اسی زمانہ میں پھر یہ آوازیں بلند ہوئیں کہ کم از کم اپنے عہدِ آخری کی یادگار کے طور پر تو ہزار ہا مولانا حسرت کے معاملہ کو یکسو کیے جائیں۔

### حکومت کا اعلان اور سکیم حسرت کا جواب

ہندوستان سر جیمس مسٹن کی چشمِ التفات کی گردش کا بہت اضطراب و بے چینی کے ساتھ انتظار کر رہا تھا کہ یکایک پیش گاہ حکومت سے ایک خبر شائع ہوئی کہ حکومت چند مشرانہ کے ساتھ مولانا حسرت کو آزاد کرنے پر رضامند تھی مگر انھوں نے آزادی حاصل کرنے سے انکار کر دیا۔ یہ خبر ایسی نہ تھی کہ تمام اسلامی ہند کو خصوصاً اور متحدہ ہندوستان کو شوقِ محیرت و استعجاب نہ کھدے لیکن ابھی بہت زمانہ نہ گزرا تھا کہ دوسری ایک روز کے بعد سکیم صاحبہ حسرت موہانی نے اس سکیمِ حیرت و استعجاب کو اپنی ایک تحریر سے آڑ کر رکھ دیا۔ سکیم صاحبہ کی تحریر سے معلوم ہوا کہ جس کو



روائی کہا جا رہا ہے وہ روائی نہیں بلکہ قید سے بھی بدتر ہے۔

محترم بیگم صاحبہ نے حسب ذیل تحریر پریس کو روانہ کی تھی "۲۰ فروری کو ۱۲ بجے دن کے سپرٹنڈنٹ پولیس ایک یورپین افسر کے ساتھ مولانا حسرت کے پاس جیل میں آئے اور حسرت سے کہا گورنمنٹ تم کو رہا کرنا چاہتی ہے مگر اس شرط پر کہ کھٹور ضلع میرٹھ کے بنکھ میں جواب مسٹرک ہے نظر بندی کی جملہ قیود کے ساتھ رہنا منظور کرو؟ ان قیود کی ایک نقل حسرت کو بھی دی۔ گاڑی بھی ہمراہ لائے تھے مگر حسرت نے اسے منظور نہیں کیا اور انگریزی میں ایک تحریر لکھ کر واپس کر دی۔ غالباً حسرت کی تحریر گورنمنٹ کو روانہ کر دی گئی تھی۔ دیکھیے کیا نتیجہ نکلتا ہے۔ خیر، جو کچھ بھی ہو حسرت نے اپنا معاملہ خدا کے سپرد کر دیا ہے۔ حسرت نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے، اس میں خدا اور خود رانی کو مطلق دخل نہیں ہے۔ میں نے حسرت کی اس کارروائی کو بے حد اطمینان اور خوشی کے ساتھ دیکھا۔ نظر بندی سے قید ہر حال میں بہتر ہے۔ حسرت نے خوب کیا۔ مجھے ان سے یہی امید تھی۔ مولانا حسرت نے گورنمنٹ کے مقید و مشروط حکم نامہ پر جو تحریر لکھ کر واپس کر دی تھی، اس کا ترجمہ حسب ذیل ہے "میں اب بھی اپنے اس اعلان پر ثابت قدم ہوں جو میں نے ۱۹۱۶ء میں کیا تھا۔ اب بھی میرا ایمان اور ضمیر مجھے اس کی اجازت نہیں دیتا کہ میں کسی ایسے حکم کی تعمیل کروں جو قانون تحفظ ہند کے ماتحت دیا گیا ہو اور جس کے ذریعہ مجھے ایک ایسے جرم کی سزا دی جاتی جس میں مجھے اپنی صفائی یا تردید کا بھی موقع نہ دیا جائے، البتہ میں اتنا اضافہ کر سکتا ہوں کہ اگر بغیر کسی شرط کے آزادی دی جائے تو میں بطور خود اس بات کا وعدہ کرنے کو تیار ہوں کہ حکام کے وہم و شکوک کو رفع کرنے کے لیے کم و بیش گورنمنٹ کے مصالح کا خیال رکھوں گا۔"

بیگم حسرت موہانی اور خود مولانا کی تحریر سے آپ صرف اس قدر اندازہ کر سکے ہوں گے کہ مولانا نے کیوں کھٹور میں رہنے سے جیل میں



رہنے کو ترجیح دی اور یہ کہ مولانا ہنوز احکام نظر بندی کو ناجائز سمجھتے ہیں لیکن ذلت  
حمایت والے میموریل پر ہمدردانہ خورد و توجہ کا جو وعدہ کیا گیا تھا جس کا ذکر چیت  
سیکرٹری صاحب نے اپنی رسید میں کیا۔ ساتھ ہی مولانا کی ناراضا مندی کی پوری  
حقیقت اس وقت منکشف ہوگی جب آپ کے سامنے وہ شرائط بھی آجائیں جو  
اس نام نہاد چند روزہ آزادی کے بالمقابل گورنمنٹ نے تجویز کی تھیں، اگرچہ حکم نامہ  
کے ساتھ سپرنٹنڈنٹ پولیس نے مولانا حسرت کو شرائط و قیود کی وہ طویل و غریب  
فہرست بھی مہیا کی تھی جن کی یا بندی کے بغیر آزادی نہیں مل سکتی تھی مگر شاید  
مولانا نے وہ شرطیں اپنی بیگم صاحبہ کو نہیں بھیجی تھیں یا سنتری نے روک لی تھیں  
بہر حال کئی روز تک کیا، بلکہ کسی مہینہ تک اس کا علم پیدا نہ ہو سکا اور  
جو سرکاری کمیونک شائع کیا گیا اس میں صرف یہ ظاہر کیا گیا کہ حکومت ہند اپنی  
شرطوں کے ساتھ حسرت کی بقیہ میعاد قید کو معاف کر لے کے اسے تیار رہتی مگر انھوں  
نے منظور نہیں کیا۔

### شرائط کا اعلان

جب شرائط کی اشاعت میں زیادہ تاخیر ہوئی تو بالآخر مسٹر چٹا منی نے کونسل  
میں سوال کیا کہ برائے مہربانی وہ شرطیں بتلائیں لیکن اس پر بھی وہ شرطیں نہیں  
بتائی گئیں۔ پھر بعد میں ایک اور سوال کے جواب میں آخر کار حکومت کو وہ شرطیں  
ظاہر کرنی پڑیں جو حسب ذیل ہیں۔

- ① تم کو تا حدود حکم ثانی کچھ ضلع میرٹھ کے حدود میں کسی ایسے مکان میں  
جو مجسٹریٹ ضلع منظور کرے ٹھہرنا ہوگا۔
- ② تم کو مجسٹریٹ ضلع یا اس کی جانب سے کسی حاکم یا اختیار کی تحریری اجازت  
لیے بغیر نہ کورہ حدود کو چھوڑنے کی اجازت نہیں۔
- ③ تم کو روزانہ ذاتی طور پر ۱۰ اور ۵ بجے کے درمیان بجز سخت بیماری یا انتہائی  
ضعت کے جس کی متعلق افسر متعلقہ کو فوراً خبر کر دینی چاہیے۔ افسر انچارج تھا  
کچھور کو اپنی موجودگی کی رپورٹ کرنی ہوگی۔



۴) تم کو اس کی ممانعت ہے کہ مقررہ حدود کے باہر جن میں رہنے کی تم سے خواہش کی گئی ہے۔ سورج نکلنے یا ڈھبنے کے درمیان کسی کو لینے یا رخصت کرنے کے لیے جاؤ۔

۵) تمہیں پولیس اپنچارج کو ان سب لوگوں کے نام بتانے ہوں گے جو تمہاری فروگاہ پر آئیں، بجز باشندگان قصبہ مذکورہ اور ان لوگوں کے نام بھی بتانے ہوں ہوں گے جن کو تم خط کے علاوہ کسی اور طریقہ سے بھیغ یا خطوط، اگر تم کو کوئی پیام (خط کے علاوہ کسی اور طریقہ سے نہیں) اگر یہ پیام کسی شخص کے ذریعے سے ملیں تو اس شخص کے اقامت گاہ سے رخصت ہونے یا تمہارے پیام بھیجنے یا وصول کرنے سے تین گھنٹہ پیشتر تم کو اطلاع دینی چاہیے۔

۶) تم سارے تار، اشیا کے ڈاک یا دستی خطوط کے جواب جو تمہارے ہت پر آئیں بلا توقف اور بغیر کھولے ہوئے پولیس افسر مذکورہ کے پاس بھیج دو گے۔ تم کو کسی شخص کے ساتھ اس وقت تک مراسلت رکھنے کی بھی اجازت نہیں ہو گی۔ جب تک افسر مذکورہ اس خط و کتابت کی چانچ پڑتا مال نہ کرے۔

۷) تم اس مکان میں جس میں رہنے کی تم سے خواہش کی گئی ہے وہاں کے افسر اپنچارج تھانہ مذکور یا مجسٹریٹ ضلع یا کسی افسر کو جو درجہ میں پولیس اپنچارج تھانہ یا جڈسٹرکٹ مجسٹریٹ سے بالا ہو تمام اوقات میں آزادی سے آنے جانے دو گے۔

یہ ہیں وہ شرطیں جن کی بنا پر بیگم حسرت موہانی نے اپنی تحریر میں لکھا تھا کہ نظر بندی سے قید ہر حال میں ابھی ہے۔

مگر ذرا چشمِ عبرت و تامل سے آغوشِ مہو ریل سے اس وقت تک کے واقعات و حالات کو دیکھ جائے، اس وقت آپ اندازہ کر سکیں گے کہ وزنی حمایت والے مہو ریل پر جہود و اندوچ جس کا وعدہ کیا گیا تھا، وہ کس عجیب عنوان کے ساتھ مولانا کے حال پر کی گئی۔

ایک ایسے مہو ریل جس پر صوبہ کے تمام باشرا اصحاب یعنی کونسل کے تمام غیر مرکزی اراکین ممبران کے دستخط ہوں اور جس مہو ریل کے ذنی ہونے کا خود گورنمنٹ نے اعتراف کیا ہو اور جس کی رسید میں ظاہر کر دیا گیا ہو کہ مہو ریل کے وزنی ہونے کا اعتراف خود گورنمنٹ نے



کیا ہوا اور جس کی رسید میں ظاہر کر دیا گیا ہو کہ میموریل اپنی وزنی حمایت کے لحاظ سے بھی  
 غور و توجہ کا مستحق ہے وہ اس پر کی جائے گی اور پھر اس میموریل کے جانے کے بعد  
 مختلف آئراہیل ممبران نے جو عاجزانہ سوالات کیے۔ نیز ملک و قوم نے اور خود ہیگم  
 صاحبہ کے مطالبات کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہر شخص یا آسانی اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ  
 کم از کم حکومت حسرت کو علی گڑھ میں اپنے مکان پر نظر بندی کی قیود کے ساتھ رہنے  
 کی اجازت دے گی۔ اور آئراہیل پنڈت گوکرن ناتھ مصر کے میموریل کی رسید  
 موصول ہونے کے بعد وہ اپنے ایک سوال میں ملک و قوم کی کم سے کم خواہش کو گورنمنٹ  
 پر ظاہر کر چکے تھے کہ حسرت کو مناسب قیود کے ساتھ علی گڑھ میں رہنے کی اجازت دے  
 دی جائے، لیکن ان تمام التجاؤں، عاجزیوں، منت اور خوشامد طرازیوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ  
 اول تو میموریل پر اس قدر غور و فکر کیا گیا کہ کئی ماہ اس میں گزر گئے اور جب غریب  
 حسرت کی سعاد و قید ختم ہونے کے بالکل قریب آ گئی یعنی بہ مشکل دو ڈھائی مہینے رہ گئے  
 اس وقت ہمدردانہ غور و توجہ کے یہ نتائج نکلے کہ کوئی خود دار آدمی اس کو منظور نہیں  
 کر سکتا۔ موجودہ شرائط کے ساتھ کسی دوسرے مقام اور جیل میں کوئی فرق باقی  
 نہیں رہتا بلکہ ایسی سخت شرائط پر ہر شخص جیل ہی کو ترجیح دے گا۔ خصوصاً مولانا  
 حسرت جیسا یا ضمیر و ایمان پرست انسان جو پہلے ہی سے اس قانون اور اس کی  
 پابندی کو نا جائز سمجھتا ہو، بھلا وہ کیوں کر گورنمنٹ کے اس فیصلہ کو تسلیم کر سکتا  
 ہے جس میں ذلہ برابر سابقہ حالات سے تجاوز نہ کیا گیا ہو اور قصداً مولانا کی طبیعت  
 کو ملحوظ رکھ کر ایسے احکام صادر کئے گئے ہوں جن کو وہ تسلیم کرنے بالکل معذور  
 ہوں۔ کہا جاتا ہے کہ انگریز قوم کبھی دیتی نہیں ہے، جس قدر اس کو مجبور کیا جاتا ہے اسی  
 قدر اس کا عزم و حوصلہ بڑھتا ہے لیکن اس کے برخلاف حسن طلب اور صلح آتشی کے مقابلہ  
 میں انگریز نرم ہو جاتے ہیں اور معاملات کو اتمام و تفہیم کی فضا میں طے کرنے کے  
 لیے تیار ہو جاتے ہیں، لیکن مولانا حسرت کے معاملہ میں شروع سے آخر تک تمام  
 واقعات پر غور کیجیے، آپ کہیں بھی متانت و سنجیدگی کے خلاف یا حکومت کے  
 ادب و احترام کے مخالف کوئی چیز نظر نہیں آئے گی لیکن باوجود اس کے حسرت کے  
 معاملہ میں انگریزی کریکٹر کی وہ خوبی آپ کو کہیں نظر نہیں آئے گی جس کے وہ مدعی



ہیں۔ مولانا حسرت کے متعلق گورنمنٹ نے جو طرز عمل اختیار کیا وہ غیر متوقع نہ ہو لیکن حالات کا تجزیہ کرنے سے اس میں مزید بطنی و بد خفگی کی اسپرٹ پیدا ہونے کا احتمال ہے کیونکہ اس کے احکام میں یہ بات نمایاں نظر آتی ہے کہ قصداً ایسا طرز عمل اختیار کیا جائے کہ جس سے حسرت اپنے ضمیر و ایمان کے فیصلہ کو ملحوظ رکھ کر مستفید نہ ہو سکیں۔ اس نام نہاد عطلے نے حریت و بخشش آزادی کو جس طرح بے نیازانہ انداز میں مولانا حسرت نے عطلے تو بے لعل لے تو کدہ کر واپس کیا اور حکیم عالم کے جواب میں جو تحریر حسرت نے لکھی ہے، وہ صرف حسرت ہی کا حصہ تھی اور ان کی مدیم امثال قوت ایمانی اور لانا مال اعتماد علی اللہ کی ایک کھلی ہوئی نشانی ہے۔

وہ لوگ جن کے قلوب ارواح ذوق ایمان کی شیرینی سے محروم ہیں اور دراسی نہ کاہ کریم غیر چہ کشتوں کی طرح یاؤں پر لڑنے لگتے ہیں یا حتم عتاب اللہ کی ایک ہی گردش صبر و شجاعت منظم و ارادہ اور ایمان و ضمیر کو قربان کرنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں ان کو مولانا حسرت ابدان کی مقدس تحریروں سے دس غبرت حاصل کرنا چاہیے۔ یہی وہ مقام اتبلا و آزمائش ہے جہاں کھوٹے اور کھرے کا فرق نمایاں ہو جاتا ہے اور غلوس و ہلکت اور نمود و نمائش دو جدا گانہ حقیقتوں میں تقسیم ہو جایا کرتی ہیں۔ بہر حال گورنمنٹ کی غلبت و نوازش کا جو دریا اٹھا تھا، اس کی موجوں کا شور بلند ہوا اور بس بلند ہو کر رہ گیا۔ جوتشنہ کام تھے، اب بھی ایسے ہی العطش العطش کے فریادی ہیں۔

۲۰ فروری کو بخشش آزادی کا فرمان پیش گاہ حکومت صادر ہوا اور ۲۲ مئی ۱۹۲۲ء کو میرا قید ختم ہونے والی تھی یعنی کل تین ماہ کی قید مدت کے لیے یہ طوفان رحمت رافت برپا ہوا تھا مگر ایک حقیر قندہ کی خشکی کو سیرابی و تری میں تبدیل کیے بغیر جہاں سے یہ فتنہ اٹھا تھا پھر وہیں آکر ختم ہو گیا تین ماہ کی مدت کو حکومت کے نزدیک طویل ہو جس کو ختم کرانے کے لیے اس نے اپنے جذبہ رجم کو حرکت دی تھی تاہم بلکشی را و حریت و آزادی کے نزدیک یہ مدت زیادہ اہمیت نہیں رکھتی۔ چنانچہ محمد اللہ کہ حسرت نے نہایت صبر و سکون کے ساتھ اس زمانہ کو بھی گزار دیا۔



## آزادی کی تاریخ

۲۳ مئی کی تاریخ اگرچہ آزادی و رہائی کا دن تھا مگر یوم مسرت و خوشی نہ تھا بلکہ  
 نیا مرحلہ امتحان و آزمائش تھا یعنی مسلسل دو سال کی قید کے بعد پھر از سر نو وہی منزل  
 امتحان اور آزمائش درپیش تھا جس کی وجہ سے آج سے دو سال قبل حسرت نے  
 قانون تحفظ ہند کے احکام کے تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا وہی وجہ آج بھی موجود  
 تھی اور ایمانی قوت اور ضمیری فیصلہ میں آج بھی دو سال کی متواتر مصیبتوں اور کھٹوتوں  
 کے برداشت کرنے کے بعد بھی کوئی صنعت و تزلزل واقع نہیں ہوا تھا۔ ایک طرف  
 حکومت کی ضد اور زبردستی اپنی انتہائی طاقت کی نمائش کر رہی تھی اور دوسری  
 طرف ایمان و ضمیر کی حق پرستی و حق شناسی اس کے مقابلہ کے لیے تیار تھی حسرت  
 کے قدردان مضطرب و پریشان تھے کہ کہیں یہ شہنشاہِ اقصیٰ حریت ایمان پرستی  
 پھر جیل کی پرصورت چہار دیواری کے اندر مقید نہ کر دیا جائے کیوں کہ ایمان کا دیوار  
 اور حق پرست ضمیر کے فیصلے انسانی خود رانی اور ضد کے مقابلہ میں کبھی زبون و خوار  
 اور مغلوب و سرنگوں نہیں ہوا کرتے۔ دوسری طرف استبداد و جبر کی قوتیں اپنی  
 عاوانہ قوت و طاقت کے لیے بالکل آمادہ نظر آتی تھیں، یعنی اپنے ۱۹۱۶ء کے ناممندانہ  
 فیصلہ کی یاد کو پھر ایک دفعہ زندہ کرنے کو تیار تھیں۔

غرضیکہ حق و باطل، استبداد و حریت، خود رانی و ضمیر پرستی کا ایک معرکہ تھا جو  
 بظاہر ضعیف و ناتواں اور کمزور و بے سروسامان حسرت و طاقت و غرور حکومت کے  
 درمیان تھا۔ شاید بعض کمزور مستیاں اور وہ لوگ جن کو ایمان و ضمیر کی دولت  
 نہیں ملی یا کم ملی ہے وہ اس امر کے متوقع ہوں کہ اب دو سال کی منزلِ قید  
 کے مصائب و آلام برداشت کرنے کے بعد حکومت کی دانستہ یا نادانستہ ضد اور  
 خود رانی کے مقابلہ میں حسرت اپنی سپر ڈال دیں گے مگر وہ لوگ جو لذتِ ایمان سے  
 محروم اور قوتِ ضمیر کی نیزنگ ساریوں سے نا آشنا ہیں وہ حسرت کے غم و استقلال  
 کا اندازہ کیوں کر لگا سکتے ہیں۔ بہر حال وہ آنے والی تاریخ آئی اور حسرت نے  
 اس معرکہ حق و باطل میں وہی کیا جس کی ان سے توقع تھی۔ حکومت نے ان کی میعادِ عمر



ختم ہونے پر ان کو رہائی دی اور ساتھ ہی احکام نظر بندی بھی دینے پنا ہے مگر حسرت نے ان کو لینے میں یک قلم انکار کر دیا۔ اس موقع پر بیگم حسرت مولائی اور سینئرل بیڑ کے کارکن مشرتاج الدین اور نواب اسحاق خان صاحب قبلہ (نواب محمد اسماعیل کے والد اور نواب مصطفیٰ خان شیخہ کے فرزند) پہلے ہی میرٹھ پہنچ گئے تھے۔ نواب صاحب قبلہ نے اس موقع پر بہت کچھ رفاقت کی اور مولانا حسرت کو چند روز کے لیے اس امر پر آمادہ کر لیا کہ وہ بطور خود کشود میں قیام کر لیں تاکہ اس عرصہ میں حکومت سے مزید گفتگو کی جا سکے۔ چنانچہ مولانا نے اپنی خوشی سے بطور خود کشود میں رہنا منظور کر لیا اور ایک تار حکومت کو دیا گیا کہ اگر حکومت نظر بندی کے احکام کا نوش جاری نہ کرے تو وہ اپنی خوشی سے کم و بیش حکومت کی شرطوں کا خیال رکھیں گے۔ یہی اس وقت حسرت نے بھی کہا تھا جب کہ فرمان آزادی آج سے تین ماہ قبل صادر ہوا تھا مگر اس وقت حکومت نے حسرت کی اس شرط کو منظور کر کے جاری شدہ احکامات نظر بندی کو اٹھالیا اور نوش کو منسوخ کر دیا۔ اس کے بعد قاضی بشیر الدین صاحب مشیر قانونی اور آزالہ میں سیدالنبی کی معرفت ایک ممبریل گورنمنٹ کی خدمت میں یعنی کل روانہ کیا گیا اس میں گورنمنٹ سے خواہش کی گئی کہ ان کو علی گڑھ میں رہنے کی اجازت دی جائے مگر حکومت نے اس کو منظور نہیں کیا لیکن بجائے کشود میں رہنے کے میرٹھ میں رہنے کی اجازت دے دی۔ لیکن سنی و کوشش کا سلسلہ جاری رہا۔ ادھر تو نواب اسحاق خان گورنمنٹ کے پاس ایک وفد لے کر جانے کی فکر کر رہے تھے اور ادھر اس نازک موقع کے لیے پہلے ہی ہندوستان کے مشہور و ممتاز وکلاء اور بیرٹروں کی خدمات حاصل کرنے کی کوشش کی گئی جس میں بفعلاً جڑی حد تک کامیابی ہوئی اور بیرونی مقصد مدکی تیاریاں تقریباً مکمل ہو گئی تھیں لیکن گورنمنٹ سے جو گفت و شنید جاری تھی اس کا آخر کار یہ نتیجہ نکلا کہ مولانا کو مولانا میں رہنے کی اجازت دے دی گئی اور حکومت نے نظر بندی کا حکم جاری کرنے سے استرازی کیا مگر مولانا برابر اصرار کرتے رہے کہ ان کو دو چار دن کے لیے علی گڑھ جانے کی اجازت دی جائے۔ گورنمنٹ اس خواہش کو پورا کرتے پر کسی طرح آمادہ نہ تھی اور شاید یہ راج بٹ پھر معاملات کو پیچیدہ کر دیتی



مگر آن زمان میں مرزا تاج الدین کی کوششوں کے نتیجے میں آخر حکومت نے مولانا حسرت کو دو چار دن کے لیے عین گلاہ جانے کی اجازت دے دی۔ اس طرح بہت سی خرابیوں کے بعد آخر مولانا کے لیے ایک گونہ سکون و اطمینان کی راہ کھل گئی لیکن کوئی نہیں کہہ سکتا کہ حکومت نے اس تمام کشمکش میں ایک لمحہ کے لیے بھی انصاف اور عدالت کا کوئی دل پذیر نمونہ پیش کیا ہو۔ ادھر ضد تھی اور ادھر قوت ایمانی۔ ہر حال اس عہدِ ابتلا و مصائب میں ان لوگوں کے لیے جن کے دل مولانا کے مصائب پر خون رو بہ تھے جو کچھ کہ ہوا وہ بھی غنیمت ہے۔

## دشمنی کا دن

دشمنی کے وقت میں جانبِ پولیس جو انتظامات کیے گئے تھے ان کا معلوم کرنا بھی خالی از دلچسپی نہ ہو گا۔ حکومت کے نزدیک حسرت کا وجود اس قدر خطرناک سمجھا گیا تھا کہ جیل کے گروہ پیش تمام مشرکوں اور ناکوں پر پولیس کا باقاعدہ پہرا قائم کر دیا گیا تھا تاکہ برآمدہ بھی پر نہ مار سکے۔ ہمدم اور جمہور کے نامہ نگاروں نے لکھا ہے کہ مسلح پولیس کا اس قدر شاندار انتظام کیا گیا تھا جس سے معلوم ہوتا تھا کہ گویا دوسرے کوئی اعلیٰ افسر ادھر سے گزرنے والا ہو۔ اس ناکہ اور پہرا چوکی کا یہ اثر ہوا کہ میٹروپولیٹن کی کمزور طبیعت مخلوق کسم کورہ گئی اور کسی کو جرأت نہ ہوئی کہ وہ حسرت کے استقبال کے لیے آگے بڑھے۔ خدا معلوم حسرت کے وجود کے اندر ایسی کیا خوفناک قوت برق موجود تھی جو اُن سے نکل کر زمین میں امان کو نذرِ آتش کر دیتی۔ حکام میرٹھ کی یہ سختی قابلِ اعتراض تھی کہ مسلمانوں کو اپنے ایک واجب الاکرام لیڈر کے استقبال اور زیارت سے محروم کر دیا جائے۔ اس نظر بندی اور اسیر فی میں ابتداً جو سختیاں نا انصافیاں اور زبردستیاں حسرت کے ساتھ ہوئیں ان میں سے اکثر کو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں لیکن وہ سختیاں جیل کے اندام کے ساتھ یا ان سے متعلق دوسروں کے ساتھ کی گئیں وہ ابھی باقی ہیں ہندوستان میں پولیس کی جو سبیل کے ساتھ عیسائیوں، آمیز اور اعزازِ نفس و احترام ذاتی کے منافی سلوک و ہر تاؤ کیا جاتا ہے وہ بہائے خود قابلِ نفرت و حقارت ہے اور



اور موجودہ ترقی یافتہ دور میں ہندوستان کے لیے مخصوص ہے۔ لیکن حسرت کے ساتھ جو غیر منصفانہ سختیاں کی گئیں وہ ہندوستان میں بھی اپنی مثال آپ ہیں۔ چنانچہ اس قسم کے ناجائز اور ذلت آمیز سلوک سے بھجور ہو کر مولانا کو اس قید خانہ میں ایک دفعہ بطور احتجاج الہ آباد جیل میں چار روز کھانا وغیرہ ترک کرنا پڑا۔ بالآخر جب کئی وقت کھانے پینے بغیر گزر گئے تو بحسب شریعت ضلع کو بھجوراً مولانا کا مطالبہ پورا کرنا پڑا اور جس تکلیف میں ان کو مبتلا رکھا گیا تھا اس سے نجات ملی۔

### نارواہرٹاؤ

مذہب دنیا میں پولیٹیکل قیدیوں کو تمام قیدیوں سے ممتاز رکھا جاتا ہے۔ اور ان کے ساتھ نسبتاً بہتر سلوک کیا جاتا ہے مگر یہاں مطلق اس بات کا پاس و لحاظ نہیں کیا جاتا بلکہ حکام کو ان سے کچھ زیادہ ہی بغض و عناد ہوتا ہے اور ان پر نسبتاً زیادہ سختی کی جاتی تھی۔ چنانچہ عام قیدیوں سے ہفتہ میں ایک مرتبہ ان کے اعزاء و احباب مل سکتے تھے مگر حسرت کے ساتھ اس قدر سختی برتی گئی کہ اسس دو سال کی طویل مدت میں بہت کم لوگوں کو ان سے ملنے دیا گیا۔ یہاں تک کہ جو لوگ ان سے ملنے یا ان کو کسی اپنے طریقے سے مدد پہنچانے کی غرض سے ان کے پاس گئے، ان کے ساتھ بھی پولیس افسران اور مقامی حکام نہایت ذلت آفریں اور نہایت قابل نفرت و حقارت طریقہ سے پیش آئے بلکہ ان پر ناجائز و باؤ ڈال کر ان کو طرح طرح کی دھمکیاں دے کر مولانا کی اعانت اور امداد سے باز رکھا۔ فریل میں اس بیان کے ثبوت کے طور پر ایک مراسلت درج کرتے ہیں۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ مولانا حسرت کے ساتھ بعض مقامی حکام کیسا مستحقانہ جوش اور معاندانہ جہد رکھتے تھے۔ یہ مراسلت سید افضال حسین صاحب رضوی وکیل ہردوئی مصلح بارہ بٹی نے ۲۵ اگست ۱۹۱۶ء کے اخبار نئی روشنی الہ آباد میں شائع کرائی تھی۔ موصوت مولانا حسرت کے مقدمہ اپیل کی بیرونی کے لیے جھانسی تشریف لے گئے اور وہاں جو واقعات پیش آئے تھے ان کا اظہار اس مراسلت میں آپ نے کیا ہے۔ مولانا سید فضل الحسن حسرت موہانی کی مظلومی اور درد اسلامی سے متاثر ہو کر



میں نے بیرونی اہل کا ارادہ کیا۔ چنانچہ اپنے وطن ہردوئی سے سوار ہو کر ۸ جون ۱۹۱۶ء کی شام کو قریب پانچ بجے میل ٹرین سے جھانسی پہنچا اور سرائے میں مقیم ہوا۔ حسب معمول پولیس ۸ بجے شب کو مسافران سرائے کا جائزہ لینے آئی۔ مجھ سے بھی میرا نام و پتہ اور وجہ قیام جھانسی دریافت کی۔ میں نے کہہ دیا کہ میں حسرت کی بیرونی مقدمہ اہل کے لیے آیا ہوں اور بشرط وقوع و فرصت انجن رفاہ المسلمین قصبہ ہردوئی کے لیے چندہ وصول کرنے کی بھی کوشش کروں گا۔ ۹ جون ۱۹۱۶ء کو بذریعہ درخواست مولانا حسرت سے جیل میں ملاقات کی۔ واپس آیا پھر ۱۰ جون کو جیل گیا مگر حسرت سے ملاقات نہ ہو سکی۔ ناکام واپس ہو کر سرائے میں کھانا کھا رہا تھا کہ ایک کانٹھیل صاحب نے آکر کہا، سب انسپکٹر پولیس آپ کو بلا رہے ہیں۔ ناچار جانا پڑا۔ انھوں نے نام پتہ اور وجہ قیام جھانسی دریافت کر کے ایک اسٹنٹ سپرنٹنڈنٹ پولیس کے پاس چلنے کو کہا۔ وہاں بھی گیا اس دربار کی کچھ گفتگو بطور مکالمہ تحریر کرتا ہوں۔ میرے مقابل مٹراج لے انگلش پولیس افسر تھے۔

افسر پولیس: "آپ کا نام ہے؟"

میں: "افضال حسین رضوی۔"

افسر پولیس: "باپ کا نام ہے؟"

میں: "مولوی سید محمد حسین رضوی۔"

افسر پولیس: "کہاں مکان ہے؟"

میں: "ہردوئی ضلع بارہ ٹکئی۔"

افسر پولیس: "کون تھا نہ ہے؟"

میں: "بھلسر۔"

افسر پولیس: "یہاں کیوں آئے؟"

میں: "مولانا سید فضل الحسن کے مقدمے کی بیرونی کے واسطے۔"

افسر پولیس: "حسرت آپ کے کون ہیں؟"

میں: "میرا بھائی ہے۔"

افسر پولیس: "کیسا بھائی ہے؟"



میں وہ بھی مسلمان ہے جس بھی مسلمان ہوں۔ وہ بھی ہندوستانی ہے جس  
 بھی ہندوستانی ہوں۔ کوئی خاص رشتہ نہیں ہے۔

افسر پولیس پھر ان کے مقدمہ کی بیرونی کے لیے کیوں آ رہا ہے؟  
 میں شخص پر پائے اخت دہدھی اسلامی؟

افسر پولیس: (غضب ناک ہو کر) کیا آپ کو معلوم ہے کہ جھانسی کی آپ وہاں  
 کے لیے نامزد ہیں؟ آپ یہاں کیوں آیا ہیں جلسے کا تو پھر نہ گئے گا۔ آپ کو معلوم ہے کہ  
 حسرت کس جرم کا مجرم ہے؟

میں: نہیں۔ کیا خود مجرم بھی اپنے جرم سے ناواقف ہے؟  
 اس پر افسر نے میری نسبت بہت ہی غیر معذبہ اور ناملائم الفاظ استعمال کر  
 کے اور بڑبڑا کر کہہ: تم کو نہیں معلوم۔

افسر پولیس: آپ چند بھی جمع کریں گے حسرت کے واسطے؟

میں: نہیں، حسرت کے لیے نہیں بلکہ انہیں رفاہ المسکین قصبہ ہر دوئی  
 ضلع بارہ بنکی کے لیے۔ وہ بھی بشرط فرست و موقع۔

وہ بھی چندہ کا ثبوت طلب کرنے پر میں نے انہیں کا ایک مکتوب اشتہار دکھایا  
 جس کے بعد مجھے صاحب کلکٹر کے پاس جانے کا حکم ملا۔ وہاں بھی مجھ سے حال دریافت  
 کیا گیا مگر میرا یہ متانت و تہذیب کے ساتھ۔ اور آخری حکم یہ ملا کہ میں تا حکم تانی صدر  
 میونسپل کمیٹی سے باہر نہ جاؤں۔ میں نے اس کی پابندی کی مگر پولیس کی نگرانی اعلیٰ  
 اور خفیہ جاری رہی۔ کئی دن کے بعد یہ حکم اٹھا لیا گیا۔ اب میں بخاہر آزاد تھا بقدر  
 کی تادخ حکم جولانی مقرر تھی۔ تاریخ مذکورہ پر اخراج ایبیل کا حکم سننے کے بعد نقل  
 لے کر وطن واپس آنے کا ارادہ تھا کہ وہی نتھے خان کانسیل جو پہلے دن میری  
 عیادت کو آئے تھے پھر میرے پاس آئے اور حکم نادری سنایا کہ آپ فوراً جھانسی  
 سے چلے جائیے ورنہ اچھا نہ ہو گا۔ میں نے کہا کہ نقل اخراج ایبیل نے کر اور میرے  
 پاس خرچ نہیں ہے۔ مکان سے یا علی گڑھ سے خرچ کرنے پر جس کی امید ہے  
 واپس حادثہ گا۔ اگر ایسا نہیں ہو سکتا اور میرا جلا جانا ناگزیر ہے تو حکم تحریری ملو  
 اور سرکار میں کاٹکٹ جی خرید کر مجھے دے تو میں جھانسی ابھی چھوڑتا ہوں۔ بہر حال



نقل لینے کے بعد ۵ جولائی ۱۹۱۶ء کو یس جھانسی سے روانہ ہو کر ممبئی و سالم و حسن پہنچا۔ بیگم حسرت موہانی کا ایک پرائیویٹ خط میرے پاس تھا جس کو کانسٹیبل پولیس نے کیا تھا مگر باوجود اس کے کہ اسسٹنٹ پولیس نے مجھ سے واپسی کا وعدہ کیا تھا لیکن ابھی تک وہ خط مجھ کو نہیں ملا ہے۔ اب جائے انصاف ہے کہ شر پولیس کا ایسے ناملائم الفاظ استعمال کرنا جائز تھا یا ناجائز؟ خادم کمترین سید افضل حسین رضوی محمد سالار قصیدہ ہر دوئی ضلع بارہ بنگی۔

اس مراسلت کے ایک ایک لفظ پر غور کیجئے اور پھر حکومت کے طرز عمل کو کو دیکھئے جو وہ حسرت کے معاملہ میں کیے ہوئے ہے جب ایک ایسے شخص کے ساتھ جو حسرت کے مقدمہ کی ہیر دی کرنا چاہتا ہو ایسا معاندانہ سلوک کیا جائے اور صرف اس جرم میں کہ وہ مظلوم حسرت کا ہمدرد ہے ایسی سختی اور درشتی کی جائے اور ایسا غیر مہذب طرز عمل اختیار کیا جائے تو آپ ان سخت گیر یوں اور سختیوں کا اندازہ کر سکتے ہیں خود غریب حسرت کے ساتھ کی گئی ہوں گی۔ اس قسم کی سخت گیر یوں کا سلسلہ یہیں ختم نہیں ہو گیا بلکہ اور بہت سے لوگوں نے ان سے ملنا چاہا لیکن بہت کم لوگوں کو اجازت ملی، مثلاً ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور مسٹر نایک الین سیرنڈنٹ سینٹرل جیل روٹے ملنے کی اجازت طلب کی تاکہ ان کے مالی معاملات درست کرنے کے لیے ان سے مستورہ کریں مگر حکومت نے ان کو ملنے کی اجازت نہیں دی۔ اسی طرح لکھنؤ جیل میں ۵ معزز ہندو اور مسلمانوں نے مولانا سے ملنے کی خواہش ظاہر کی ان میں مرحوم راجہ غلام حسین بھی تھے مگر لکھنؤ کے ڈپٹی کمشنر صاحب نے ان کو بھی ملنے سے روک دیا گیا۔ اس پر ایک موقر انگریزی اخبار رپورٹ کرنے لگا تھا کہ آیا مسٹر جاپلنگ نے یہ اقدام اپنی ذمہ داری پر کیا ہے یا اعلیٰ حکام کی منظوری پر کیا ہے۔ ایک ستم رسیدہ محبوب وطن سے ان پانچ لوگوں کی ملاقات سے کیا گومتی میں آگ لگ جاتی یا جیل خانہ کے اسپین میں ابتری پیدا ہو جاتی۔ کیا گورنمنٹ کو اس بات کا علم نہیں کہ سیاسی آرگے سے قطع نظر دم حسرت موہانی کی قدر و منزلت ان کے اعلیٰ کیریئر اور بے ربا حب وطن کی وجہ سے کرنی ہے۔ اگر گورنمنٹ ناواقف ہے تو خفیہ پولیس کا محکمہ جس پر ہزاروں روپے صرف



کے جلتے ہیں، کس قسم کی اطلاعاتیں ہم پہنچاتا ہے۔ حکومت کو تو ان باتوں کا بخوبی علم ہونا چاہیے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ حکومت کا فضا اور اس کی مصلحت اس روک تھام سے کیا تھی اور کیا ہے البتہ اس سے مولانا حسرت کا جس قدر نقصان ہوا وہ خسارت ہے کیوں کہ کوئی شخص ان سے ان کے کاروبار کے سلسلہ میں کوئی مستورہ نہ کر سکا، اس کے علاوہ ان کی تکالیف کا بھی کم لوگوں کو علم ہو سکا۔ اور شاید گورنمنٹ کا یہی فضا اور مقصد بھی تھا۔ مولانا نے حکومت کی ہٹ دھرمی کا ذکر کرتے ہوئے اس شعر میں اپنے جذبات کا اظہار کیا ہے۔

کہتے ہیں وہ کہ تیری گزارش ہے ناقبول  
اک بار کر چپکے ہیں جو ارشاد کر چکے

### گرفتاری کی وجہ

حکومت نے تو اس گرفتاری کے سلسلہ میں کوئی تفصیل نہیں مہیا کی مگر خلافت اور عدم تعاون کے عنوان سے سٹریپیسی بیڈ فورڈ نے جو حکومت ہند کے محکمہ پرنسپل کے ڈپٹی ڈائریکٹر تھے جو رسالہ لکھا تھا اور جو حکومت ہند کے پریس میں چھپا تھا اس میں درج ہے کہ فضل الحسن حسرت موہانی علی گڑھ کے مشہور شورش پسند کو حکومت صوبہ بھارت متحدہ نے لقت پور جیل میں لا کر نظر بند کر دیا ہے۔ یہ معلوم ہوا ہے کہ اس کا اور ابوالکلام آزاد کا ارادہ کابل جانے کا تھا۔ یہ بھی خبر ملی ہے کہ اس کو اور آزاد کو برکت اللہ کی عارضی حکومت ہند سے مراسلات موصول ہوتے تھے اور اور بعد میں اس بابت کی دوسرے شواہد سے بھی اب تصدیق ہو چکی ہے۔

### نظر بندی یا قید

اس قید کے سلسلہ میں ایک نمایاں بات یہ تھی کہ ابتداً مولانا کو نظر بند کیا گیا مگر مولانا نظر بندی کے مقابلہ میں جیل کو ترجیح دیتے تھے۔ لہذا انھوں نے نظر بندی قبول نہیں کی اور جیل چلے گئے لیکن ان کے احباب جن میں مولانا محمد علی اور مولانا ابوالکلام آزاد شامل تھے، یہ چاہتے تھے کہ مولانا نظر بندی قبول کر لیں، اس لیے کہ نظر بندی جیل سے بہتر ہے۔ خود ان کے مرشد زادے مولانا عبد الباقی فرقانی علی تجپور



مولانا مرشدی کا درجہ دیتے تھے بھی رہی پہلے تھے اور اس بارے میں مولانا  
 بیگم حسرت میں اس دوران جو مراسلت ہوتی رہی اور جو مولانا کی خانگی زندگی کے باب  
 میں درج ہے اس بات کا اشارہ بھی کیا گیا ہے مگر مولانا اپنے خیال میں  
 قائم رہے اور انھوں نے اس ضمن میں اپنے مرشد زادے کو تین خط لکھے ابتدائی  
 خطوط میں تو مقدمہ سے متعلق اپنے خیالات پیش کیے اور دوسرے خط میں ان  
 وجوہ پر روشنی ڈالی جن کی بنا پر وہ قید کو نظر بندی پر ترجیح دیتے تھے چونکہ  
 یہ تینوں خطوط اس زمانہ میں مولانا کے نقطہ نگاہ کی ممکن ترجمانی کرتے ہیں اس لیے  
 انھیں پیش کیا جا رہا ہے۔



ترکیت پور، ۱۴ مئی ۱۹۱۹ء از فقیر حسرت موہانی

مخدومی و مطاعی! السلام علیکم۔ جناب کے دو گرامی نامے جواب میں نے لکھ دیا  
 تھا، غالباً نظر مبارک سے گزرا ہو گا اور جناب نے اسے بعد ملاحظہ حسب گزارش  
 خاکسار مولانا ابوالکلام کو بھیج دیا ہو گا۔ اس کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ جناب انجیر شریف  
 بغرض شرکت عرس تشریف لائے ہوں گے اس لیے اور کوئی عرصہ حاضر نہیں کیا، چند  
 روز کے بعد یہاں کے محشریف نے پرائیوٹ طور پر مجھے اجازت دے دی تھی کہ بغیر  
 حکم ملنے ہوئے تم لکھ پور میں رہ کر گورنمنٹ سے اپنے معاملہ میں خط و کتابت  
 کرو چنانچہ میں نے کئی تحریریں اور اب آخر میں کل جتنی ۱۳ مئی کو ایک طویل سارا اس  
 مضمون کا روانہ کیا کہ میرا انکار ضد کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اخلاقی اور مذہبی غدات  
 کے باعث ہے، چنانچہ میں علی گڑھ میں نظر بندی قبول کر سکتا ہوں بشرطیکہ حکم  
 نظر بندی میں کسی جرم کی تصریح یا اشارہ نہ ہو تا کہ اس کے قبول کرنے کے متعلق  
 میرا اصولی اعتراض رفع ہو جائے۔ دوئم مجھ کو کسبِ رزقِ حلال بذریعہ اشاعت  
 تذکرۃ الشعراء وغیرہ کی اجازت ہو تا کہ مجھ کو وقفہ بہ خیرات لینے کی ضرورت نہ ہو  
 سوئم سلسلہ آذانی کا مجھ کو نقدِ معاوضہ اس قدر یک مشت دیا جائے جو کاروباری نقصان  
 کی تلافی کر سکے۔ اس کا جواب میں نے کل جتنی ۱۵ مئی دوسرے سے قبل مانگا ہے کیونکہ  
 یہ وقت میرے خلاف مقدمہ عدول حکم کے آغاز کا مقرر ہے۔ اگر جواب حسبِ درخواست



نہ ہوا تو مقدمہ شروع ہو گا۔ میں نے چاہا تھا کہ اس مقدمہ میں میری مدد کے لیے کوئی وکیل یا بیرسٹر مقبوضہ موجود ہوتا تو اچھا تھا لیکن ان کا کچھ انتظام نہ ہو سکا۔ میں نے کئی بیرسٹروں کو بذریعہ جوابی تار بلا یا تھا مگر بعض نے رقم کثیر پیشگی طلب کی اور بعض نے عدم فرصت کا عذر کیا۔ مجبوراً میں خود پیروی کروں گا۔ آپ دعا فرمائیں کہ سب امور حسبِ مراد سے ہو جائیں۔ اگر مقدمہ شروع ہوا تو میں تین ابتدائی اعتراض کروں گا۔ ۱۔ خلافت و رزقِ حلال جو علی گڑھ میں گئی اس لیے مقدمہ وہاں ہونا چاہیے ۲۔ لکھ پور میں مجھے مالی ریافتوں کی مدد نہیں مل سکتی اس لیے مقدمہ یہاں نہ ہو ۳۔ حکام لکھ پور صرف لفٹیننٹ گورنر کے حکم کی تعمیل کرتے ہیں انصاف نہیں کرتے جس کا وہ خود مجھ سے اقرار کر چکے ہیں۔ اس لیے وہ سماعت مقدمہ کے ناقابل ہیں اگر یہ عذر مسموع نہ ہوں گے تو میں التوائے مقدمہ کی درخواست کروں گا تاکہ اپنی کورٹ میں تحریک کروں۔

فقط، حسرت

(۲)

از لکھ پور ۱۹۱۹ء ۱۶ مئی۔

مخدومی و مطاشی۔ کل ۱۵ مئی کو میرا مقدمہ شروع ہوا مگر میں نے ابست دانی اعتراضات کیے کہ مقدمہ یہاں نہیں ہو سکتا، علی گڑھ میں ہونا چاہیے۔ الحمد للہ کہ مجھے بظاہر کامیابی ہوئی۔ جسٹریٹ کچھ نہ کر سکا۔ مجبوراً دریافتِ حال کے لیے غالباً جھانسی یا کہیں اور مسل روانہ کی ہے۔ میں انشاء اللہ کامیاب رہوں گا۔ آپ دعا فرماتے رہیں۔

فقط خاکسار، سید فضل الحسن حسرت موہانی۔

(۳)

لکھ پور ۱۸ مئی ۱۹۱۹ء

مخدومی و مطاشی: آج جناب کے گرامی نامہ نے عزت افزائی کی۔ آپ دریافت فرماتے ہیں کہ میں نظر بندی پر قید کو کیوں ترجیح دیتا ہوں۔ میں نے جناب کی صحتِ حسدِ انشی کے خیال سے پہلے نہیں کہا تھا اب عرض کرتا ہوں کہ قانون تحفظِ ہند



چونکہ جلد ہی میں بنایا گیا ہے، اس لیے اس میں بہت سی خامیاں رہ گئی ہیں۔ میں ان سے قائد کا اٹھانا چاہتا ہوں۔

اصل حال یہ ہے اس قانون کی رو سے میرا مقدمہ یہاں کسی مجسٹریٹ کی عدالت میں نہیں ہو سکتا۔ یا تو ہائی کورٹ میں ہو گا یا پھر مسٹر جسٹس مسٹریٹ کو کورٹ جرنل سے اجازت ملے کر پہلے قانون تحفظ ہند کی دفعات کو صوبائی سطح پر یا کسی مقام پر جہاں میرا مقدمہ ہو گا نافذ کرنا پڑے گا۔ اس لیے ان صوبائی عدالتوں میں ابھی صرف دو دفعات نافذ ہیں۔ ان دوسری دفعات کے نفاذ کے بغیر لیٹیشنٹ گورنر بھی کچھ نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد الیٹور اپیلیٹل کسٹریٹ ہو سکتا ہے جو خامی میرے مقدمہ کے لیے مقرر کیے جائیں گے۔ اول تو اپیلیٹل کسٹریٹ کے تقرر کی نسبت خدا کے فضل سے بعض ایسی قانونی باتیں ہیں میرے ذہن میں آئی ہیں جس کا اظہار اس وقت نہیں کر سکتا مگر جن کی بنا پر ان کسٹریٹوں کو میرے مقدمہ چلانے میں سخت وقت پیش آئے گی اور اگر بالفرض انہوں نے رہبر دستی مقدمہ چلایا بھی تو قید سخت کی سزا تو وہ دے سکتے ہی نہیں، اس لیے کہ میرے اعتراضات سب اخلاقی یا مذہبی ہیں اور صاف ظاہر ہے کہ کوئی عدالت کسی شخص کو اپنے اخلاقی اور مذہب کے خلاف عمل کرنے پر مجبور نہیں کر سکتی نہ ایسے احکام کی خلاف ورزی پر جو اخلاقی اور مذہبی حیثیت سے کسی شخص کے نزدیک ناقابل قبول ہوں، قید سخت کی سزا دے سکتی ہے۔ پس رہی قید سختی۔ اس میں اور نظر بندی میں کوئی فرق نہیں۔ اور جب حال یہ ہے تو ظاہر کہ میں نظر بندی کو منظور کر کے جبر و ستم کے سامنے عاجزی و ناچاری کے ساتھ سر جھکا دینے کی ناقابل برداشت ذلت کو خواہ مخواہ کیوں گوارا کروں۔ فرض کیجیے میرا یہ خیال صحیح ثابت نہ ہو اور قید سختی ہی کی سزا مجھے دی جائے تو میں اس حکم قید کے ماننے سے بھی انکار کر دوں گا خواہ اس کا نتیجہ کچھ بھی کیوں نہ ہو۔ ظاہر ہے کہ اس میں ہمیں کس قدر تکلیف برداشت کرنی پڑے گی لیکن اپنی ذات کو اس حقوڑی سی تکلیف سے بچانے کے لیے میں اپنے اس اصول کو نہیں چھوڑ سکتا کہ تسلیم ستم بشرطیکہ امکان ہر حال میں ناجائز ہے۔ مسٹر محمد علی نے اس باب میں ہم کو ایک طویل خط لکھا تھا اور جناب نے



بھی علی گڑھ کے خط میں تحریر فرمایا تھا لہذا کانکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ کو ملحوظ رکھتے  
 چاہیے اور حضور کا امیر الامور کو اختیار کرنا تو اتر کے ساتھ ثابت ہے۔ میں نے  
 اس وقت جواب لکھ دیا تھا اور آپ کی خدمت میں گزارش ہے کہ حضور کے  
 ذات گرامی کے ساتھ بنائے اسلام و قیام اسلام کا ایک اس درجہ اہم امر و ایست  
 تھا جس کے لحاظ سے اس ذات مقدس کی حفاظت کے لیے جو کچھ کیا جاتا مناسب  
 تھا لیکن ہر عامی کا وجود ہرگز اتنا اہم نہیں ہو سکتا کہ اس کے لیے بھی وہی عذر  
 قابل قبول سمجھے جائیں۔ دنیاوی مثال ہمارے سامنے موجود ہے کہ بادشاہ یا فوج  
 کے جنرل کے لیے حالت جنگ میں ایسی بہت سی باتیں جائز ہوتی ہیں جو ایک  
 سپاہی کے لیے ہرگز ہرگز جائز نہیں ہو سکتیں۔ اور ظاہر ہے کہ موجودہ جنگ  
 کذب و صداقت میں میری حیثیت ایک سپاہی سے زیادہ نہیں۔ بس میرے  
 لیے صرف اپنی ذات کی حفاظت کے لحاظ سے بیٹھ دکھانا یا جبر و ستم کے مقابل میں  
 صبر کر کے بیٹھ رہنا کسی طرح مباح نہیں ہو سکتا۔ اگر ایسا ہوتا تو غالباً اہم حسین  
 کی شہادت واقع نہ ہوتی۔ حالانکہ یہ امر مسلم ہے کہ امام رضی اللہ عنہ کی ذات مبارک  
 اس عہد کی افضل ترین ذات تھی جس کی حفاظت بہت زیادہ جائز سمجھا جاسکتا تھا  
 بہر حال میری یہ توجیہ صحیح ہو یا غلط میرا دل کسی طرح اس حکم نامہ مقبول کو گوارا نہیں  
 کر سکتا۔ گورنمنٹ سے جو امداد نظر بندوں کو دی جاتی ہے وہ سب خیراتی فنڈ  
 سے دی جاتی ہے، چنانچہ میرے نام جو حکم اس ضمن میں دیا گیا، اس میں صاف  
 لکھا ہوا تھا۔ مجھے اس کے لینے میں بے شک تامل ہے۔ ایک مذہبی اعتبار سے  
 دوسرے اس خیال سے بھی کہ انکار حکم نظر بندی کے اسباب میں سے ہیں ایک  
 سبب اس واقعہ کو بھی قرار دینا چاہتا ہوں اور مشتبہ ہونے کی حالت میں میرا فائدہ  
 اسی میں ہے کہ میں اس کو مذہبی سبب قرار دوں۔ علاوہ ازیں حکم کو تسلیم نہ کرنے  
 کی بابت جتنی آیتیں میں نے منتخب کی ہیں اس کی نسبت بھی میرا وظیرہ یہی ہوگا  
 کہ اگر ان سے جواز انکار کا شائبہ بھی نکلتا ہوگا تو میں ان کو اپنے لیے دلیل مذہبی  
 قرار دوں گا کیونکہ اسی میں میرا فائدہ ہے۔ فائدہ مذہبی بھی۔ . . . اور فائدہ  
 دنیاوی بھی۔ مذہبی لحاظ سے اگر کسی امر کے جائز یا ناجائز ہونے میں شبہ ہو



تو جو طرز عمل مذہب کی رو سے بہتر معلوم ہوا اور جس میں گناہ کا اندیشہ بھی نہ ہو وہی اختیار کرنا چاہیے اور بنیادی طور پر وجود انکار کے اخلاقی و مذہبی ثابت ہونے پر کوئی عدالت قید سخت کی سزا غالباً نہیں دے سکتی۔ میں نے کارڈ سے پہلے ایک لغاف بھی جناب کی خدمت میں ارسال کیا تھا، جس میں آخر میں لکھ دیا تھا کہ بعد ملاحظہ عالی وہ مولانا ابوالکلام کو بھیج دیا جائے۔ غالباً جناب نے بھیج دیا ہو۔ یہ خریفہ بھی بعد ملاحظہ ان کو بھیج دیا جائے تو بہتر ہے کیوں انھوں نے بھی قریب قریب وہی باتیں مجھ کو لکھی ہیں جو جناب نے تحریر فرمائی ہیں اور ان کو بھی وہی جواب دوں گا جو آپ کو دیا ہے۔ پتہ ان کا یہ ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد، ایڈیٹر البلاغ پندرہ پوسٹ ماسٹر راجپوتی۔ میں نے لیٹینٹ گورنر کے پاس جو تحریروں روانہ کی ہیں، اس کا کچھ جواب نہیں آیا، شاید غور کر رہے ہوں کہ کیا کرنا چاہیے کیوں کہ بظاہر ان کو بھی یہ آسان نظر نہ آتا ہو گا۔ مقدمہ معلوم نہیں اب کس تالیف کو اور کہاں پیش ہو گا۔ آپ دعا فرماتے رہیں، یہی کافی ہو گا۔ باقی میری سٹر کی جیسا غالباً میری بیوی نے آپ سے عرض کیا ہو گا بظاہر اب بھی کوئی ضرورت نظر نہیں آتی، اچھا ہوا کہ کوئی صاحب تشریف نہیں لائے کہ انھیں معیت میں نفرت ہوتی اور میں بے کار زیر بار احسان ہوتا۔

فقط، کمترین حسرت۔

حضرت مولانا عبدالباقی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس خط کا جواب دیا تھا، وہ بھی تو میں میں درج کیا جاتا ہے۔

جواب از طرف مولانا عبدالباقی صاحب۔ آپ کا طویل خط پہنچا، مجھے آپ کے مقصد کا پہلے علم نہ تھا اس واسطے میں اس مسند کو ظاہر کرتا تھا، لہذا اب بھی کہتا ہوں کہ جو مفید اور مناسب ہو عمل کیجیے۔ ہر فعل جو قابل شکایت کفار ہو جائے ہے چاہے اس میں خطرہ جاں ہی کیوں نہ ہو۔ مگر کوئی فعل جس میں عیسائی امانت مسلم کوئی اور مقصد نہ ہو شرعاً جائز نہیں اور ہمارے حضور نے شریعت پر عمل کر کے دکھایا ہے۔ اس باب میں کوئی بات حضور کی از خود خصوصیت نہیں رکھتی۔ یہ دوسری بات ہے کہ خداوند عالم کسی اور کو حضور کے ساتھ مختص کر دے۔ ہر حال میری تحریر اپنے



طرزِ عمل کے منافی بھی نہیں ہے۔ میں بلاشبہ آپ کی بیوی کی پریشانی کے خیال سے کسی شخص کے بھیجنے کی فکر میں تھا تعجب ہے کہ خلافتِ امید مجھے شیخ شاہد حسین نے کھلا بھیجا کہ اگر کو تو میں بلائیس حسرت کی تائید کے لیے جاسکتا ہوں۔ اگر آپ کی رائے ہو تو مطلع کیجئے۔ میں نے خود ان کو ابھی جواب نہیں دیا ہے۔ میں آپ کے لیے دستِ بدعا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جو امر آپ کے فلاحِ دارين کا ہو اس کی توفیق دے۔ والسلام۔

### مرشد اوسے سے عقیدت

مولانا کو حضرت مولانا عبدالباری سے بے انتہا عقیدت تھی مگر اصول کے موافق میں مولانا کی رائے کسی سے متاثر نہیں ہوتی تھی۔ یہ ان کی فطرت کا خاصہ تھا۔ لیکن عقیدت و احترامِ اپنی جگہ قائم و دائم تھا۔ چنانچہ اس کا اکثر و بیشتر مقامات پر اظہار ہوا ہے۔ مثال کے طور پر اس خط ہی کو لیجئے جو مولانا نے ۲۶ جنوری ۱۹۱۳ء کو مولانا سلامت اللہ فرنگی محلی کو تحریر فرمایا۔ اسی خط میں تحریر ہے کہ "آج اندین غلی گرفت کے لوکل کالم میں اکہن سعید الاسلام کے جلسہ کی خبر پڑھ کر میرے دل پر خاص اثر ہوا۔ اللہ تعالیٰ مولانا عبدالباری صاحب کو جزائے خیر دے کہ انھوں نے اپنے کو لا خوف علیہم ولا یخزنون کا پورا مصداق ثابت کیا۔ لاریب انھوں نے وہی کیا جو ایک اظہارِ امر حق میں بے باک عالم اور درویش کو پیش کرنا چاہیے۔ جنابِ ممدوح کی خدمت میں میری جانب سے بعدِ آدابِ عادمانہ مبارک باد عرض کر دیجیے۔ مولانا عبدالباری کو بھی مولانا سے بہت محبت تھی، اس لیے اصولوں پر اختلاف کو منہی خوشی برداشت کرتے تھے۔ مولانا نے ہمیشہ ہر معاملہ میں خواہ و ذاتی ہوں یا غیر ذاتی مولانا عبدالباری سے مشورہ کیا اور اس پر عمل کیا۔ مولانا اور ان کی بیگم عیساکر مولانا کی ازہ واجی زندگی کے باب میں ذکر جو چکا ہے، اپنی ہر پریشانی کا تذکرہ مولانا عبدالباری سے کر کے دعا کے طالب ہوتے تھے۔ انھیں بلاشبہ مولانا عبدالباری کا قرب حاصل تھا۔ ذیل کے اسی خط سے بھی اس تعلقِ خاص کا اندازہ ہوتا ہے۔

"ممدومی و مطاوی، مکرہی مولانا ابوالاعلیٰ مودودی حاضر خدمت ہوتے ہیں، آپ مولانا عبدالقدیر بدایونی کے بھی محترم ہیں۔ یہ اپنا حال خود بیان کریں گے میں نے



یہ چند الفاظ بطور تعارف تحریر کر دیے ہیں۔ فقط خاکسارِ حسرت موبانی

## بیگم حسرت کی پریشانی

بہر حال اس دوسری قید کے دوران بیگم حسرت کو مولانا کی خرابی صحت کی وجہ سے بہت پریشانی رہی، جس کا تفصیلی تذکرہ اردو ادبی زندگی کے باب میں ہو چکا ہے۔ یہاں اس بات کے تذکرہ سے یہ بات مقصود ہے کہ بیگم صاحبہ اس سارے عرصہ میں بے حد پریشان رہیں لیکن انھوں نے اس کا ذکر مولانا سے نہیں کیا۔ اور جب مولانا نے نظر بندی پر قید کو ترجیح دی تو اگرچہ ان کی رائے اس معاملہ میں اپنے مرشد کی رائے سے ملتی تھی، انھوں نے مولانا کی ہمت شکنی نہیں کی اور یہی کوشش کی کہ کسی نہ کسی طرح اصول کو قربان کیے بغیر مولانا کی پریشانی میں کمی نہ آئے۔

## اشعار

اس قیدِ ثانی کے دوران مولانا بہرِ جو مصائب اور مشائدِ توڈے گئے، اس کا ادب پر تفصیلی تذکرہ ہو چکا ہے مگر انھوں نے حسبِ دستورِ سابق ان شعوبتوں کو جنسی خوشی برداشت کیا جس کا اندازہ ان اشعار سے ہوتا ہے جو مولانا نے اس قید کے دوران کے چنانچہ سب سے پہلے انھوں نے جو شعر اس قید کے دوران کہا وہ یہ ہے۔

عادتے سن آٹھ میں گزرے بہت اب دیکھے  
کیا دکھائے گردشِ لیل و نہار اب کے برس  
پھر نظر بندی کے احکام کے سلسلہ میں انھوں نے یہ شعر کہا۔  
حضور آپؐ نہ صنایع کریں طلبِ اپنی  
کہ مستحق ہوں جفا ہائے التزامی کا

یا

بے پرواہی کہاں چھوٹ کے جائیں صیاد  
ہم اسیرانِ وفا کیشش کو آزاد نہ کر



جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے اس مرتبہ مولانا کو متعدد مقامات پر قید رکھا گیا، چنانچہ جب وہ علی گڑھ جیل سے ملت پورے جیلے گئے تو انھوں نے یہ شعر کہا۔

میر بہ حاضر ہے ہوا رشتہ ہو مر جانے کو  
کون ٹالے گا بھلا آپ کے فہرٹانے کو  
ملت پور سے جب آپ کو جھانسی لے جایا گیا تو آپ نے یہ شعر کہا۔  
حسرت گئے گی تسی کو یہاں روح شمیم  
قید ہو آٹھے ہیں جھانسی جو ملت پور سے ہم  
جھانسی کے بعد انہ آباد، برتاب گڑھ، فیض آباد، لکھنؤ اور میرٹھ کے جیل خانوں  
میں انھیں رکھا گیا۔ میرٹھ اور فیض آباد کے جیل خانوں کا یہ شعر قابل ذکر ہے۔  
کیا وہ اب نادم ہیں اپنے جود کی رُواد سے  
لائے ہیں میرٹھ جو آخر مجھ کو فیض آباد سے  
اس زمانہ کے اکثر اشعار میں اپنے عزم کی بلندی، خیالات کی پختگی اور فکر میں  
جامعیت کا بھی تذکر ملتا ہے۔

یہ سارا زمانہ مسلمانوں کے لیے بڑا صبر آزمائہ تھا۔ دوسری عالمگیر جنگ کے باعث  
چونکہ ترکوں نے جرمنی کا ساتھ دیا تھا لہذا مسلمانوں کی ہمدردیاں عام طور پر جرمنی  
کے ساتھ تھیں۔ یہ اور بات ہے کہ انگریزوں نے عیساری اور مکاری سے مشربیت  
مکہ کو ترکوں کے خلاف کر دیا اور بھائی کو بھائی سے لڑا کر آپس میں اس قدر نفرت  
پیدا کر دی جو ۵۰ برس گزر جانے کے باوجود آج بھی موجود ہے اور جس کی وجہ سے  
آج تک مشرق وسطیٰ کے مسلمان عربوں ترکوں اور ایرانیوں میں تقسیم ہو کر اسرائیل  
جیسے چھوٹے ملک کے مقابلہ میں اپنی مسخوں کو درست کرنے میں کام یاب نہیں  
ہو سکے۔ اس سازش کی وجہ سے انگریز شریف مکہ کی امداد و اعانت سے حضرت  
شیخ الحداد کو مکہ سے گرفتار کر کے مالٹا لے جانے میں کام یاب ہو گئے اور ایک طویل  
عزمہ تک انھیں مالٹا کی مرطوب آب ہوا میں نظر بند رکھ کر ان کی جلد موت کا  
باعث ہوئے اور ادھر ہندوستان میں مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی کو



جسٹہ وارہ اور مولانا ابوالکلام آزاد کو رانچی میں نظر بند کیا گیا اور ان کی خرابی صحت کی وجہ سے ان کو

## دنیا بدل چکی تھی

مولانا جب جیل سے باہر آئے تو دنیا ہی بدلی ہوئی تھی۔ ریورسٹی فائنڈیشن میں مسطور ہرجکا تھا۔ جون ۱۹۱۸ء میں جب مائیکو چیمسفورڈ رپورٹ شائع ہوئی تو اس میں ہوم دول کی پیش کش تھی۔ اعتدال پسندوں نے اسے لیبیک کہا اور شے جو شہر و شہر سے لیکن حریت پسند اس اور بھی آزادی کو کب پسند کرتے، اس لیے ان کے حلقوں میں اظہارِ ناراضگی کیا گیا۔ مولانا جیسے حریت پسند بھی اسے کب پسند کرتے۔ پچانچہ ان کی جانب سے بھی ان اصلاحات کی مخالفت ہوئی اور انھوں نے درج ذیل اشعار میں ان کی دھجیاں بکھیر دیں۔

کس درجہ قریب یہ ہے مسدود	بجز رخصتِ رم مائیکو
مشہور زمانہ ہیں مسلم	دستور کے حسبِ ذیل پہلو
قانون پہ اختیاریہ کامل	غمال پہ زورہ زرد پہ قابو
ان میں سے نہ ہو جیسا یک کی بھی	گل ہائے ریفارم میں کہیں بو
کاغذ کے سمجھے بھول ان کو	جن میں نہیں نام کو بھی خوشبو
مدرس کے ٹو اکٹر کا یہ قول	کس درجہ ہے دلپذیر و نیکو
مقصود ہے صرف یہ کہ تاجنگ	ہم سب رہیں صرفیہ میں لگاؤ
اسے ہندی سادہ دل خبردار	ہرگز نہ چلے یہ تجھ پہ جادو
کیا پائے گا خاک بھر جہان سے	اس وقت بھی کچھ نہ لے سکا اگر تو

واقعہ یہ ہے کہ ان اصلاحات میں انتظامیہ، خزانہ اور امن عامہ کے شعبوں اہم محکمے گورنر کے قبضہ قدرت میں رکھے گئے اور بعض مبصرین کا تو یہ خیال ہے کہ منتقلی اختیارات کے ضمن میں منشو مالے ریفارم مائیکو چیمسفورڈ اصلاحات سے بہتر تھیں۔

رولٹ ایکٹ ابھی مائیکو چیمسفورڈ اصلاحات کے چرچے ہی ہو رہے تھے اور ان



کے مفید وغیر مفید ہونے کی بحث جاری تھی کہ حکومت کی مشینری پھر حرکت میں آئی اور پتہ چلا کہ رولٹ ایکٹ منظور کر لیا گیا جس کے مطابق ان تمام قرائن کو تحفظ دے دیا گیا جو زمانہ جنگ میں ضرورتِ حالات کے تحت نافذ تھے۔ اس کا یہ مطلب ہوا کہ جنگ کے بہانے عوام کی خوشنہری آزادیاں قبضہ کی گئی تھیں انھیں زمانہ امن میں بھی بدستور ضبط رکھنے کی اسکیم کو عملی شکل دے دی گئی۔ اس صریح نا انصافی اور ظلم کے خلاف حسبِ توقع آواز بلند کی گئی اور لوگوں میں عام طور پر بے چینی پھیل گئی۔ جا بجا غم و غصہ کا اظہار کیا گیا اور حکومت کی اس ہٹ دھرمی اور ظلم کے خلاف اظہارِ نفرت و تحارت کیا گیا۔ جن نا انصافیوں کو جنگ کے نام پر بادلِ غماستہ قبول کیا گیا تھا انھیں زمانہ جنگ کے بعد قائم و دائم رکھنے پر ملک کے گوشہ گوشہ میں صدائے احتجاج بلند کی گئی۔ جیسے ہوئے، جیسے نکلے، قراردادیں منظور کی گئیں لیکن حکومت جس کی نیت ظلم کو استحکام بخشنے اور عوام کی شخصی آزادیوں سلب کرنے میں تھی۔ ان شکوہ ہائے قوم پر کیا کان دھرتی اور انھیں کس طرح درخورِ اعتنا قرار دیتی جب ظلم مقصد ہو اور نا انصافی مذہب ہو تو صدائے حق بھی نعرۂ تار سا اور دور کی آواز بن جاتی ہے اور اس کا جواب تلخی اور تخافل سے دیا جاتا ہے اور اربابِ حکومت کے نزدیک شکایت، بغاوت اور شکوہ کی شریعتی سونے ادب بن جاتی ہے بولانا جو حکمرانوں کے سچے مزاج داں اور اربابِ حریت کے صحیح قیام اور جذباتِ آزادی کے صحیح نقیب تھے، ان حالات میں کیسے خاموشی کو رد ارکھتے۔ انھوں نے بھی عوام کے اس شکوہ و شکایت میں حصہ لیا اور بھرپور حصہ لیا اور حکومت کی ہر طرح مخالفت کی۔ ذیل کے اشعار اس ضمن میں ان کے جذبات کی صحیح عکاسی کرتے ہیں۔

ہمارے شکوہ ہائے سخت جانی پر وہ کہتے ہیں  
ابھی دیکھی نہیں ہے آپ کے سر پہ رداں میری  
تمہارے جو ربے پر واسے اب یہ چھپ نہیں سکتی  
غمِ بندوں کی شدت سے جو حالتِ سچیاں میری  
اور ان اشعار میں تو طنز اور بھی گہرا ہو گیا ہے۔



میں رضا کا رتو ہم پر ہے بہر حال یہ فرقی      شکر حق کب پر ہے شکرہ ابدانہ کریں  
 مان لیں فیصلہ دوست کو ہے چون چڑا      فکر امر و نہی رکھیں غم فردا نہ کریں  
 مولانا تو انگریزوں کے دشمن جانی تھے، اس لیے کہ انگریز قوم سے انھیں کوئی  
 خاص محافضت تھی، تو وہ ایک حد تک انگریزوں کے ذاتی کردار کے معترف تھے،  
 لیکن انھوں نے یہ محسوس کر لیا تھا کہ انگریز بدستور ہندوستان کو اپنا غلام بنائے  
 رکھنا چاہتے ہیں اور جب تک انگریزوں کی طاقت کو ختم نہیں کیا جائے گا، ہر ضرر  
 کی آزادی ممکن نہیں۔ وہ صاحب بصیرت اور مجسم فراست تھے۔ انھیں صحیح اندازہ  
 تھا کہ انگریز زبان سے ہندوستان کی آزادی دینے کا وعدہ ضرور کرتے ہیں لیکن  
 انگریز سامراجیت کی مصلحت کبھی بھی ہندوستان کی آزادی کو گوارا نہیں کر سکتی۔  
 مائیکو چفسوڈ اصلاحات اور رولٹ ایکٹ کے نفاذ نے یہ ثابت کر دیا تھا کہ اس  
 ضمن میں مولانا کی قلم و فراست نے جو تجویز کیا ہے وہ ہر اعتبار سے صحیح اور درست  
 ہے۔ مولانا کا بہیقین کہ جب تک ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف بغاوت  
 اور نفرت کے جذبات کو فروغ نہ دیا جائے گا اور انھیں ملک سے نکالا نہیں  
 جائے گا وہ از خود عوام کو آزادی نہیں دیں گے اور یہ کام اس وقت تک نہیں  
 ہو سکتا جب تک عوام میں قید اور گرفتاری کا خوف رہے گا۔ اسی لیے انھوں  
 نے اس دور میں اکثر مقامات پر قید اور گرفتاری کا تسخیر کرایا ہے تاکہ قوم ذہنی  
 طور پر جیل جتنے اور جیل کی صعوبتیں برداشت کرنے کے لیے تیار ہو جائے۔ اس  
 سلسلے میں ذیل کے اشعار ان کی مذکورہ جدوجہد کا عکس پیش کرتے ہیں۔  
 بیکار ڈراتے ہو مجھے قیدِ ستم سے      وہاں روح و فاعل اور بھی آزاد ہے گی

آزاد ہیں قید میں بھی حسرت      ہم دل شدگان خود فراموش

لڑکے وہی رہے گا جو دل میں ٹھکان لی ہے

روشن ہے ہم یہ حسرت عزم امور تیرا



برکار ہے اظہارِ غضب اہل ستم کا      ڈرتا ہوں میں ان ستم ڈروں گانہ ڈرائیں  
شاہوں کے تکبر سے بھی نب کو نہ رہونگا      کس بارگہ خاص کا اکثر ہوں گدائیں

### کابینہ میں قیام

رہائی کے بعد انھوں نے دو کام کیے۔ ایک تو یہ کہ علی گڑھ سے کابینہ کو تھوڑی  
مکانی کی اس تبدیلی سکونت کے اسباب و علل تفصیل کے ساتھ سودیشی تحریک کے  
ضمن میں پیش کیے جا چکے ہیں۔ دوسرے یہ کہ رہائی کے فوراً بعد انھوں نے اپنے  
ذاتی حالات کو سازگار بنائے بغیر امرتسر کانگریس میں شرکت کا فیصلہ کیا۔ یہ اجلاس  
ان کی رہائی کے بعد ۱۹۱۹ء میں منعقد ہوا۔ مولانا محمد علی نے بھی نظر بندی سے رہائی  
کے بعد اسی اجلاس میں شرکت کی تھی اور وہی اس اجلاس کے صدر رہے۔ امرتسر  
کانگریس کو برصغیر کو آزادی کی راہ میں سنگ میل کی حیثیت حاصل ہے۔ یہیں مسلم لیگ  
کا بھی سالانہ اجلاس ہوا تھا اور مولانا اس میں بھی شرکت ہوئے تھے۔ لیکن اس کو  
ذکر مسلم لیگ کے ضمن میں آئے گا۔ امرتسر کانگریس میں مولانا کی شرکت کا ذکر اس خط  
میں بھی ہے جو مولانا نے اپنی رہائی کے بعد اپنے رفیق سیاست مولانا سلامت علی فزوی  
بھلی کو لکھا تھا۔ خط درج ذیل ہے۔

”محذومی اسلام علیکم۔“

آپ کا خط حیات احسن صاحب کے ذریعہ سے ملا جس میں آپ نے مجھے مشورہ  
کی غرض سے بلایا تھا مگر چونکہ حیات احسن صاحب موہان چلے گئے تھے، اس لیے ان  
کا خط موہان گیا اور پھر وہاں سے کئی روز کے بعد انھوں نے مجھ کو بھیجا، چنانچہ وہ خط  
آج مجھ کو ملا۔ دو چار روز میں امرتسر جانا ہوگا۔ غالباً آپ حضرات بھی وہاں آئیں گے  
اور وہیں ملاقات ہو جائے گی۔ سید فضل الرحمن صاحب اگر رہا ہو کر کھنویس ہوں تو  
ان کو بھی امرتسر بھجوائے گا۔ مجھ کو ان سے ضروری کام ہے۔

چنانچہ مولانا نے امرتسر کانگریس میں شرکت کی اور وہیں یہ فیصلہ ہوا اور مسٹر  
گاندھی کے مشورہ سے یہ طے پایا کہ خلافت کو بچانے کے لیے تحریک چلانے سے قبل  
اتمامِ حجت کے لیے ویسے رائے سے بات کی جائے۔ مولانا اگرچہ اس ملاقات کو



بے سود سمجھتے تھے لیکن جب انھوں نے محسوس کیا کہ اکابر ہند اس ملاقات کو ضروری  
 سمجھتے ہیں تو پھر وہ بھی اس پر آمادہ ہو گئے۔ وفد کی ملاقات درحقیقت تحریک خلافت  
 کا پیش خیمہ تھی، جس کا تفصیلی ذکر اپنی جگہ پر آئے گا لیکن جب انھوں نے محسوس کیا کہ  
 اکابر ہند متحد جانا چاہتے تو پھر انھوں نے اسی رائے کو تسلیم کر لیا تاکہ واقعات کے تسلسل میں  
 فرق نہ آئے۔ امرتسر فیصلہ کی روشنی میں ویرائے سے درخواست کی گئی کہ وہ اکابر ہند کے ایک وفد کو ملاقات  
 کا مشرف بنجائیں اور ویرائے نے اس درخواست کو منظور کر کے ۱۹ جنوری ۱۹۲۰ء  
 کی تاریخ مقرر کر دی۔ مولانا بھی چونکہ وفد کے ارکان میں شامل تھے اس لیے وہ  
 امرتسر سے واپس آکر علی گڑھ سے موہان چلے گئے اور چند روز وہاں مقیم رہے اور  
 حکومت کی جانب سے انھیں نظر بندی الاؤنس پیش کیا گیا لیکن انھوں نے اور ایم  
 صاحب نے اسے قبول نہیں کیا اور تاریخ مقررہ سے قبل دلی پہنچ گئے جہاں ویرائے  
 سے وفد کو ملنا تھا۔ اس وفد میں تمام نقطہ ہائے خیال کے ارکان شامل تھے جن میں حکیم  
 محمد اجمل خاں، ڈاکٹر مختار احمد انصاری، مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، سید سلیمان  
 ندوی، مولانا عبدالباری قرنگی علی، سیٹھ چھوٹانی، ڈاکٹر سیت الدین کچلو، مشرک احمدی  
 اور مشر شامہ سند، مولانا شامہ احمد کانیوری، ممتاز حسین، مفتی کنایت اللہ مدنی  
 مولانا شوکت علی، مولانا عبداللہ احمد بدایونی، سید ظہور احمد، مولانا خیرالآبادی، آغا  
 محمد صفدر، مہاراجہ محمود آباد، پنڈت موتی لال نہرو اور راجہ صاحب جہانگیر آباد قابل  
 ذکر ہیں۔ وفد کے دوسرے دو ارکان مسٹر محمد علی جناح اور پنڈت جواہر لال نہرو  
 وقت پر نہ پہنچ سکے مگر انھوں نے تاریخ سے اطلاع دی کہ وہ وفد کے نقطہ نگاہ سے  
 متفق ہیں۔ ارکان وفد کی تعداد ۳۵ تھی اور اس تعداد کے باوجود بعض جاہ پسند  
 افراد محض ویرائے سے ملاقات کے شوق میں اس میں شامل ہونے کے لیے بھیج  
 دیے قرار تھے لیکن انھیں اپنے مشن میں کامیابی نہیں ہوئی لیکن دو مسلمان لائبریرین  
 کی شان اس ضمن میں بالکل نرالی تھی ایک مولانا ابوالکلام آزاد جو مشوروں میں  
 شریک تھے جلسوں میں شریک تھے مگر وفد میں شامل ہونے کے لیے بیمار نہیں تھے  
 اس لیے وفد میں شامل نہ ہوئے اگرچہ حکیم اجمل خاں اور دوسرے احباب نے  
 بہت زور دیا مگر ان کا انکار ہر اصرار پر غالب رہا مگر اس سے زیادہ نرالی شان



مولانا کی تھی۔ مولانا ابوالکلام آزاد والے طریق میں کسی نہ کسی حد تک اپنی ذات کے اعتقاد کا اظہار ہوتا تھا مگر مولانا نے یہ کیا کہ ایک طرف تو خاموشی کے ساتھ وفد میں شمولیت کی اور تھرو لیسرانے میں ارکان وفد کے ہمراہ موجود رہے لیکن عرض معروضی اور جواب کے بعد جب و لیسرانے سے مصافحہ کا اعزاز می ملے آیا تو مولانا پیچھے سے اٹھ کر بے ہاتھ ملائے کترا کر نکل گئے کسی نے محسوس بھی نہیں کیا۔ و لیسرانے سے ملاقات جیسے کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے ۱۹ جنوری کو ہوئی تھی اور اس کا ہنسیادی مقصد یہ تھا کہ حکومت ہند سے اتمام حجت کر لیا جائے۔ ارکان وفد کی یہ خواہش تھی کہ حکومت ہند پر یہ بات واضح کر دیا جائے کہ مسلمانوں کی ہمدردیاں ترکوں کے ساتھ ہوں اس لیے حکومت برطانیہ کی صلح کانفرنس میں ترکی کے بارے میں فیصلہ کرنے سے قبل مسلمانان ہند کا خصوصاً اور ہندوستانیوں کا عموماً عندیہ معلوم کر کے اس کے مطابق کام کرنا چاہیے۔ ارکان وفد نے و لیسرانے کو بتا دیا کہ اگر حکومت برطانیہ نے ترکی کے سلسلہ میں اہل ہند کے صحیح جذبات کو درخور اعتنا نہ سمجھا اور ایک ظالم فاتح کی حیثیت سے ترکی کے ساتھ نا انصافی کی اور سلطان ترکی کو جو مسلمانان عالم کے خلیفہ ہیں ترک پہچانی تو اس سے اہل ہند کے جذبات مجروح ہوں گے اور وہ حکومت کے خلاف تحریک چلانے میں قطعی طور پر تہی بھانپ ہوں گے اور اس کی ساری ذمہ داری حکومت برطانیہ پر ہوگی۔ وفد کے ارکان نے و لیسرانے کو بتایا کہ ہندوستانیوں نے جنگ میں برطانیہ کی ہر طرح مدد کی۔ اب برطانیہ کی حکومت کا فرض ہے کہ وہ بھی ہندوستانیوں کے جذبات و احساسات کی قدر کرے اور صلح کانفرنس میں ترکی کے ساتھ بات چیت کرتے وقت ان کا پاس کرے۔ و لیسرانے نے وفد کی معروضات کو توجہ کے ساتھ سنا اور وعدہ کیا کہ وہ ارباب ہند کے جذبات حکومت برطانیہ تک پہنچا دیں گے لیکن ہوا وہی جو مولانا نے کہا تھا یعنی اس وفد کی معروضات پر کوئی توجہ نہیں کی گئی، لیکن اس کا تذکرہ آگے آئے گا۔

ترک موالات یہ سال (۱۹۲۰) برصغیر کی تاریخ میں بے حد اہم ہے اس لیے



کہ مولانا نے ۱۹۰۷ء میں جس دفاعی مزاحمت کی تجویز پیش کی تھی اس کو کانگریس نے اس سال اپنے اجلاس ناگیپور میں شریک کیا اور اعلان کیا کہ اگر ۳ دسمبر ۱۹۲۱ء تک برطانیہ نے ہندوستان کو آزاد نہ کیا تو ترک موالات کی تحریک چلائی جائے گی۔ مولانا اپنی اہلیہ کے ساتھ اس اجلاس میں شریک تھے اور اس بات پر یقینی طور پر خوش تھے کہ انھوں نے برہمنوں سے پہلے جس دفاعی مزاحمت کی تجویز پیش کی تھی اسے کانگریس نے من و عن منظور کیا ہے لیکن اس تجویز کی منظوری کے باوجود مسٹر گاندھی اور ان کے حواریوں کی نیت صاف نہیں تھی۔

### آزادی کا مل

اور جب دسمبر ۱۹۲۱ء کے اواخر میں کانگریس کا اجلاس احمد آباد میں منعقد ہوا اور مولانا نے تجویز پیش کی کہ چونکہ حکومت ہند نے حسبِ قرارداد کانگریس آزادی نہیں بخشی لہذا یکم جنوری ۱۹۲۲ء سے آزادی کا مل کا اعلان کر دیا جائے تو مسٹر گاندھی اور ان کی کانگریس نے اس منطقی قرارداد کو منظور نہیں ہونے دیا۔ سید سید محمد ندوی نے جو مولانا کے ساتھ ناگیپور کانگریس اور احمد آباد کانگریس میں شریک تھے اس ریاکاری اور ذہنیت کا آنکھوں دیکھا حال پیش کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”اب ۱۹۲۱ء کا سال آیا جب گاندھی جی کانگریس پر چھائے ہوئے تھے اور ادھر خلافت کے لیڈر محمد علی، شوکت علی، ڈاکٹر انصاری، حکیم جمل خاں، ڈاکٹر سید الدین کچھو، مولانا ظفر علی خاں، تصدق حسین خاں شیروانی، ڈاکٹر سید محمود مولانا ابوالکلام آزاد اور حسرت وغیرہ تھے ترک موالات کا زور تھا۔ دسمبر ۱۹۲۰ء میں گاندھی جی نے ہندوستان کے سوراخ ملنے کی آخری تاریخ مقرر کی ہوئی تھی لہذا آزاد کانگریس کا یہ تاریخی جلسہ تھا۔ محمد علی، شوکت علی اور ابوالکلام آزاد نظر بند تھے باقی سب حضرات شریک تھے، ڈاکٹر انصاری اور سید محمود کے ہمراہ جلسہ میں میں بھی تھا۔ اجلاس کے پنڈال سے باہر مسلمانوں کی قیام گاہ کے سامنے ایک شامیلے میں خاص مسلمانوں کا جلسہ تھا۔ حکیم صاحب وغیرہ موجود تھے۔ گاندھی جی خاص طور سے مسلمانوں کو کچھ کہنے آئے ہوئے تھے۔ اتنے میں دیکھا کہ کانگریس کی سبکدوش



کیٹی سے گھبرائے ہوئے بھاگتے ہوئے دو والیٹر آئے اور گاندھی جی سے نہایت  
اضطراب کے عالم میں کہا کہ جلدی چلیے بیجیکٹس کمیٹی میں حسرت موہانی صاحب نے  
ہندوستان کے استقلال کی تجویز پیش کر دی ہے (آزادی کامل) اور کسی طرح  
واپس نہیں لے رہے ہیں۔ فضا میں ایسا محسوس ہوا کہ کوئی غیبی گولہ آپڑا ہو چنانچہ  
گاندھی جی وغیرہ بھی گھبرائے ہوئے جلسہ سے اٹھ کر بیجیکٹس کمیٹی میں چلے گئے مگر  
یہ وہ نشر نہیں جسے ترشی اتار دے۔

مولانا کی تجویز یہ تھی کہ چونکہ حکومت ہند نے مقررہ تاریخ پر سوراخ نہیں دیا لہذا  
یکم جنوری ۱۹۴۷ء سے کامل آزادی کا اعلان کر دیا جائے اور ہندوستان میں متحدہ  
ریاست ہائے ہند UNITED STATES OF INDIA کے نام سے ایک امریکن پبلیک  
قسم کی ایک جمہوریت قائم کی جائے لیکن مسٹر گاندھی اور کانگریس برطانوی ہند کی حکومت  
برطانیہ سے علیحدگی کے خلاف تھے اور وہ ایک جمہوری حکومت بلکہ وحدانی حکومت  
زیر بنیہ حکومت برطانیہ قائم کرنا چاہتے تھے۔

سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں کہ "حسرت بدستور اپنی بات پر اثرے رہے اور  
نوش دیا کہ وہ اسے کھلے اجلاس میں پیش کریں گے چنانچہ وہ وقت آیا جب کھلے  
اجلاس میں حسرت نے ہندوستان کے استقلال کی تجویز پیش کی اور انھوں نے  
دیکھا کہ ہزاروں کے اس مجمع میں ایک بھی آواز تائبہ کے لیے بلند نہیں ہوئی اور یہی  
چیز مولانا اور کانگریس اور مولانا اور مسٹر گاندھی میں اختلافات کے آغاز کا باعث  
ہوئی اور مولانا نے یہ محسوس کر لیا مسٹر گاندھی اپنی تمام تر ممانعت کے باوجود ایک  
متعصب ہندو ہیں اور سچے حریت پسند نہیں۔ مولانا کی اس قرارداد کی جو تصور پاکستان  
کے پیش خیمہ کی حیثیت رکھتی ہے، حکم حسرت نے تائید کی تھی مگر مولانا کی ازدواجی زندگی  
میں آپکا ہے۔ اس قرارداد کو تحریک پاکستان کا پیش خیمہ کہنا چاہیے کہ ہندوستان  
کی تاریخ میں پہلی مرتبہ ہندو اکثریت کے خلاف مسلمان اقلیت کو محفوظ رکھنے کے  
لیے امریکی طرز پر متحدہ ریاست ہائے ہند کے نام سے ایک مملکت کے قیام کی بات  
اور باضابطہ تجویز پیش کی گئی۔

جناب رضوان احمد صاحب لکھتے ہیں کہ ۱۹۴۱ء میں احمد آباد کو اس لحاظ سے



بڑی اہمیت تھی کہ اس میں کانگریس مسلم لیگ اور خلافت کا نفرنس کے سالانہ  
 اجلاس منعقد ہوئے۔ مولانا ان تینوں جلسوں میں شریک تھے اور اس عزم کے  
 ساتھ شریک تھے کہ ہر سہ پلیٹ فارم سے کامل آزادی کی تجویز منظور کرائیں گے۔  
 مولانا کو اس پر اصرار تھا کہ یہ تجویز کانگریس کے اجلاس میں ضرور پاس ہو۔ مولانا نے  
 اس ضمن میں بڑی جدوجہد کی اور کانگریس کمیٹی میں تمام صوبوں کے نمائندوں سے  
 سے انگ انگ ملے اور کامل آزادی کی تجویز پاس کرنے کے لیے زبردست کنوینسنگ  
 کی اور ہندو اکثریت کو اپنا ہم نوا بنا لیا۔ مسٹر گاندھی کو جب یہ معلوم ہوا تو وہ بوکھلا  
 گئے۔ انھوں نے مولانا کی اس تحریک کی سخت مخالفت شروع کر دی۔ مسٹر گاندھی  
 کامل آزادی کے خلاف تھے۔ وہ صرف سوراج چاہتے تھے۔ مولانا حسرت کے خیال  
 میں سوراج کوئی مسئلہ سیاسی اصطلاح نہیں تھی، اس لیے مولانا نے مسٹر گاندھی کو  
 مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ اگر آپ سوراج کی تعریف مکمل آزادی کہہ دیں تو میں  
 سوراج منظور کروں گا۔ مسٹر گاندھی نے یہ تعریف کرنے سے انکار کر دیا۔ مسٹر گاندھی  
 مکمل آزادی اس لیے نہیں چاہتے تھے کہ ان کے خیال میں ہندوؤں اور مسلمانوں  
 کے درمیان پورا اتحاد نہیں تھا اس لیے وہ مکمل آزادی کو قبل از وقت سمجھتے تھے۔  
 اس کے برعکس مولانا حسرت کا یہ خیال تھا کہ اس وقت زور خلافت تحریک ہندوؤں  
 اور مسلمانوں کے درمیان جتنا اتحاد تھا وہ آئندہ کبھی نہیں ہو سکتا۔ مولانا نے مسٹر  
 گاندھی کو صاف صاف بتا دیا کہ آپ مکمل آزادی کی بجائے ڈومینس اسٹیٹس  
 چاہتے ہیں اور وہ اس نظریے کے تحت کہ انگریزوں کے زیر سایہ ہندوستان  
 پر حکومت کی جائے۔ مسٹر گاندھی کا سوراج صحیح معنوں میں ہندو راج تھا۔ مولانا  
 کانگریس کے عقیدہ سوراج کی نئی تعبیر میں تمام بیرونی قبضوں میں مکمل آزادی پیش  
 کر رہے تھے۔ مولانا نے اعلان کر دیا کہ ڈومینس اسٹیٹس چلی کے دو پاٹوں کے برابر  
 ہے اور میں مسلمانوں کو ان دو پاٹوں کے درمیان میں نہیں پسے دوں گا۔ انھوں  
 نے کہا کہ مسلمان ڈومینس اسٹیٹس کسی قیمت پر قبول نہیں کریں گے۔ مسٹر گاندھی  
 کی سخت مخالفت کی وجہ سے یہ تجویز کانگریس کے اجلاس میں منظور نہ ہو سکی۔  
 لیکن ان کوششوں کا یہ نتیجہ نکلا کہ اندھرا، بنگال اور سی پی کے تمام کانگریسی



نمائندوں نے ماسوائے ایک کئے ان کی تائید کی۔ یہی نہیں بلکہ بیٹی اور دلی کے بھی بعض کانگریسی نمائندوں نے آزادی کا مل کی حمایت کی مگر مولانا کی قرارداد کو اکثریت کی حمایت حاصل نہ ہو سکی۔ تاریخ کانگریس کے مصنف ڈاکٹر پتا بھی سیتہ رام نے ۱۹۳۷ء میں سبکدوش چندربوس کے مقابلہ میں کانگریس کی صدارت کے لیے گاندھی جی کے نمائندے تھے، لکھا ہے کہ "اب میں اس بحث کی طرف آؤں گا جو مولانا حسرت موہانی نے شروع کی تھی جنھوں نے تجویز کیا تھا کہ کانگریس کے نصب العین میں جس جگہ سوراج کا لفظ آیا ہے اس سے مراد مکمل آزادی، ایسی آزادی جو بیرونی کنٹرول سے آزاد ہو، لیا جائے۔ آج کل کے حالات میں اگر غور کیا جائے تو وہ جو کچھ ہو چکا ہے اس کے سلسلہ میں یہ ایک فطری عمل تھا اور اس لیے اس بات پر تعجب ہو سکتا ہے کہ آخر کانگریس اور گاندھی نے کیوں اس کی مخالفت کی؟ ڈاکٹر سیتہ رامیہ آگے چل کر لکھتے ہیں کہ "اس ترمیم پر تقریر کرتے ہوئے گاندھی جی نے کانگریس قائدین کی سرزنش کی اور کہا کہ آپ لوگوں نے اس ترمیم پر جن جذبات کا اظہار کیا ہے اس سے مجھے افسوس ہوا۔ مجھے اس بات کا غم ہے کہ آپ لوگ غیر متہ داری کا مظاہرہ کر رہے ہیں۔ ہمیں ناگیور اور کلکتہ کے تاریخی دور کی طرف واپس جانا چاہیے۔ مسٹر گاندھی نے اپنی تقریر میں آگے چل کر کہا کہ دنیا کے اہل الرائے حضرات ہم پر الزام لگائیں گے کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں ہم اس کے نتائج سے بے خبر ہیں۔ ہمیں اندازہ لگانا چاہیے کہ وقت آنے دیجیے جب ہندو اور مسلمان ناقابل تیسخ رشتہ اتحاد میں منسلک ہو جائیں۔ کیا آج پورے اعتماد سے کوئی یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ ہاں آج ہندوستانی قومیت کے میدان میں ہندو مسلم اتحاد ایک ناقابل تیسخ حقیقت بن چکا ہے۔ کوئی ہے جو مجھ سے کہے کہ پارسی اور سکھ اور عیسائی اور یہودی اور وہ اچھوت جن کے بارے میں آج تیسرے ہندو بہت کچھ کہا گیا ہے کل یہی لوگ اس قسم کے اعلان کے خلاف اٹھ کھڑے نہ ہوں گے۔ اس موقع پر صرف ایک ہی دلیل کارگر ہو سکتی ہے اور وہ یہ کہ پہلے ہر اپنی قوت کو مجتمع کر لینا چاہیے۔ ہمیں اس گہرائی کا اندازہ لگانا چاہیے جس میں اس وقت ہم کھڑے ہیں اور ہمیں اس بات میں نہیں جانا چاہیے جس کی گہرائی کا ہمیں اندازہ



ہیں اور مولانا سرت موہانی کی تجویز ہمیں اس سمندر میں لے جا رہی ہے جس کی گہرائی کا ہمیں اندازہ نہیں۔

یہ ہیں وہ الفاظ جو مسٹر گاندھی نے مولانا کی سادہ اور عام فہم قریم کے خلاف احمد آباد کانگریس میں کہے تھے۔ اب آپ خود ہی سوچئے کہ اس کہنے سے کانگریس کے نصب العین میں جہاں جہاں لفظ سورتج آیا ہے اس سے کامل آزادی مراد لی جائے، کون سا ایسا سانچہ تھا جس پر مسٹر گاندھی کو اتنے سخت الفاظ میں مہر و نش کی ضرورت پیش آئی۔ دراصل وہی مسئلہ تھا جس کا ذکر مولانا اوپر کر چکے ہیں اور جس کا تذکرہ انھوں نے بعد میں بھی کیا۔

### کامل آزادی کی مخالفت کے اسباب

اس میں کوئی شک نہیں کہ مولانا نے جو بات ۱۹۲۱ء میں کہی اور جس آزادی کا مل کا انھوں نے اجلاس کانگریس، اجلاس خلافت اور اجلاس مسلم لیگ میں غور و جہد کیا اسے کانگریس نے ۱۹۲۹ء اور مسلم لیگ نے ۱۹۳۷ء میں منظور کیا لیکن مولانا نے جو بات اس کے ساتھ کہی یعنی امریکہ کے طرز پر ریاست ہائے متحدہ ہندوستان کی تشکیل اسے کانگریس نے تقسیم ملک کے وقت تک قبول نہیں کیا، البتہ مسلم لیگ نے دستور کے اس تصور کو مولانا کی فرمائش کے مطابق ۱۹۳۷ء میں اپنے نصب العین میں شامل کر لیا۔ آخر کانگریس کو ۱۹۴۱ء میں کیوں آزادی کا مل قبول نہیں کی تھی۔ اور اس نے ریاست ہائے متحدہ ہندوستان کے دستور کو کیوں نہیں اپنایا اس کا واضح ثبوت خود مولانا نے ۱۹۳۰ء میں فراہم کیا جب انھوں نے کانگریس کی آزادی کا مل والی قرارداد پر اظہار خیال کیا اور مولانا نے جو کچھ کہا اس کو اس دور کا ہر مسلم قائد سمجھ سکتا تھا، بشرطیکہ وہ اسی فہم و فراست کا مالک ہوتا جو قدرت نے مولانا کو ودیعت کی تھی لیکن مسلمان ہند کی بدقسمتی تھی کہ قوم نے مولانا کے خیالات کی پوری توجہ ہمیشہ کی لیکن ان کے مشوروں پر کبھی عمل نہیں کیا۔ مسٹر گاندھی اور ان کے حواری بدھیت یہ نہیں چاہتے تھے کہ ہندوستان کی آزادی سے مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچے اور وہ بھی اس طرح آزاد ہوں جس طرح ہندوستان کے نزدیک آزادی کا مفہوم ہندو



تھا۔ اگر ہندوستان کی اکثریت کا رویہ اتنا ہی فراخ دلائیہ ہوتا جو مصر میں مسلمانوں کی اکثریت کا تھا تو شاید آج برصغیر کی تاریخ ہی کچھ اور ہوتی۔ گاندھی جی اپنے ظاہری علم و تدبیر اور وسیع النظری کے باوجود مصر کے قائد سعد زاعلول کے مد مقابل نہیں تھے۔ عیناق لکھنو اور نمر و رپورٹ ہی کو دیکھ لیجئے، کیا ہندو مسلم مسئلہ کا وہ علاج نہیں ہو سکتا تھا جو مصر کی وفد پارٹی نے مصری عیسائیوں کے بارے میں تجویز کیا۔ مسٹر گاندھی سعد زاعلول پاشا کی طرح سادہ کاغذ پر دستخط کر کے مسلمانوں سے یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ آپ لوگ اس سادہ کاغذ پر اپنی شرائط خود تحریر کر لیجئے، ہمیں مسلمانوں کی تمام شرائط منظور ہیں۔ مگر یہ سیاسی اقدام صرف وسیع النظر اور فراخ دل قوم اور اس کا لیڈر ہی اٹھا سکتا تھا۔ اور ہندو قوم میں ساری خوبیاں ہو سکتی ہیں لیکن وسیع النظری اس کے بس کی بات نہیں۔ سادے کاغذ پر دستخط کرنے سے ہندو قوم کا قلع قمع نہیں ہو جاتا اور نہ مسلمان اتنے کوتاہ نظر رہتے کہ وہ ہندوؤں کی اس فیاضی کا غلط فائدہ اٹھاتے۔ یہ تو محض یا بھی اعتماد کی بات تھی اور اس سے ہندوؤں اور مسلمانوں سے ہمیشہ کے لیے بدگمتیاں اور غلط فہمیاں دور ہو جاتیں، مگر قدرت کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ مولانا نے اس سلسلہ میں جو کچھ لکھا اسے حسب معمول قوم نے اس وقت درخور اعتنا نہیں سمجھا مگر آخر کار بعد از خرابی بسیار مسلمانوں نے وہی کیا جو مولانا نے سب سے پہلے اور بہت پہلے کہا تھا۔ مولانا نے اس مضمون میں لکھا تھا کہ ۱۹۲۱ء کا وہ دور جب کہ ملک قانون شکنی کے لیے بالکل تیار تھا۔ ہندو مسلم متحد ہو رہے تھے اور تحریک عدم تعاون شہروں اور قصبوں سے گزر کر دور دراز دیہاتوں تک پہنچ چکی تھی۔ ۸۰ فیصد مسلمان اور ۲۰ فیصد ہندو خیلوں میں ٹھونس دیے گئے تھے (ایک اندازے کے مطابق صرف ایک دن کے اندر ۳۰ ہزار مسلمانوں نے اپنے آپ کو گرفتاری کے لیے پیش کیا۔ اسکولوں اور کالجوں پر آفت تھی۔ یونیورسٹیاں بند ہو رہی تھیں۔ انھوں نے (مسٹر گاندھی) ملک کو اس سے باز رکھا اور وقت کا انتظار کرنے کا بہانہ کیا (مسٹر گاندھی نے مولانا کی اس قرارداد استقلال کی مخالفت کرتے ہوئے کہا تھا ہمیں ابھی اور انتظار کرنا چاہیے حالانکہ انھوں نے خود حصول آزادی کے لیے ایک سال کی سیار مقرر کی تھی) ان کی اس چال میں کیا



یہ راز مخفی نہ تھا کہ اگر اس وقت قانون شکنی کی مسترد داد کانگریس نے پاس کر دی تو یقیناً ہندوستان کسی نہ کسی حد تک انگریزوں سے ضرور آزاد ہو جائے گا اور اس آزادی میں ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں کا حصہ ہو گا بلکہ مسلمانوں کا زیادہ حصہ ہو گا کیوں کہ وہ زیادہ تعداد میں قید ہوئے اور انھوں نے ترک موالات میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیا اور مسلمانوں کی آزادی سے قیض یا ب ہونے سے ہندو قوم اور ہندو لیڈر کا ہرگز مفاد نہیں تھا، اس لیے انھوں نے دور خفی پالیسی اختیار کی اور اول اول در پردہ اور پھر بعد میں صریحاً مسلمانوں کے حقوق کو پامال کرنا شروع کر دیا، حتیٰ کہ ان کی غداری اور مکر کی وجہ سے مولانا محمد علی جیسے صادق رفیق کار کو ان (گاندھی) سے اختلاف کرنا پڑا۔ لارڈ ریڈنگ کی دعوتِ صلح کے باوجود انھوں نے اس وقت ان سے کیوں مخالفت نہیں کی۔ یہ بھی ایک سوال ہے جو اکثر لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتا ہے۔ اس کا جواب بھی وہی ہے کہ اس وقت ہندوؤں اور مسلمانوں میں اتحاد تھا۔ ایسے عالم میں جو بھی بات طے پاتی اس میں رواداری کے لحاظ سے اور شرماشرمی کے باعث مسلمانوں کے حقوق یقیناً کھلم کھلا ہضم نہیں کیے جاسکتے تھے۔

### ہندو آزادی کا مل کے خواباں نہیں

مولانا کا فرمانا تھا کہ ہندو حقیقی معنوں میں آزادی کا مل کے خواباں نہیں بلکہ زیر سایہ برطانیہ ہندو راج قائم کرنا چاہتے تھے جس کا نقشہ بعد میں نہرو رپورٹ کی صورت میں ظاہر ہوا اور جو عارضی طور پر اب کچھ عرصہ کے لیے ملتوی کر دیا گیا ہے ممکن آزادی کے اعلان کے ساتھ کانگریس نے گول میز کانفرنس کا مقاطعہ بھی کیا ہے۔ ہمارے خیال میں گاندھی نہرو صاحبان کی یہ بھی زبردست چال ہے۔ کیوں کہ اگر یہ اصحاب گول میز کانفرنس میں شریک ہوتے تو اتنا فائدہ ہندو قوم کو نہ پہنچتا جتنا اب پہنچے گا۔

عدم تشدد کی مخالفت یوں تو احمد آباد کانگریس میں مولانا کو مسٹر گاندھی کے مقابلہ



میں شکست ہو گئی لیکن یہ شکست عارضی تھی۔ اس لیے اس اجلاس کانگریس میں ایک ایسی جماعت متفر عام پر آئی جس نے مقاصد کانگریس کے حصول کے لیے رسمی طور پر عدم تشدد کی مخالفت کی اور مسٹر گاندھی کے فلسفہ عدم تشدد کی دھجیاں فضا میں بکھیر دیں۔ درحقیقت اس قسم کی جماعت کا قیام مسٹر گاندھی کی قیادت کو ایک زبردست چیلنج تھا جو آخر کار مسٹر بسواسش چندروس کے ہاتھوں مسٹر گاندھی کی شکست میں ظاہر ہوا لیکن اس وقت اگرچہ مولانا نے بیجنگٹن کمیٹی اور اس کے بعد کانگریس کے اجلاس عام میں زور دیا کہ کانگریس کے اجلاس عام میں تبدیلی کی جلتے۔ انھوں نے اپنی تقریر میں اعلانِ تشدد کی حمایت کی اور گوریلا جنگ پر زور دیا تاکہ ہندوستان جلد از جلد آزاد ہو۔ مولانا چاہتے تھے عدم تشدد کی نرم پالیسی کی وجہ سے ہندوستان میں انگریزوں کے قدم اور مضبوط ہو جائیں گے اور ملک میں آزادی کا خواب کبھی بھی شرمندہ تعبیر نہ ہو گا لیکن گاندھی جی اب تک پورے بے نقاب نہیں ہوئے تھے۔ وہ عدم تشدد کی آڑ میں انگریزوں سے سولہائی کرنا چاہتے تھے اور اس کوشش میں تھے کہ انگریزوں کے ساتھ مل کر داخلی خود مختاری حاصل کی جلتے اور انگریز استبدادیت کی امداد اور انگریز سنگینوں کے سایہ میں برہمن راج قائم کیا جاسکے، اس لیے مولانا کو اس سلسلہ میں زیادہ کامیابی نہیں ہوئی اور وہ مسٹر گاندھی سے روز بروز دور ہوتے چلتے گئے۔

### یورپی کانگریس کی صدارت

مولانا اسی زمانہ میں یورپی کانگریس کمیٹی کے صدر منتخب ہوئے اور یکم ستمبر ۱۹۰۶ء کو آل انڈیا کانگریس کی مجلسِ عاملہ کا رکن نامزد کیا گیا لیکن یہ دور مولانا اور کانگریس کے اتحاد فکر و عمل کا آخری دور تھا۔ اس لیے کہ جیسے جیسے کانگریس پر مسٹر گاندھی کا اقتدار مضبوط ہوتا رہا اور ہندوستان میں فرقہ پرستی کا رجحان عام ہوتا جا رہا تھا، مولانا اس کا ذمہ دار مسٹر گاندھی کو قرار دے کر ان سے اختلاف میں شدت پیدا کرتے جا رہے تھے لیکن کانگریسیوں میں مولانا کی بدستور عزت تھی اور نوجوان تو خاص طور پر ان سے متاثر تھے۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے ۲۳ نومبر ۱۹۵۵ء کو سرت



مولانا محمودیل سوہانٹی کراچی کے نام ایک پیغام میں لکھا تھا کہ مولانا صاحب غالبؒ ۱۹۶۱ء کے لگ بھگ اتر پردیش صوبہ کانگریس کے صدر رہے اور برطانوی راج کے خلاف مسلسل جدوجہد کرنے اور اس جدوجہد کے دوران میں مظالم اٹھانے کی وجہ سے اتر پردیش میں ان کی بڑی عزت تھی، اگرچہ اس بیان میں مولانا کی ملک گیر شخصیت کو گھٹانے کی کوشش کی گئی مگر یہ خیرہ بھی ایک طرح کا خراج عقیدت ہے۔ اسی طرح پنڈت نہرو کی شاخ شدہ تقریروں کے مجموعہ میں ان کی وہ تقریر بھی شامل ہے جو انھوں نے ۱۳ اکتوبر ۱۹۴۳ء کو یوپی پراونشل کانگریس کمیٹی کے سالانہ اجلاس منعقدہ بنارس میں کی تھی۔ جس میں انھوں نے نہایت شاندار الفاظ میں مولانا کو خراج عقیدت پیش کیا تھا۔ تقریر کا متعلقہ اقتباس درج ذیل ہے۔

”میں اپنی تقریر ختم کرتے سے پہلے اپنے ایک پیش رو کا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں جس کی ساری زندگی قوم کی خاطر ہنسی خوشی مصیبتیں اٹھاتے گھری۔ میری مراد مولانا حسرت موہانی سے ہے جنھوں نے انگریزوں کے خلاف اس وقت بھی بہادری کیا جب عدم تعاون کی تحریک کو شروع ہونے اور جیل جانے کی عادت کو آسان اور سہل بننے میں ایک عرصہ درکار تھا۔ وہ آزادی کے ایک ایسے جری اور نڈر سپاہی تھے جن کو دنیا کی جری سے بڑی مصیبت صراطِ مستقیم سے نہیں ہٹا سکتی اور جو اس سلسلہ میں غیر ملکی حکومت کو کیا اپنے ساتھیوں کی مصروفیات سننا بھی گوارا نہیں کرتے۔ انھیں جیل کے دوران جب کہ وہ ایک طویل قید کے ایام بسر کر رہے تھے۔ احکامات جیل کی خلاف ورزی میں مزید ۲ سال کی قید سزا دی گئی (یہ مولانا کی تیسری گرفتاری کے دوران کا واقعہ ہے) حکومت کا شاید خیال یہ ہے اگر وہ اسی قسم کی فستقانہ اور جاہلانہ اقدامات کے ذریعہ ان کو ڈرا دھمکا سکتی ہے اور انھیں مرعوب کر سکتی ہے لیکن اس کے مطلب یہ ہیں کہ وہ شاید ان کے صحیح مقام سے آشنا نہیں۔ مجھے یقین ہے کہ آپ اس موقع پر اپنے محبوب کے اس قول اور جنگ دامن میرے کو اپنی ہمدردی اور تشکر کے جذبات سے نوازیں گے۔ بھارت کے وزیر اعظم نہرو کے پیغام اور تقریر کو ملاحظہ فرمائیے۔ وزیر اعظم نہرو یہ نہیں چاہتے کہ برصغیر کی تحریک کی علمبرداری کا سہرا کسی اور کو پہنچے۔ لیکن ان کے پیغام میں مولانا کو صرف ایک صوبہ کا واجب الاحترام قائد کہا گیا



ہے۔ لیکن قائد عوام نہرو اور اس وقت کے نہرو نے جو ابھی صوبائی سطح کا لیڈر تھا جن شاندار الفاظ میں مولانا کو خراج عقیدت پیش کیا اسی سے اس کے اخلاص اور عقیدت کا اظہار ہوتا ہے۔ وزیر اعظم نہرو ایک ایک لفظ سوچ کر لکھتے ہیں مبادہ وہ کوئی ایسی بات لکھیں جو مستقبل میں ان کے یا کانگریس کے کردار اور دول پہ عزت زنی کا باعث ہو لیکن قائد عوام نہرو جو بوتا تھا دل سے بولتا تھا اس میں مستقبل کی احتیاط نہیں بلکہ حال کا اضطراب ہے اور اس لیے وہ جو عرض حال کرتا ہے صحیح اور درست کرتا ہے۔ پیغام اور تقریر دونوں کا سرگز ایک ہی شخصیت ہے لیکن ذرا اس تضاد کو دیکھئے کہ پیغام میں مولانا کو ایک صوبائی لیڈر اور تقریر میں انھیں ایک انمول اور چمک دار میرے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہی بات یہ ہے کہ

دل سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے  
پر نہیں طاقت پر دواز مگر رکھتی ہے

### کیونرم سے دلچسپی

مولانا ابتدا تا انتہا انقلابی تھے۔ وہ حریت پسند، حریت نواز اور حریت گیر تھے اور ان کے نزدیک کیونرم اسلام سے بڑی حد تک مطابقت رکھتا تھا۔ وہ روسی کیونرم کے بانی لینن کے بارے میں بھی اچھے خیالات رکھتے تھے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ روسی قائدین میں لینن کے خیالات دیگر روسی قائدین سے زیادہ بہتر تھے۔ اور وہ آزادی اور انقلاب کے بارے میں دوسروں کے مقابلے میں زیادہ بہتر خیالات کے حامل تھے۔ مولانا نے لکھا ہے کہ "لینن کے اصول تو اس سے بھی زیادہ وسیع معنی رکھتے ہیں اور وہ حقیر سے حقیر مرد کو بھی قوم کا ذمہ دار بتاتا ہے چنانچہ وہ کہتا ہے اور سمجھتا ہے کہ ہر باورچی کو اس کے لیے تیار رہنا چاہیے کہ وہ صدر کے منصب عالی پر فائز ہو جائے، اگرچہ عملی حیثیت سے لینن کے اصول دشوار ہیں مگر پھر بھی ہم کو ماننا چاہیے کہ باوجود تقاض کے وہ اس طرح پھیل رہے ہیں جس طرح شکر گھاس شمشاد پلے آتش۔ یہ روسی انقلاب جو اس وقت زیر بحث ہے کسی ایک منزل پر نہیں رک گیا بلکہ روزانہ ترقی کرتا جاتا ہے، آپ روس کی سڑکوں پر دیکھیں گے کہ



عورتوں کی ایک جماعت موٹر ڈرائیو کی خدمت انتہائی یلبا کی اور اطمینان کے ساتھ انجام دے رہی ہے۔ روسی خواتین اب مردوں کی طرح حکومت کے بڑے بڑے مناصب پر فائز ہیں اس طرح وہ حکومت کی بڑی بڑی مجالس میں ملک و ملت کی نمائندگی کا امتیاز بھی رکھتی ہیں۔

### روس کا پانچ سالہ منصوبہ

مولانا نے صرف اس پر اکتفا نہیں کیا بلکہ روسی ۵ سالہ منصوبے پر بھی تبصرہ فرمایا اور لکھا کہ روس اپنی معیشت کو زرعی سے صنعتی بنانے کی زبردست جدوجہد میں مصروف ہے۔ یہ تبصرہ ۱۹۲۸ء سے لے کر ۱۹۳۳ء کے ۵ سالہ منصوبہ پر ہے۔ اس مضمون کے آخر میں بیان کیا گیا ہے کہ بحیثیت مجموعی انگلستان کے نوجوان کام اور تفریح اپنی ذات کے لیے کرتے ہیں لیکن اس کے برخلاف نوجوانانِ روس کہتے ہیں کہ ہمارا ذاتی کام سارے روس کا کام ہے اور ایک دن یہ ساری دنیا کا کام ثابت ہو گا۔ اس سے اگلے ماہ کی اشاعت میں "روس میں مالک اور نوکر کے تعلقات" پر ایک سیر حاصل مضمون شائع کیا گیا جس میں کہا گیا کہ روس میں نوکر اپنے مالک کے گھر میں دس گھنٹے سے زیادہ کام نہیں کرتا اور اس میں بھی دو گھنٹہ ظہر کے وقت اسے آرام کے لیے ملتے ہیں اور اس کو اس بات کا پورا حق ہے کہ ہفتہ میں ایک دن تعطیل منائے۔ اس نظام پر نہ گھر کے مالک کو اعتراض ہے اور نہ کسی مالک کو۔ نوکروں کی باقاعدہ ناظمین ہے اور وہ اس نظام کی تابندہ کرتی ہیں۔ حکومت ان انجمنوں کی مدد سے ہے۔ نوکر کو سال میں دو ہفتہ کی رخصت کا بھی حق ہے جسے وہ جہاں چاہے گزارے۔

### تحریکِ خلافت

مولانا نے چونکہ خلافت کی تحریک میں ہی نمایاں حصہ لیا اور چونکہ یہ تحریک بھی ترکِ محالات اور کمونسٹ تحریک کے ابتدائی دور میں ہی پروان چڑھی اس لیے اس موقع پر اس کا تذکرہ بھی ضروری ہے۔ درحقیقت خلافت تحریک برصغیر



کی سب سے پہلی عوامی تحریک تھی جس سے کانگریس اور مسٹر گاندھی نے فائدہ اٹھایا اور ہندوستان میں برہمن راج کے لیے راستہ ہموار کرنا چاہا۔ تحریک خلافت، سی کی وچ سے برصغیر کے کوئی کونہ میں آزادی اور حریت کا پرچم بلند ہوا اور اس تحریک کے قائدین نے جن میں مولانا عبدالباقی، مولانا محمد علی اور مولانا حسرت کا نام قابل ذکر ہے اپنی کوششوں سے کانگریس کو بھی ایک عوامی جماعت بنا دیا، یہی وہ تحریک تھی جس نے انگریزوں کا رعب وید بہ جہم زدوں میں مٹا دیا اور ارباب ہند پر یہ بات روز روشن کی طرح عیاں کر دی کہ استبداد پھر استبداد ہے جس کا خاتمہ قرار دادوں اور نیک خواہشات کے ذریعہ نہیں بلکہ جدوجہد اور جیل کی صعوبتوں کے اٹھانے سے کیا جاسکتا ہے۔ مولانا ابتدا میں اس عوامی تحریک کو صرف ترکی میں خلافت کی بحالی تک محدود کرنا چاہتے تھے لیکن جب انھوں نے محسوس کیا کہ اس تحریک کے ذریعہ برصغیر کے ہندوؤں اور مسلمانوں کو متحد کر کے اس متحدہ قوت کو آزادی کی راہ میں استعمال کیا جاسکتا ہے تو وہ جی جان سے اس تحریک میں شامل ہو گئے انھوں نے اس سلسلہ میں جو کچھ کیا اس کا اندازہ ان کے اس شعر سے ہوتا ہے۔

تحریک حریت کو جو پایا مسترین حق

پھر بعد میں معاون تحریک ہم ہوئے

مولانا کے خیال میں خلیفہ کا مرتبہ مسجد کے امام اور خاتما ہوں کے سجادہ نشین کے برابر نہیں ہونا چاہیے۔ وہ چاہتے تھے کہ خلیفہ اسلام اس وید بہ اور شخصیت کا مالک ہو جو دنیا کے تمام مسلمانوں کو ایک مرکز پر ملے آئے۔ وہ بیک وقت قانونی اور سیاسی سیادت کا مالک ہو لیکن خلافت کا مسئلہ جس انداز سے پیدا ہوا اس میں نظریات سے زیادہ اس بات کی اہمیت تھی کہ کسی نہ کسی طرح اس انسٹی ٹیوشن کو بچایا جائے جو ہندوستانی مسلمانوں کے خیال کے مطابق انگریزوں کی ریشہ دوانیوں کے باعث ٹٹنے والا تھا۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا تھا، امرتسر کانگریس کے موقعہ مسٹر گاندھی کے مشورہ سے باشندگان ہند کا ایک وفد ویرائے سے ملا تھا مگر اس کا حسب دل خواہ نتیجہ برآمد نہ ہوا اور ترکی کے بارے میں ہندوستانی مسلمانوں کی پریشانیوں میں برابر اضافہ ہوتا رہا اور جب انگریزوں نے قسطنطنیہ پر قبضہ کر لیا



نوسارے ہندوستان میں برطانیہ کے خلافت جلسے اور جلوس ہوئے اور لکھنؤ میں مولانا عبدالباقی فرنگی مہلی کی قیادت میں خلافت کمیٹی کے قیام کا فیصلہ کیا گیا۔ اور دلی میں پہلی خلافت کانفرنس کے انعقاد ہوا جس کی صدارت کے لیے شری بنگال مسٹر ابوالقاسم فضل الحق کا نام تجویز کیا گیا۔ یہ فیصلہ پہلے ہی ہو چکا تھا کہ حکومت برطانیہ کے مخالفانہ رویے کے باعث کوئی ہندوستانی جشنِ صلح میں شریک نہ ہو اور اگر صلح کانفرنس کا فیصلہ ترکوں کے خلافت ہو تو ولایتی ایشیا کا بائیکاٹ کیا جائے۔

جناب فضل الحق کانفرنس کی صدارت کے لیے کلکتہ سے روانہ بھی ہوئے مگر راستہ میں طبیعت خراب ہو گئی لہذا وہ آبادی میں اتر گئے۔ ادھر دلی میں تمام خلافتی لیڈر اور مسلم علما دین جن میں مولانا ماریٹ ہسوی، مولانا عبداللہ چوڑی دہلے مولانا حسرت موہانی، سید عطاء اللہ شاہ بخاری اسٹیشن گئے مگر جب صدر اجلاس لگاؤی پر نہ ملے تو سب مایوس ہوئے۔ علی برادران اس وقت جیل میں تھے۔ تمام مسلم زعماء گاندھی جی سے ملے تاکہ یہ فیصلہ کیا جائے کہ صدارت کون کرے۔ انھوں نے یہ کہہ کر مشکل حل کر دی کہ صدارت میں کروں گا چنانچہ جب وہ صدارت کے لیے پہنچے تو بہت سے لوگوں کو حیرانی ہوئی اور ان کا استقبال خلافت کانفرنس کی طرف سے مولانا نے کیا اور اگلے آمدنت باعث آبادی تاکہ کر ان کا خیر مقدم کیا اور گاندھی جی نے اپنی فوجی بیھوشی اردو میں خطبہ صدارت پیش کیا اور مسئلہ خلافت میں حکومت کی موجودہ پالیسی کو ملک و کشور کے اس عہد کی خلافت ورزی بتایا جس میں مذہبی آزادی کی ضمانت دی گئی تھی۔ اسی اجلاس میں مولانا اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری نے بھی نہایت شدت سے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ مولانا نے اجلاس کے دوسرے دن خلافت ورکرز کانفرنس بلائی جس میں انھوں نے ورکروں کو انگریزوں کے خلافت منظم ہونے کا مشورہ دیا۔ اس شب میں سید عطاء اللہ شاہ بخاری نے چوڑی دہلے میں خلافت کے مسئلہ پر ایسی زوردار تقریر کی کہ حکومت کے پرہیزگاروں کے حریک آزادی کے مصنفین نے لکھا ہے کہ یہ کانفرنس ۲۴ نومبر ۱۹۱۹ء کو منعقد ہوئی تھی اور اس میں یہ قرارداد منظور کی گئی تھی کہ مسلمان صلح کے جشن میں شریک نہ ہوں اور اگر حکومت خلافت کے مسئلہ پر ہندوستانی مسلمانوں کے جذبات کو نہ مانے تو برطانوی مال کا متاع کر لیا جائے۔



یہ کانفرنس اس لحاظ سے بڑی اہم تھی کہ اس موقع پر جو عثمانیہ ملک میں موجود تھے ان میں اس کے فیصلوں کی روشنی میں بڑی حد تک ہم آہنگی پیدا ہوئی اور خواہر لال نہرو کے سوانح نگار مورس فرینک کے مطابق ترک موالات کی تجویز سب سے پہلے اس موقع پر زیر بحث آئی اس کے بعد خلافت کانفرنس کا دوسرا اجلاس امرتسر میں دسمبر ۱۹۱۹ء کے آخری ہفتہ میں مولانا شوکت علی کے زیر صدارت منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ولسرائے سے ملاقات کا فیصلہ ہوا۔ اس تجویز کے محرک مسٹر گاندھی تھے۔ کانفرنس نے اپنے اس اجلاس میں خلیفہ المسلمین کے ساتھ اظہار عقیدت کی قرارداد بھی منظور کی اور یہ فیصلہ بھی کیا گیا کہ اگر ولسرائے کا جواب ہمت افزانہ ہو تو پھر خلافت کمیٹی کا ایک وفد یورپ جا کر برطانیہ اور دوسرے ممالک کے قائدین کے سامنے ہندوستانی مسلمانوں کا نقطہ نگاہ پیش کرے۔ علی برادران نے جنوری ۱۹۲۰ء کے مسٹر میں ایک خلافت جینی فیسٹو جاری کیا جس میں خلافت کے مسئلہ پر عوام کے تعاون کا شکریہ ادا کیا گیا کہ خلافت کا وفد ولسرائے سے مل کر سارے معاملات ان کے سامنے پیش کرے گا۔ وفد کی ملاقات کا حال پہلے بیان کیا جا چکا ہے جب وفد کو اپنے مقصد میں ناکامی ہوئی تو حسب قرارداد خلافت کمیٹی خلافت کا وفد مولانا محمد علی کی قیادت میں برطانیہ روانہ ہوا۔ ارکان وفد میں ان کے علاوہ سید سلیمان ندوی، مسٹر سیدین اور مسٹر سحیات محمود شامل تھے۔ مولوی ابوالقاسم اور شیخ شہیر حسن قدوائی بعد میں وفد میں شامل ہو گئے۔ انھی وفد میں ہی پہنچا تھا کہ وہاں ترکی کے مستقبل کے بارے میں انھیں حیرت انگیز خبریں معلوم ہوئیں، چنانچہ وفد کے اراکین نے اتحادی طاقتوں اور وزیر اعظم برطانیہ لارڈ جارج کو تار روانہ کیے۔ ارکان وفد فوراً لندن پہنچے اور ۱۷ مارچ ۱۹۲۰ء کو وزیر اعظم برطانیہ سے ملے، لیکن لارڈ جارج ان وفد کی معروضات سے متاثر نہیں ہوئے اور انھوں نے وفد کو بتایا کہ ترکی کے ساتھ کوئی امتیازی برتاؤ نہیں کیا جاسکتا۔ وفد جب وہاں سے ناکام واپس لوٹا تو ارکان وفد فرانس گئے اور وہاں مولانا محمد علی نے ۲۱ مارچ کو پیرس میں اور پھر دو روز بعد مولانا نے لندن کے ایک ہال میں ایک تقریر کی اور اگلے ماہ کنگس نے ہال میں ایک جلسہ ہوا جس میں حکومت برطانیہ سے ایک قرارداد کے ذریعے انھیں کی گئی کردہ خلافت



اور ترکی کے بارے میں ہندوستان کے مسات کردہ مسلمانوں کے خیالات اور جذبات کا احساس کیسے مولانا محمد علی کی عدم موجودگی میں خلافت تحریک ہندوستان میں بہت مقبول ہوئی۔ مولانا محمد علی کی روانگی کے بعد مولانا عبدالباری قرنگی محلی اور مولانا شوکت علی پور ملک کا دورہ کیا اور اس کے بعد یہ قائدین ۲۵ مئی کو بمبئی پہنچے اور خلافت کمیٹی کے اس تاریخی اجلاس میں شریک ہوئے جس میں انگریزوں سے عدم تعاون کی تجویز پاس کی گئی۔ درحقیقت خلافت کانفرنس منعقدہ دلی نے نومبر ۱۹۱۹ء ہی میں برطانیہ سے تعاون واپس لینے کی تجویز کی تھی جس کے بعد مدراس خلافت کانفرنس منعقدہ ۷ اپریل ۱۹۲۰ء میں توثیق کی گئی تھی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کی مشترکہ اپیلیوں کا جب کوئی نتیجہ نہیں نکلا تو ۱۰ اگست ۱۹۲۰ء کو سارے ملک میں خلافت ڈے متایا گیا۔ ۱۱ ستمبر ۱۹۲۰ء کو کلکتہ میں کانگریس، مسلم لیگ، خلافت کمیٹی اور جمعیت العلماء کے خاص اجلاس منعقد ہوئے جس میں عدم تعاون کی درخواست منظور کی گئی۔ کانگریس کے اجلاس میں جس کی صدر لالہ لاجپت رائے تھے، خود گاندھی جی نے قرارداد پیش کی۔ مسلم لیگ کے اجلاس میں جس کی صدارت قائد اعظم فرما رہے تھے یہ قرارداد منظور کی گئی اور اس موقع پر تقریر کرتے ہوئے قائد اعظم نے فرمایا کہ مسلمانوں کے لیے مولائے اس کے اور کوئی چارہ کار نہ رہا کہ حکومت سے عدم تعاون کریں۔ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں حب خلافت کا وفد مولانا محمد علی کی قیادت میں یورپ اور برطانیہ کے ناکام دورے کے بعد واپس پہنچا تو مولانا محمد علی اور مسٹر گاندھی نے مل کر ہندوؤں کا دورہ کیا اور انگریزوں کے خلاف ایک آگ لگا دی۔ اسی زمانہ میں ہندوستان میں ہجرت کی تحریک شروع ہوئی اور ایک اندازہ کے مطابق ۵ لاکھ سے لے کر ۱۰ لاکھ مسلمان اپنا سامان اٹے ہوئے بیچ کر افغانستان چلے گئے جہاں شاہ امان اللہ خاندانی نے ان کا استقبال کیا۔ اسی زمانہ میں برطانوی حکومت نے ہندوستانی مسلمانوں سے پھر درخواست کی کہ ایک اور وفد برطانیہ بھیجا جائے بمقصد یہ تھا کہ خلافت کے سلسلہ میں جو آگ سارے ملک میں بھڑک رہی تھی اس کی شدت میں کمی ہو۔ یہ وفد فروری ۱۹۲۱ء میں لندن گیا لیکن ارکان وفد کو اپنے مقصد میں کامیابی نہیں ہوئی۔ وفد کے ارکان یہ تھے۔ سیٹھ چھوٹانی، آغا خان، ڈاکٹر انصاری



سید حسن امام، شیخ مشیر حسین قدوائی اور قاضی عبدالغفار۔ مولانا بھی ان تمام سرگرمیوں  
مولانا عبدالباری قرنگی علی کے قدم بہ قدم شریک تھے جس کا اندازہ ان کے اس  
شعر سے کیا جاسکتا ہے۔

اچھا ہے اہل جوہر کیے جائیں سختیاں  
پھیلے گی یہ نئی شورشِ حسدِ وطنِ تمام

اس ضمن میں مولانا عبدالباری اور مولانا کے درمیان مشاورت کا اندازہ ذیل  
کے خطوط سے ہوتا ہے جو اس زمانہ میں مولانا سلامت اللہ قرنگی کو لکھے۔ ملاحظہ  
کیجیے۔ ۳۰ اکتوبر ۱۹۱۹ء بنام مولوی سلامت اللہ، مخدومی السلام علیکم۔ آپ کا کارڈ  
ملا۔ یوم دعا گزر گیا اور بظاہر حکومت پر اس کا کچھ اثر نہیں ہوا اور بغیر کسی عملی کارروائی  
کے اثر نہیں ہوتا۔ میں نے جو تجویز بائیکاٹ کی پیش کی تھی اس پر عمل کرنے کے لیے ہندوستان  
میں جہاں جہاں خلافت کمیٹیاں قائم ہو گئی ہوں ان کے نمائندوں کو مقررہ تاریخ پر  
یکجا کرنا ضروری ہے۔ مولانا صاحب (مولانا عبدالباری) سے دریافت کر کے فوراً مجھے  
اطلاع دیجیے۔ اگر وہ رضامند نہ ہوں تو فوراً تمام اخبارات میں اس مضمون کا اعلان  
کر دیجیے کہ آئندہ مناسب عملی کارروائی کرنے کے لیے خلافت کمیٹی کے نمائندوں کا  
ایک جلسہ مشاورت لکھنؤ میں ۲۵ صفر کے بعد یعنی ۲۶/۲۷ صفر کو قرنگی علی میں  
منعقد کیا جائے گا۔ خاص خاص لوگوں کو تارہ سے کرب علیحدہ۔ مولانا صاحب سے۔ مدراس  
بنگلہ، بمبئی ہر جگہ سے لوگ آنے کے لیے آمادہ کیے جائیں۔ ہمارے علی گڑھ سے  
تو اس کے متعلق نہایت عمدہ ریزولوشن پاس کر کے لوگوں کے پاس بھیجا جا چکا  
ہے۔ اگر لکھنؤ میں انتظام ہو سکے تو اچھا ہے ورنہ مجبوراً علی گڑھ خلافت کمیٹی کو  
میں آمادہ کر سکتا ہوں۔ جواب دیجیے۔ فقط حسرت موہانی۔

(۲)

از دفتر سودیشی اسٹور علی گڑھ۔ ۱۱ مارچ ۱۹۲۰ء بنام مولوی سلامت اللہ  
مخدومی السلام و علیکم۔ میرا ارادہ ہے کہ کل یہاں سے بغرض دورہ متعلقہ تجاویز جلسہ  
خلافت مورخہ ۱۹ مارچ کو ۷ بجے دن کی گاڑی سے روانہ ہو کر ۳ بجے سہ پہر لکھنؤ  
پہنچوں گا۔ امین آباد میں سید جالب کے یہاں اسباب رکھ کر عصر کے وقت حاضر



ہو جاؤں گا۔ جناب مولانا عبدالباری صاحب قید کی خدمت میں یہ اطلاع پہنچا دیجئے گا۔ اگر اس وقت شیخ مشیر حسین قدوائی بھی موجود ہوں تو اور بھی اچھا۔

فقط حسرت مولائی

۸ جون ۱۹۲۰ء کو کراچی میں خلافت کمیٹی کا ایک تاریخی اجلاس منعقد ہوا۔ جس میں مولانا محمد علی نے ایک قرارداد کے ذریعہ فوج میں ملازم مسلمانوں سے اپیل کی کہ وہ اپنے عہدوں اور ملازمتوں سے استعفیٰ دے دیں اور فوج کا بائیکاٹ کریں۔ مولانا حسین احمد مدنی، پیر غلام مجتہد سرہندی اور مولانا خٹا را احمد کانپوری نے بھی قرارداد کی حمایت میں تقریریں کیں۔ اگست ۱۹۲۱ء میں مولیوں نے مالا بار میں زبردست تحریک چلائی اور ۲۶ ستمبر ۱۹۲۱ء میں کراچی مشہور مقدمہ بغاوت خالق دینا ہال میں شروع ہوا اور مولانا محمد علی، مولانا حسین احمد مدنی اور دوسرے ۴ اکابر اور علماء کو ۲۱۳ سال قید سخت کی سزا دی گئی۔ سزا کا ہونا تھا کہ سارے ملک میں ہنگامی حالات پیدا ہو گئے اور کراچی کی خلافت کانفرنس کی قرارداد جس کی بنیاد پر مذکورہ اکابرین ملت کے خلاف مقدمہ چلا تھا۔ جگہ جگہ جیلوں میں دہرائی گئی اور جب پرنس آف ویلز انڈیا آئے تو ان کا مکمل بائیکاٹ کیا گیا۔ اس کے بعد جب دسمبر میں کانگریس کا سالانہ اجلاس احمد آباد میں منعقد ہوا تو مولانا نے جب آزادی کا مل کی تحریک پیش کی تو یہ تحریک مسٹر گاندھی کی مخالفت کی وجہ سے منظور نہیں کی جا سکی (اس کی تفصیل اپنے مقام پر بیان کی جا چکی ہے) لیکن مولانا کو مولانا محمد علی اور دوسرے احباب کی مسلسل قید کا بڑا قلق تھا اس لیے انھوں نے ایک خط میں جو مولانا عبدالباری فرنگی محلی کے نام ہے اس سلسلہ میں ایک تجویز ان کی خدمت میں پیش کی خط ملاحظہ فرمائیے۔

بنام مولانا عبدالباری فرنگی محلی

مخدومی: میری رائے میں محمد علی، شوکت علی صاحبان کے متعلق دیرانے کے پاس ایک ڈیپوٹیشن جانا چاہیے اور ڈیپوٹیشن روانہ کرنے کی تحریک اورتا مہید کے لیے جا بجا جلسے ہونے چاہئیں اور ان جلسوں کی کارروائی بذریعہ تار اخبارات میں شائع ہونے چاہیے۔ اس طرح ڈیپوٹیشن کے جانے تک تمام طور پر ملک



میں اس کا بچہ چار ہے گا۔ فقیر حسرت موہانی۔

مولانا کو کانگریس کے اجلاس عام میں پوری کامیابی تو نہ ہو سکی لیکن خلافت کی پیش کی بجائے کمیٹی نے مولانا کی قرارداد منظور کرنی مگر حکیم اجمل خان نے جو اجلاس عام کے صدر تھے، اسے اس بنا پر اجلاس عام میں پیش کرنے کی اجازت نہیں دی کہ اس سے غلط فہمیاں پیدا ہوں گی۔ حکیم اجمل خان کے اس رویہ پر اخبارات میں کافی لے دے ہوئی۔ مولانا کی ان سرگرمیوں کا یوں تو خاطر خواہ نتیجہ نہیں نکلا لیکن اس کا یہ فائدہ ضرور ہوا کہ ترک موالات کے سلسلہ میں مسٹر گاندھی کو اپنا رویہ سخت کرنا پڑا اور انھوں نے یکم فروری ۱۹۲۲ء کو ویرائے سے سوراج کا مطالبہ کیا اور کہا کہ یہ مطالبہ فوراً مان لیا جائے۔ جب میعاد گزر گئی تو ۶ فروری کو ویرائے نے ایک بیان کے ذریعے اس مطالبہ کو رد کر دیا۔ مسٹر گاندھی نے دوسرے روز پھر ویرائے کو مخاطب کیا مگر اسی روز اخبارات میں چوراپوری کے واقعات کی تفصیل چھپی جس میں بتایا گیا تھا کہ اس قصبہ میں جو یو۔ پی کے ضلع گورکھپور میں ہے، پولیس نے ترک موالات کے سلسلہ میں جوئے والے ایک جلسہ پر حملہ کیا جس سے مشتعل ہو کر مجمع نے گاؤں کے ایک تھانے کو نذر آتش کر دیا۔ مسٹر گاندھی نے جو تحریک ترک موالات میں مسلمانوں کے غلبہ سے خائف تھے اس واقعہ کو آڑ بنا کر کانگریس کے صدر حکیم اجمل خان اور جنرل سیکرٹری ڈاکٹر انصاری سے مشورہ کیے بغیر تحریک ترک موالات کو واپس لے لیا اور اسی طرح برصغیر میں آزادی کی متحدہ کوشش کو ناکام بنا کر آزادی کے سنہری موقع کو گنوا دیا۔ ترک موالات کی تحریک کا لازمی طور پر خلافت تحریک پر بھی اثر پڑا اور مسلمانوں میں جو آزادی کی تحریک میں پیش پیش تھے، مایوسی پھیل گئی اور پھر نومبر ۱۹۲۲ء میں خود ترکی نے جو خلافت کا مرکز اور محور تھا پسے تو خلافت اور سلطنت کو الگ کیا اور بعد میں ۱۹۲۳ء میں خلیفہ کو جلا وطن کر کے ترکی سے ہمیشہ کے لیے خلافت کو ختم کر دیا۔ خلافت کمیٹی نے یوں تو اپنے اجلاس کیا رہا رہا میں جو دسمبر ۱۹۲۲ء میں منعقد ہوا تھا سلطان عبدالحمید کو خلیفہ تسلیم کرنے کی تائید کی مگر جب خود ترکی میں خلافت کے خلاف فیصلے ہوئے تو کیا کیا جاسکتا تھا یا دھر تو یہ ہو رہا تھا، ادھر مولانا نے جو پیشین گوئی کی تھی وہ صحیح ثابت ہونا شروع ہوئی



اور ہندوستان کا مشائی ہندو مسلم اتحاد ختم ہونے لگا اور حبیب مولانا محمد علی اگست ۱۹۲۳ء میں جیل سے باہر آئے تو سارے ملک میں فرقہ وارانہ کشیدگی اور فسادات کا پھڑکنا تھا۔ انھوں نے کوکانڈہ کانگریس کے صدر کی حیثیت سے دسمبر ۱۹۲۳ء میں ہندو مسلم اتحاد پر زور دیا لیکن یہ آواز بھی صدا بہ صحرا ثابت ہوئی اور مسٹر گاندھی کی فرقہ واریت نے اتحاد ہند کی نیک خواہشات کو ہمیشہ کے لیے دفن کر دیا۔ یوں تو خلافت کمیٹی نے اس کے بعد بھی کچھ عرصہ تک اپنا وجود قائم رکھا لیکن مسٹر گاندھی کی غدارئی سے اس کی نمائندہ حیثیت ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئی۔ بہر حال اس تحریک کا یہ فائدہ ضرور ہوا کہ مسلمانوں کو جنگ آزادی میں شرکت کی سعادت اور قربیت ضرور حاصل ہو گئی اور یہ تربیت ہی تحریک پاکستان کی کامیابی کا زینہ ثابت ہوئی۔

## حج کا مسئلہ

ادھر یہ حالات تھے، ادھر ۱۹۲۶ء میں سلطان ابن سعود نے حجاز پر حملہ کر کے اسے فتح کر لیا اور اپنے عقائد میں شدت کے باعث بزرگان اہل بیت اور دوسرے ارباب قوم کے مزارات منہدم کرادیے جس سے سارے ملک میں آگ لگ گئی۔ چنانچہ مولانا عبدالباقی خرمی علی کی زیر قیادت ایک انجمن خدام الحرمین قائم کی گئی۔ مولانا بھی اپنے مرشد زادے کے ساتھ اس انجمن کے رکن رہے لیکن مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی ابتدا میں اپنے سرور مشد کے ساتھ نہیں تھے بلکہ انھوں نے خلافت کمیٹی کی جانب سے سلطان ابن سعود کو فتح مدینہ پر مبارک باد کا تا بھی روانہ کیا تھا لیکن جب سلطان ابن سعود نے اپنے آپ کو ملک الحجاز و نجد قرار دیا تو مولانا محمد علی کو بہت مایوسی ہوئی۔ پھر انھوں نے ۱۹۲۶ء میں خلافت کمیٹی کے اجلاس میں سلطان ابن سعود کی جانب کردہ موعر عالم اسلامی میں شرکت کے لیے ایک سہ رکنی وفد کی روانگی کی تجویز منظور کرائی اور اس کانفرنس میں سید سلیمان ندوی اور جناب شعیب قریشی کے ہمراہ رہ کر مسلمانان ہند کے جذبات کی ترجمانی کی اور پھر سلطان ابن سعود سے ملے مگر دونوں صورتوں میں انھیں سلطان ابن سعود کو اپنا نقطہ نگاہ منوانے میں کامیابی نہیں ہوئی، اس لیے جب انجمن خدام الحرمین کے زیر اہتمام لکھنؤ میں



آل انڈیا جہاز کانفرنس منعقد ہوئی تو وہ بھی اس میں شریک ہوئے۔ ان کے علاوہ دوسرے زعمائے ملت بھی جن میں سید سلیمان ندوی کا نام بھی شامل ہے، اس کانفرنس میں شریک تھے۔ مولانا اس کانفرنس کے صدر تھے اور ان کا درجہ فریل خطبہ صدارت اس کانفرنس کی اہمیت کی نشان دہی کرتا ہے۔

مولانا فرماتے ہیں کہ "آج کے اجتماع کا خاص مقصد اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ ابن سعود اور ابن نجد کے ہاتھوں سرزمین حجاز میں مقابر اور مساجد اور بلقصد بے حرمتی اور جو ناشائستہ حرکات اس وقت تک سرزد ہو چکی ہیں، ان کے نسبت ہم اپنی بے زاری کا ایک قطعی اور آخری اعلان کریں اور چونکہ نجدیوں کی وحشت اور بربریت کے محرک ان کے مذہبی عقائد ہیں جن پر وہ سختی کے ساتھ قائم ہیں اور رہیں گے اور جن کے وثوق پر وہ تحریبِ حرم کو بہ کمال بے باکی تطہیرِ حرم کے نام سے موسوم کرتے ہیں اس لیے آئندہ کے لیے بھی ان سے کسی بہتر طرزِ عمل کی توقع درکھتے ہوئے صاف صاف کہہ دیں کہ مقاماتِ مقدسہ پر ان کی حکومت یا اقتدار کو ہم کسی حیثیت سے اور کسی حالت میں ہم منظور یا گوارہ نہیں کر سکتے۔"

مولانا محمد جعفر پھلواڑی نے جو اس کانفرنس میں شریک تھے مولانا محمد علی کی شرکت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ "مولانا محمد علی اپنے بدلے ہوئے تصورات کے ساتھ شریک اجلاس تھے۔ یہ حجاز سے لوٹ کر آئے تھے، اپنی آنکھوں سے سب کچھ دیکھ آئے تھے اور ابن سعود کو ان کے منہ پر جلی کٹی سنا آئے تھے، حجاز کانفرنس میں انھوں نے سب کچھ یا بہت کچھ بیان کر دیا جو وہ اپنی آنکھوں سے حجاز میں دیکھ آئے تھے۔ کھدی ہوئی قبریں اور شکستہ مقبروں کے ساتھ انھوں نے ابن سعود کی سیاسی غلطیاں بھی بیان کیں۔ مولانا محمد علی کی شرکت سے مرید و مرشد کے درمیان کی غلط فہمی دور ہو چکی تھی اور حجاز کے مسئلہ پر انجمن خدام الحرمین اور خلافت کانفرنس کے اختلافات اسی کانفرنس میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دور ہو گئے۔"

### مولانا عبد الباقی

اس سلسلہ میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ مولانا محمد علی اور مولانا شوکت کو بعض لوگوں



نے یہ باور کرایا تھا کہ ان کے مرشد جناب مولانا عبدالباری فرنگی محلی مشہور حجاز میں مولانا حسرت موہانی اور شیخ مشیر حسین قندلانی کی دلہنے سے متاثر ہو کر علی برادران کی مخالفت کر رہے ہیں۔ سید سلیمان ندوی نے بھی اس تاثر کی تائید کی ہے لیکن مولانا نے حضرت مولانا کے حالات زندگی تحریر کرتے وقت اس تاثر کی واضح طور پر تردید کر دی۔ مولانا کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”بعض افراد آپ کی وفات کے بعد کچھ رہے ہیں کہ آپ کی یہ خاص کمزوری تھی کہ بعض غلط مشورہ دینے والوں پر آپ نے بہت زیادہ اعتماد کر لیا تھا اور اپنی ذاتی عقل و بصیرت کو ان کے تاثرات سے مغلوب کر لیا تھا، حالانکہ حقیقت حال جس کا راقم کو ذاتی اور تحقیقی علم ہے جس کا آپ کے بعد ظاہر کر دینے میں مضائقہ نہیں معلوم ہوتا، یہ ہے کہ اکثر مذہبی اور نیم مذہبی معاملات میں آپ کی رائے ہمیشہ اشارہ ہائے باطن کے تابع رہا کرتی تھی، جس وقت جس قسم کا غریب نفس اختیار کرنے کی ضرورت ہوتی کہ اس پر بلا تکلف کاربند ہو جاتے، اس میں خود راہی یا دوسروں کے مشوروں سے متاثر ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔“

### جج ٹیکس کی مخالفت

سلطان ابن سعود کی حکومت نے اصلاحات و تطہیر کے نام پر جو قوانین مرتب کیے تھے ان میں عابیوں پر ٹیکس بھی شامل تھا لیکن مولانا جیسے اصول پرست سے اس بات کی کیسے توقع قائم کی جاسکتی تھی کہ وہ اس غلط قسم کے ٹیکس کو برداشت کر لیتا۔ چنانچہ جب آپسچ برگئے تو انہوں نے یہ سعودی ٹیکس دینے سے انکار کر دیا اور وہاں کی حکومت کو ان کے سامنے جھکنا پڑا اور یہ ٹیکس ان سے اور ان کے اہل و عیال سے نہیں لیا گیا۔ مولانا کی صاحبزادی نعیم بیگم نے لکھا ہے کہ ”جب وہ حج کی ادائیگی کے لیے ۱۹۳۲ء میں حجاز جانے گئے تو یہ بات والدہ مرحومہ کو یاد آئی کہ مولانا نے جب از کانفرنس میں ابن سعود کی مخالفت کی تھی اور اس بنا پر انہیں مقتضائے بشریت کچھ پریشانی بھی ہوئی لیکن مولانا پر اس کا ذرہ برابر بھی اثر نہیں ہوا۔ چنانچہ حج ادا کرنے پر جب انہیں بتایا گیا کہ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کا کرایہ بس ۶ گنی ہے اور ۴ گنی حج



ٹیکس ہے تو مولانا نے بس کا کرایہ تو ادا کر دیا لیکن حج ٹیکس کی رقم ادا کرنے سے انکار کر دیا اس پر بس والے نے انھیں ساتھ لے جانے سے انکار کر دیا کیوں کہ ٹیکس کی وصول کی ذمہ داری بس والوں پر تھی۔ جب بات بڑھی تو معاملہ حاکم ہنگ پینچا مگر مولانا چونکہ اپنے ارادے میں محکم تھے اس لیے حج ٹیکس کی ادائیگی پر کسی طرح رضامند نہیں ہوئے۔ آخر کار حکومت کو مولانا کی بات ماننی پڑی اور وہ ٹیکس کی رقم ادا کیے بغیر مدینہ منورہ روانہ ہونے میں کامیاب ہو گئے۔

مولانا عبدالیاری فرنگی مٹلی اور مولانا حسرت موہانی کی کوششوں سے اس زمانہ میں جمعیتہ العلماء کا بنور کا قیام عمل میں آیا کیوں کہ مولانا عبدالیاری جمعیتہ العلماء نے ہند کی کارگزاریوں سے مشغول نہیں تھے۔ اس جمعیتہ کا اجلاس امر وہم میں منعقد ہوا اور یہ ادارہ آگے چل کر مسلم کانفرنس کے قیام کا باعث ہوا۔ تفصیلات آگے لکھیں گی۔ مولانا نے اس زمانہ میں روزنامہ مستقل جاری کیا لیکن یہ اخبار زیادہ عرصہ تک جاری نہیں رہ سکا، البتہ ان کا رسالہ اردوئے معلیٰ کسی نہ کسی طرح جاری رہا۔

## سامن کمیشن

۱۹۲۹ء میں حکومت برطانیہ کے ایما پر ایک کمیشن جس کے سربراہ سر جان سامن تھا اصلاحات کے بارے میں ہندوستانیوں کا نقطہ نگاہ جاننے کے لیے ہندوستان ہوا۔ مسٹر گاندھی کی قیادت میں اس کے بائیکاٹ کا فیصلہ کیا مگر مولانا جو مسٹر گاندھی کی عیارانہ چالوں سے اچھی طرح واقف ہو چکے تھے، اس بات کے حق میں نہیں تھے کہ سامن کمیشن کا بائیکاٹ کیا جائے لیکن جمہور اسلام کی رائے جیسا کہ دوسرے معاملات میں تحریر کیا جا چکا ہے اس مسئلہ میں بھی مولانا کی رائے کے مطابق نہیں تھی اس لیے مسلمانوں کی جانب سے کسی نے سامن کمیشن کے بارے میں مولانا کی حمایت نہیں کی، یہاں تک کہ شیعہ لیگ نے بھی مسلمانوں سے اتفاق نہیں کیا لیکن مولانا اپنے رائے پر قائم رہے اور انھوں نے سامن کمیشن کے سامنے تفصیل سے اپنے خیالات پیش کیے۔ گاندھی جی نے جو سامن کمیشن کو اپنے مقاصد میں خارج پائے تھے۔ سارے ملک کا دورہ کیا اور لوگوں سے ایپل کی کہ وہ سامن کا بائیکاٹ کریں۔ اس ملک گیر



دورہ کے سلسلے میں جب وہ کا پتہ پچھتے تو ایک گروہ نے مولانا کی قیادت میں بھانے  
سامن کیشن گو بیگ کے گاندھی گو بیگ کانفرہ بلند کیا۔ اس جوانی منہ ہرے کے دوران  
ایک وقت ایسا بھی آیا جب کانگریسی رضا کاروں نے مولانا کو چاروں طرف سے گھیر  
لیا اور ان کے ساتھی ڈر کے مارے ان کا ساتھ چھوڑ گئے مگر مولانا جو انکو بڑا سراج  
کے سامنے سپر انداز نہ جوتے، ان کانگریسی رضا کاروں سے کیا ڈرتے، وہ تنہا  
کانگریسیوں کے زرخے میں گاندھی گو بیگ کانفرہ لگاتے رہے۔

### یونٹی کا نفرنس

ایک طرف سامن کیشن کے بائیکاٹ اور عدم بائیکاٹ کا سلسلہ چل رہا تھا تو  
تو دوسری طرف پھر سے ہندو مسلم اتحاد کی کوششیں جاری تھیں، اس موقع پر  
جو جماعتیں سرگرم تھیں ان میں کانگریس، مسلم لیگ، جمعیتہ العلماء اور خلافت کمیٹی  
خاص طور پر قابل ذکر ہیں، ان کوششوں کا آغاز کانگریس کے اجلاس گوہاٹی سے ہوا  
جو دسمبر ۱۹۲۶ میں ہوا تھا۔ اس اجلاس کے بعد کانگریس کی مجلس عاملہ نے ہندو مسلم  
زمنہ کے اتحاد کے مسئلہ پر بات چیت کی جس کا یہ نتیجہ نکلا کہ مرکزی اسمبلی کے اجلاس  
کے موقع پر مسلمان قائدین کا ایک جلسہ ۲۵ مارچ ۱۹۲۷ء کو دلی میں منعقد ہوا۔  
جس میں قائد اعظم کے مشہور چودہ نکات کی منظوری دی گئی۔ اس کے بعد ۱۲ فروری  
۱۹۲۸ء کو دلی میں آل پارٹیز کانفرنس منعقد ہوئی جس میں ہندو مسلم مسئلہ پر غور  
کرتے کے لیے پنڈت موتی لال نہرو کی سرکردگی میں ایک کمیٹی قائم کی جس نے ۲۸ اگست  
کو ضروریات پیش کی (اس کا تفصیلی ذکر مسلم لیگ کے ضمن میں آئے گا)

### مسلم کانفرنس

اس زمانہ میں مسلم لیگ دو حلقوں میں بٹ چکی تھی اور اس حیثیت سے اس کی  
نمائندہ حیثیت متاثر ہوئی تھی۔ اس لیے مسلمانان ہند نے مسلم کانفرنس کے نام سے  
ایک اور ادارہ تشکیل دیا جسے مولانا کی حمایت بھی حاصل تھی۔ یہ ادارہ ۳۱ دسمبر ۱۹۲۸ء  
کو معرض وجود میں آیا اور اس کے ایک نمائندہ اجتماع میں یوگم فروری ۱۹۲۹ء کو دہلی میں



ہندوستانی نس سر آغا خان کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ مسلم کانفرنس نے اہم قومی مسائل پر ایک اہم قرارداد منظور کی جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

”ہندوستان کی مرکزی حکومت وفاق ہو اور فاضل اختیارات مختلف ریاستوں اور صوبوں کو حاصل ہوں۔ اگر کسی جماعت کے تین چار ممبر کسی بل کی مخالفت کریں تو وہ قانون ساز جماعت کے سامنے پیش نہ ہو۔ مسلمانوں کا جداگانہ انتخاب اس وقت تک قائم رہے گا جب تک وہ چاہیں۔ مرکزی اور صوبائی کا بینہ میں انھیں مؤثر نمائندگی حاصل ہو۔ جن علاقوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہو وہاں ان کی موجودہ تعداد میں کمی نہ کی جائے۔ مرکزی اسمبلی میں مسلمان ارکان کی تعداد ایک تہائی ہو۔ صوبہ سندھ کو بلدیاتی سے الگ کر دیا جائے۔ صوبہ سرحد اور بلوچستان میں اصلاحات نافذ کی جائیں۔ سرکاری ملازمتوں میں مسلمان ارکان کی تعداد متناسب ہو۔ مسلمانوں کی تہذیب، زبان، تعلیم، مذہب، پرنسپل اوقات کی حفاظت ہو۔ سرکاری تعلیمی امداد میں انھیں متناسب حصہ ملے۔ ارکان میں کوئی تبدیلی بلا رضامندی جملہ ریاستوں اور صوبوں کے نہ کی جائے۔ یہ ادارہ دراصل تمام مسلم سیاسی جماعتوں کی ایک فیڈریشن کا درجہ رکھتا تھا۔“

### ۱۹۲۹ء کی اہمیت

اس سال کانگریسی مسلمانوں نے مسلم لیگ اور مسلم کانفرنس کے زور کو توڑنے کے لیے مسلم نیشنلسٹ پارٹی قائم کی اور مولانا آزاد نے اس کے پہلے اجلاس کی ہوالہ آباد میں منعقد ہوا تھا صدارت کی۔ اس سال لاہور میں مجلس احرار اسلام قائم ہوئی جس کے زیر اہتمام تحریک کشمیر میں صرف سیالکوٹ کے ۳۰ ہزار مسلمانوں نے ایکشن میں اپنے آپ کو گرفتاری کے لیے پیش کیا۔ مولانا عطاء اللہ بخاری، مولانا مظہر علی اظہر اور ماسٹر تاج الدین اس جماعت کے سرخیل تھے۔ اس کا پہلا جلسہ لاہور میں ۲۹ دسمبر ۱۹۲۹ء کو چوہدری فضل حق کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ خدائی خدمت گاروں کی تحریک نے بھی اسی سال جنم لیا۔ اسی سال آل انڈیا شیوہ پولٹیکل کانفرنس منعقد ہوئی جس کا پہلا جلسہ ۱۹۳۰ء میں راجہ نواب علی کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ اسی سال مرکزی



اسمبلی نے ہبلک میٹھی ایکٹ منظور کیا جس کی لغت کسی نہ کسی شکل میں آج تک موجود ہے۔ اس سال بدیشی مال کے بائیکاٹ اور شراب بندی کی تحریکوں نے بھی فروغ پایا اور اسی سال ۳۱ اکتوبر کو لارڈ اردن نے ایک طویل اعلان کیا جس میں ہندوستان کے لیے درجہ نوآبادیات کا اعلان کیا گیا اور جب کانگریس کا وفد ۲۳ دسمبر کو ویرائے سے ملا تو لارڈ اردن نے تجویز پیش کی آزادی کے مسئلہ پر غور کرنے کے لیے لندن میں گول میز کانفرنس منعقد کی جائے جس میں تمام عائدین ہندو شرکت کریں لیکن کانگریس نے اس تجویز کو منظور نہیں کیا اور جب اس سال کے اواخر میں کانگریس کا سالانہ اجلاس لاہور میں پنڈت جواہر لال نہرو کی زیر صدارت منعقد ہوا تو اس اجلاس نے ۳۱ دسمبر کو نصب شدہ گزرنے کے بعد کامل آزادی کی قرارداد منظور کر لی۔ قرارداد مشرگانہ صحت سے پیش کی تھی اور اجلاس نے مشر سبھا ش چندر بوس کی ترمیمیں رد کرنے کے بعد اصل قرارداد کو منظور کر لیا۔

### کانگریس کی قرارداد آزادی

مشرگانہ صحت سے پیش کردہ اور کانگریس کی . . . منظور کردہ قرارداد آزادی کا متن درج ذیل ہے: یہ کانگریس درجہ نوآبادیات سے متعلق ۳۱ اکتوبر کے ویرائے کے اعلان پر اس بیان کے سلسلہ میں تجویز پائی لیڈروں اور کانگریس کے ارکان کی جانب سے شائع ہوا تھا اور کانگریسی مجلس عاملہ کی قرارداد کی تائید کرتا ہے اور سوراہیہ کی قومی تحریک کے تصفیہ کے متعلق ویرائے (لارڈ اردن) کی کوششوں کا اعتراف کرتا ہے لیکن اس وقت سے جو کچھ وقوع میں آیا اسے نیز مہاتما گاندھی پنڈت موتی لال نہرو اور دیگر لیڈروں اور ویرائے کی ملاقات کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس کانگریس کی رائے ہے کہ موجودہ حالات میں کانگریس کے نمائندگان کی مجوزہ گول میز کانفرنس میں شرکت سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا اس لیے یہ کانگریس اس ریزولوشن کی روشنی میں جو گزشتہ سال کلکتہ کے اجلاس میں پاس کیا گیا تھا اعلان کرتی ہے کہ کانگریس کے آئین کے آرٹیکل نمبر ۱ میں لفظ سوراہیہ کے معنی مکمل آزادی کے ہوں گے۔ یہ کانگریس مزید اعلان کرتی ہے کہ نہرو رپورٹ کی ساری اسکیم اب خارج از بحث ہو گئی ہے۔



اور امید کرتی ہے کہ اب تمام کانگریسی اپنی خاص توجہ ہندوستان کی آزادی پر صرف کریں گے۔ آزادی کی جدوجہد کی تنظیم کی جانب ابستدائی قدم کے طور پر اور کانگریس کی پالیسی کو سختی الامکان عقیدہ کی تبدیلی کے مطابق بنانے کے لیے یہ کانگریس مرکزی اور صوبہ جاتی مجلس قانون ساز اور حکومت کی قائم کردہ تمام کمیٹیوں کے بائیکاٹ کا اعلان کرتی ہے اور کانگریسیوں نیز دیگر اصحاب سے جو قومی تحریک میں حصہ لے رہے ہیں مطالبہ کرتی ہے کہ وہ آئندہ انتخاب میں بلا واسطہ یا بلا واسطہ طور پر شریک ہونے سے گریز کریں۔ یہ کانگریس مجلس قانون ساز اور سرکاری کمیٹیوں کے تمام کانگریسی ممبران کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ اپنی نشستوں سے استعفیائے دیں۔ یہ کانگریس قوم سے اپیل کرتی ہے کہ کانگریس کے تعمیری پروگرام پر زور کے ساتھ عمل کرے اور آئندہ کانگریسی کمیٹی کو اختیار دیتی ہے کہ وہ جب کبھی مناسب سمجھے مخصوص رقبہ جات میں یا دیگر طریق پر اور ایسی شرائط کے تحت جنہیں وہ ضروری سمجھے نافرمانی کے پروگرام پر تیس میں ٹیکسوں کی عدم ادائیگی بھی شامل ہے شروع کر دے۔

### مولانا کا تبصرہ

مولانا نے جو کانگریس کے اس اجلاس میں ایک مبصر کی حیثیت سے شریک تھے اس قرار داد پر جو تبصرہ کیا وہ درج ذیل ہے۔

”خوابی بیدار کے بعد آخر کار خود مہاتما گاندھی کی جانب سے آزادی کا مل کی تجویز لاہور کانگریس میں پیش ہو کر پاس ہو گئی مگر تعجب ہے کہ ایسی اجم قرار داد کے منظور ہونے پر نہ حکومت کی جانب سے کسی اندیشہ و اضطراب کا اظہار ہوا ہے نہ جمہور کی طرف سے کسی قسم کے جوش و خروش یا عزم بالجزم کا اعلان۔ ہمارے نزدیک اس کے دو سبب ہیں۔ اول یہ کہ یہ اعلان آزادی اتنی دیر اور اتنے لیٹ و لعل کے بعد کیا گیا کہ اس کے متعلق عوام کا جوش و خروش مسلسل ناکامیوں کے باعث پہلے ہی سرد ہو چکا تھا۔ دوم یہ کہ اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لیے جو تدبیریں سوچنی گئی ہیں وہ سر نہایت ناقص اور ناقابل عمل ہیں۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ جب عدم تعاون کے پورے پروگرام پر عمل کر کے جس میں عدالتوں اور اسکولوں کا بائیکاٹ بھی شامل



تھا ہندوؤں اور مسلمانوں کی متحدہ کوششوں ۱۹۲۱ء اور ۱۹۲۲ء میں آزادی ناقص بھی حاصل نہ کر سکیں تو صرف کونسلوں کے بائیکاٹ اور کھدر پوشی کے ذریعہ آزادی کامل کے حصول کے لیے کیسے توقع کی جاسکتی ہے، وہ بھی ایسے حالات ہیں کہ من حیث القوم مسلمان کانگریس سے علیحدہ ہیں اور ہندوؤں کا ایک گروہ بھی اس سے عملی طور پر جدا ہو گیا ہے اور ایک نئی پارٹی اور ایک نیا پروگرام بنا چکا ہے۔ ان خیالات کے اظہار کے بعد مولانا لکھتے ہیں دو بعد کے واقعات حسب دستور سابق ان کے ان خیالات کی تائید کرتے ہیں کہ بعض لوگ تو ہمتا گاندھی سے یہاں تک بدگمان ہیں کہ ان کے نزدیک کانگریس کی ان مختلف پارٹیوں کی کش مکش جنگ زرگری کے سوا اور کچھ نہیں ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندو کا معقول گروہ گول میز کانفرنس میں شریک ہو کر حسب سابق نہرو رپورٹ کے منوانے کے درپے رہے اور دوسرا گروہ اس کے بائیکاٹ کا دھونگ رچا کر فریق اول کی تقویت کا سامان ہم پہنچاتا رہے۔ لوگ یہی اس بدگمانی میں حق بجانب ہوں نہ ہوں، اتنا تو ہم کو بھی شبہ ہوتا ہے کہ آزادی کامل کے ایک سمجھت ترین دشمن کا اس درجہ آسانی کے ساتھ دفعتاً اس کی حمایت پر آمادہ ہو جانا خالی از علت نہیں ہے۔

جرے اصرارِ معتدل میں تھاں ہے میری بالوہی  
ترے اقرارِ آساں سے ترا اتکار پیدا ہے

### پنڈت نہرو کا خطبہ صدارت

کانگریس کے اس اجلاس میں پنڈت جواہر لال نہرو نے جو خطبہ صدارت پیش کیا اس میں انھوں نے اپنے سوشلسٹ ہونے کا اعلان کیا۔ مولانا نے اس سلسلہ میں جو تبصرہ کیا وہ کتنا صحیح ہے، لکھتے ہیں کہ پنڈت جواہر لال نہرو ہندوؤں کے مسلم لیڈر ہیں۔ انھوں نے اپنے ایڈریس میں اپنے سوشلسٹ ہونے کا اعلان کیا۔ حلال کہ گاندھی ازم سوشلزم کی ضد ہے۔ غالباً جس طرح انگلستان کے جرے امراء کے لڑکے سوشلسٹ ہونے کا اعلان کرتے ہیں، اس طرح پنڈت نہرو نے بھی اعلان کیا ہے۔ اگر پنڈت نہرو صحیح معنوں میں سوشلسٹ ہوتے تو جس وقت آپ کو



گورنمنٹ آف انڈیا نے روس کی سیر اور لیگ مخالف شہنشاہیت میں شمولیت کا یا پھر  
 دیا تھا تو وہاں سے یہ عافیت تمام واپس آکر حکومت کے خلاف لفظی جنگ کے سپہ سالار  
 نہ بننے بلکہ آپ کی جگہ تو ہندوستان سے باہر ہوتی یا جیل خانہ میں ہوتی۔ لاہور کانگریس  
 نے جس طرح گاندھی جی کی قیادت پر ہر تصدیق ثبت کی اور انھوں نے جس طرح  
 کانگریس کو اپنے حامیوں کا ادارہ بنایا اس سے نہ صرف مولانا کو شکایت تھی اور خیر  
 مولانا کی بات تو اور ہے خود سمجھ دار ہندو بھی کانگریس سے الگ ہونے لگے۔ مولانا نے  
 لاہور سے واپسی پر مسلمانوں کو کانگریس اور مسٹر گاندھی کی سازشوں سے یا خبر کرنے  
 کے لیے ایک جلسہ عام میں شرکت کی جس کا اعلان سید ذاکر علی سیکرٹری کانپور  
 خلافت کمیٹی نے کیا۔ اعلان میں بتایا گیا کہ مقامی خلافت کمیٹی کے زیر اہتمام ۱۹ جنوری  
 ۱۹۳۰ء اتوار کے دن ملک پارک میں ٹھیک دو بجے دن بعد نماز ظہر مسلمانان کانپور کا  
 ایک جلسہ عام ہو گا جس میں اجلاس کانگریس کی منظور کردہ تجاویز خصوصاً تحریک  
 آزادی اور گول میز کانفرنس کے انعقاد، ملک کے موجودہ سیاسی حالت جس میں ایک  
 قانون صغریٰ کی شادی کی ممانعت اور دو مراذیح گاو کی ممانعت کا پیش ہے اور مسلمانوں  
 کے سیاسی حقوق پر تفصیل کے ساتھ تبصرہ کیا جائے گا اور مسلمانوں کو بتایا جائے گا  
 کہ آئندہ ان کو کیا طریقہ عمل اختیار کرنا چاہیے۔ جناب مولانا حسرت موہانی جو لاہور  
 میں کانگریس اور خلافت کانفرنس کے حالات پیشیم خود دیکھ کر آئے ہیں تمام واقعات  
 بیان فرمائیں گے۔ جناب مولانا عبدالماجد قادری بدایونی، جناب مولانا مظہر الدین صاحب  
 مالک الامان کو جلسہ میں شرکت کی دعوت دی گئی ہے۔ اس کے بعد جب جلسہ ہوا تو  
 اس میں جو قرار دادیں منظور کی گئیں ان کی اشاعت اخبار میں اس طرح کی گئی: کانپور  
 ۱۹ جنوری آج تین بجے سے شام تک خوردنمل پارک میں جس کا بعد میں ملک  
 پارک نام قرار پایا، خلافت کمیٹی کا طلب کردہ مسلمانان کانپور کا ایک عظیم الشان جلسہ  
 جری کامیابی کے ساتھ ہوتا رہا جس میں خاص تقریر سید ذاکر علی سیکرٹری خلافت کمیٹی  
 کی ہوئی۔ آپ نے صاف صاف اعلان کر دیا کہ مسلمانوں کو خلافت کمیٹی میں شامل ہو  
 کر آل انڈیا نظام کے تحت اپنی مسلسل سیاسی بیداری کا بندوبست کرنا تصفیہ  
 حقوق کے بعد آزادی کامل کی جنگ میں برادران وطن کے دوش بدوش لڑنا اور



علیحدہ اپنے مقررہ سیاسی پروگرام پر عمل کرتا اور تحریک آزادی کا مل کی کسی حالت میں مخالفت نہیں کرتا چاہیے۔

### کانگریس ٹیوکر ٹیک پارٹی

لاہور کانگریس کے بعد جیسا کہ مولانا پہلے تحریر فرما چکے ہیں۔ کانگریس کا اعتدال پسند گروہ جس میں مسٹر سیٹھ مورتی، مسٹر سبھاش چندر بوس اور مسٹر مہینواس آئنگر قابل ذکر ہیں۔ مسٹر گاندھی سے اختلاف کے بعد کانگریس سے الگ ہو گیا اور اس نے ایک اور پارٹی کے قیام کا اعلان کیا۔ جس کا نام کانگریس ٹیوکر ٹیک پارٹی تجویز کیا گیا۔

### مولانا کے شبہات

مولانا بھی کانگریس کے فیصلے سے مطمئن نہیں تھے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ انہیں اس بات کا شبہ تھا کہ مسٹر گاندھی آزادی کا مل کے کسی طرح حامی بن گئے۔ اس کے ساتھ ساتھ انہیں اس بات کا بھی خطرہ تھا کہ جو لوگ گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے لندن جا رہے ہیں۔ کہیں وہ ایسا نہ کر آئیں جس سے آزادی کا مستقبل خطرہ میں پڑ جائے۔ چنانچہ انھوں نے اس صورت حال پر تبصرہ کرتے ہوئے حسب ذیل خیالات کا اظہار کیا: ایسی حالت میں ہم مدعیان آزادی کا مل کے لیے عمل کی طرف دو راہیں کھلی ہوئی ہیں۔ اول یہ کہ حسب صلاح بھائی پرمانند ہرقری اپنا اپنا معاملہ اور مطالبہ گول میز کانفرنس کے سامنے پیش کرے اور پھر انگریز جو فیصلہ کر دے اس کو لوگ بہ رضا و رغبت یا بہ جبر و اکراہ تسلیم کر لیں اور اس ساری کارروائی میں بیروان کانگریس کوئی حصہ نہ لیں۔ دوم یہ کہ ہم اپنی ساری قوتوں اور کوششوں کو حصول آزادی کا مل کے لیے محفوظ رکھتے ہوئے مقلدین ہندو سبھا اور مسلم کانفرنس کے درمیان مضاممت کی کوئی ایسی صورت پیدا کر دیں جس کے تحت وہ لوگ اپنی ہمت اور حیثیت کے مطابق جنگ آزادی کا مل کے عملی آغاز تک سیاست کے ایک ایسے پروگرام پر عمل کرتے رہیں جو آخر کار ہمارے مقصد آزادی کا مل کے منافی ثابت نہ ہو۔



برطانوی گورنر ہمارے لیے جنوری کی گول میز کانفرنس کے بائیکاٹ کے ساتھ ہی ساتھ لازم ہے کہ اس لندن کی کانفرنس سے قبل خود ہندوستان میں اقوام ہند کی ایک گول میز کانفرنس کے انعقاد کا ضرور بندوبست کریں جس میں موجود حکومت ہند ریاست ہائے ہند اور اقوام ہند کے درمیان باہمی حقوق و فرائض کا کوئی مناسب فیصلہ ہو جائے۔

### قائد اعظم کا بیان

قائد اعظم نے بھی اپنے ایک بیان میں جو ۲۰ جنوری ۱۹۳۰ء کو بیٹی سے جاری ہوا تھا، انڈین نیشنل کانگریس کی کارروائی کی مذمت کی اور کہا کہ یہ تشدد کی جانب لے جلائے گی نیز اس سے ملک کے بہترین مفاد کو نقصان پہنچے گا۔ قائد اعظم نے اپنے بیان میں آگے چل کر کہا کہ مسٹر گاندھی اور پنڈت نہرو نے ویرائے کے ساتھ گفت و شنید کو ختم کر کے اپنے اوپر ایک اہم ذمہ داری لی ہے انھوں نے فرمایا مسٹر گاندھی بہت کچھ سمجھتے ہیں لیکن پھر اسے بھول جاتے ہیں۔ بارہوی سے قدم واپس ہٹا کر جسے وہ خود ہی ہالیر پائی غلطی سے تعمیر کر چکے ہیں۔ اپنے آپ کو جو نقصان پہنچایا اس کے نتائج انھوں نے اب تک محسوس نہیں کیے۔

### اتحاد اور انجمنیت کے ادائیے

اسی زمانہ میں مولانا نے اپنے اخبار میں اتحاد چٹہ اور انجمنیت دلی کے ادائیے نقل کیے۔ اس میں انجمنیت کا ادارہ یہ چتر حصے سے تعلق رکھتا ہے۔ اس ادارہ کا عنوان ہے ”آزادی کامل کا اعلان“ انجمنیت نے لکھا ہے کہ ہماری رائے میں صرف نہرو رپورٹ کے مسٹر دکر وینے سے اس غلطی کی تلافی نہیں ہو سکتی جو نہرو رپورٹ کو منظور کر کے کی گئی۔ جب تک کانگریس نے فرقہ وارانہ مسائل میں ہندوؤں کے ساتھ کھلا کھلم جانبداری کا برتاؤ نہیں کیا تھا اس وقت اس کی پوزیشن کچھ اور تھی۔ اور اب جب کہ وہ ایک سال سے اپنے آپ کو ہندو ہما بھاک کے ساتھ مدغم کر چکی ہے۔ اس کی پوزیشن کچھ اور ہے۔ اب یہ کسی طرح ممکن نہیں کہ محض لفظی وعدوں سے کھویا ہوا



اعتبار دوبارہ بحال ہو جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ تصفیہ حقوق کا مسئلہ ہی کانگریسی لیڈروں کے لیے ایک امتحانی مسئلہ ہے۔ اگر انھوں نے آزادی کامل کے اعلان کے باوجود اقلیتوں کو اطمینان دلانے کی کوشش نہ کی تو تمام دنیا یہ سمجھنے پر مجبور ہو جائے گی کہ جو کچھ کیا جا رہا ہے وہ پورے خلوص اور اعتماد سے نہیں کیا جا رہا ہے۔ اس موضوع پر دلی کے ایک اور اخبار الامان نے بھی جو کچھ لکھا ہے وہ بھی بڑھنے سے تعلق رکھتا ہے۔

### الامان کا تبصرہ

الامان نے لکھا ہے کہ "۱۹۲۱ء کی طرح اس سال بھی کانگریس کے متعلق بہت کچھ پروپیگنڈہ کیا گیا تھا اور بہت سے دغاوی ہندوستان کی فضا میں گونج رہے تھے۔ یہاں تک کہ گاندھی جی اور نہرو جی نے بار بار یہ کہا تھا کہ اگر ہندوستان کو درجہ مستمرات عطا نہ کیا گیا تو ہندوستان ۳۱ دسمبر کو آزاد ہو جائے گا اور سول نافرمانی کا اعلان کیا جائے گا۔ دنیا اس قسم کے اعلانات کا یہ مطلب سمجھتی تھی کہ سول نافرمانی فوراً شروع کر دی جائے گی اور ایک متوازی حکومت قائم کر کے آزادی کا اعلان کر دیا جائے گا لیکن اس مکمل آزادی کے اعلان کی حقیقت صرف یہ نکلی کہ کانگریس کے کریڈٹ میں سوراخ کا جو مبہم لفظ تھا اس کی جگہ آزادی کا اندراج کر دیا گیا جس کے معنی یہ تھے کہ کانگریس کا نصب العین مکمل آزادی ہے۔ لیکن یہ مکمل آزادی کب اور کتنے عرصہ میں ملے گی اور حاصل کی جائے گی اس کا کچھ ذکر نہ کیا گیا۔ مسٹر سبھاش چندر بوس کی یہ تجویز کہ متوازی حکومت قائم کر کے سول نافرمانی شروع کر دی جائے، منظور کر لی جاتی تو یہ کہا جاسکتا تھا کہ کانگریس نے ایک قدم آگے بڑھایا ہے اور وہ اپنے نصب العین میں مسلمانوں سے ایک قدم آگے نکل گئی ہے لیکن اس نے اس تجویز کو مسترد کر دیا یہاں تک کہ جو لوگ ان خیالات کے حامی تھے ان کو کانگریس کی وزارت (مجلس عاملہ) تک میں نہیں لیا گیا۔ اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہندو حقیقی معنوں میں کامل آزادی نہیں چاہتے بلکہ زیر سایہ برطانیہ ہندو راج چاہتے ہیں۔ جس کا نقشہ انھوں نے نہرو رپورٹ کی صورت میں مرتب کیا تھا اور جو عارضی



طور پر اب کچھ عرصہ کے لیے ملتی ہوئی گئی ہے۔ مکمل آزادی کے اعلان کے ساتھ کانگریس نے گول میز کانفرنس کا مطالبہ بھی کیا ہے۔ ہمارے خیال میں یہ گاندھی اور نہرو صاحبان کی ایک چال ہے کیونکہ اگر یہ صاحبان گول میز کانفرنس میں شریک ہوتے تو اتنا فائدہ ہندو صاحبان کو نہ پہنچتا جتنا اب پہنچے گا، اس لیے کہ ڈاکٹر سیر، مسٹر سیری، نو اس شاستری وغیرہ لبرل فیڈریشن کے اور کیسکرو جیکر مرہٹہ پارٹی کے اور ڈاکٹر موہنجے اور مالوی ہندو مہاسبھا کے شامل ہوں گے اور ہندو قوم کی خوب وکالت کریں گے نیز حکومت کو دھمکی دیں گے کہ اگر ہمارے مطالبات منظور نہ کیے گئے تو ہم بھی گاندھی نہرو صاحبان کے ساتھ مل کر مکمل آزادی کا جھنڈا بلند کریں گے اور پھر گاندھی و نہرو مکمل آزادی کا پروپیگنڈہ کر کے مرعوب کرتے رہیں گے اور گاندھی و نہرو ملی جگت ہندوؤں کی تجاویز کے مطابق اصلاحات دینے کے لیے راضی ہو جائے گی تو مسٹر گاندھی اور نہرو بارودلی کی طرح پھر حکومت سے مل جائیں گے اور اپنی تحریک ملتی ہوئی کر دیں گے۔

### ہندو مسلم اختلافات کے خاتمہ کے لیے سہ لکائی تجویز

مولانا کانگریس کی ان چالوں کو اچھی طرح سمجھ گئے تھے۔ چنانچہ انھوں نے اپنے اخبار میں مذکورہ بالا اخباروں کے خیالات درج کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ان اخبارات کے مطالبے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جب تک بین المللی حقوق کا تصفیہ نہیں ہو جاتا اس وقت تک اعلان آزادی کا مل سے لوگوں کی بدگمانی دور نہیں ہوگی۔ اس کے بعد مولانا تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک ہندوستان میں مالویہ مارچ یا اپریل میں جواک پارٹیز کانفرنس منعقد کرنا چاہتے ہیں اور جس کے لیے انھوں نے دلی کو جو تجویز کیا ہے اس میں ارباب کانگریس و حریت کامل کو بھی کم از کم ثالث یا اخیر کی حیثیت سے ضرور شریک ہونا چاہیے ہیں اور کوشش کرنا چاہیے کہ متحدین کے لیے مندرجہ ذیل تجاویز سہ گانہ کے ذریعہ سے حکومت ہند، ریاست ہائے اور اقوام ہند کے درمیان مفاہمت کی صورت نکل آئے (۱) ہندوستان کا دستور اساسی فیڈرل یا ترکیبی قسم کا از سر نو ترتیب دیا جائے۔ (۲) فی الحال ڈومنین اسٹیٹس



کی بجائے صرف مکمل صوبہ بھارتی آزادی پر مخالفت کی بجائے ۱۳ اقلیتوں کو حسبِ گانہ انتخاب کا حق دیا جائے۔ مولانا نے مستقبل کی اشاعت مورخہ ۱۲ دسمبر ۱۹۴۷ء کو اس سے مطالبات کو نہایت تفصیل کے ساتھ پیش کیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان بالخصوص حریت پسند مسلمان بالخصوص ہندوستان کے مسلمان اس وقت تک تقسیم نہیں چاہتے تھے بلکہ ان کی تمام تر کوشش یہی تھی کہ ایسے حالات پیدا کیے جائیں جن میں وہ ہندوؤں کے ساتھ ساتھ عزت اور آزادی کے ساتھ رہ سکیں اور اپنی زندگی بسر کر سکیں لیکن مسٹر گاندھی کی قیادت اور ذہنیت نے آئندہ مسلمانوں کی تمام آرزوئیں اور امیدوں پر پانی پھیر دیا اور انہیں مجبور ہو کر جدا گانہ وطن کے تصور کو اپناتا پڑا۔ مولانا نے اس ضمن میں جو خیالات پیش کیے وہ کتنے مناسب اور موثر تھے اور اگر منصبِ قیادت انہیں اس وقت مان لیتی تو برصغیر ایک بہت بڑے خون خرابے سے بچ جاتا اور آج اس برصغیر کی تاریخ ہی کچھ اور ہوتی۔ مولانا نے اپنی سرنگاتی تجویز کے بارے میں پہلے نکتہ کی اس طرح وضاحت کی۔

”ہندوستانی کا دستور اساسی اس بنیادی اصول کے ہمیشہ نظر مرتب کیا جائے کہ ۱۱۔ برٹش انڈیا کے تمام صوبے (۲) برقی دیہاتیں (۱۱) چھوٹی ریاستوں کے گروپ۔ یہ سب اپنے اندرونی معاملات میں بالکل خود مختار اور آزاد رکھے جائیں۔ یہاں تک کہ صوبے اپنے گورنر خود مقرر کر سکیں اور فی الحال موجودہ دو سالہ ہند اپنی ریاستوں کے مورثی گورنر بن جائیں اور ہندوستان کی مرکزی حکومت زیادہ تر ان عناصر سے گانہ کے منتخب اور نامزد نمائندوں سے مرکب ہو اور انتخابی حکومت کے صرف وہ شعبے ان کے زیر اختیار ہوں جن کا تعلق تمام ملک ہند سے ہو اور جن کو مذکورہ بالا عناصر سے گانہ نے خود اس حکومت کے مرکز کے حوالہ کیا ہو۔ مثلاً فوج، ریل، تار، محاکمہ غیر سے صلح و جنگ وغیرہ۔ واضح ہو کہ جب تک ہر حکومت کا یہ اصول تسلیم نہ کیا جائے گا اس وقت تک دو سالہ ہند حکومت مشترکہ ہند کی شرکت اور اس کے بعض امور میں اس کی مابقی ہرگز قبول نہ کریں گے۔ علیٰ ہذا القیاس ایک دائمی اقلیت کی حیثیت سے مسلمان کو بھی کسی وحدانی قسم کی حکومت کے تسلیم کرنے میں قدرتی اور جائز طور پر تامل رہے گا۔“

(۲) جہاں تک دوسری شق کا تعلق ہے، مولانا فرماتے ہیں کہ فی الحال دو مسئلے پیش



کی بجائے صرف مکمل صوبہ جاتی آزادی پر توجہ کی جائے اور حکومت مرکزی میں ہندوستانی  
نمائندوں کے ساتھ ویسٹ رائٹ اور دیگر برطانوی نمائندوں کی بھی موجودگی تسلیم کی جائے اور  
نائب حکومت برطانیہ کی حیثیت سے گورنر جنرل ان کونسل کے مناسب سیاسی اقتدار  
کی جہاں تک ممکن ہو مخالفت نہ کی جائے بشرطیکہ وہ لوگ بھی صوبہ جاتی ہند کی مکمل  
خود مختاری پر دل سے رضا مند ہو جائیں۔ اس پختہ کارنامہ یہ ہوگا کہ انگریز چو ڈوینس  
امپلیٹس کے فدوی مطالبہ کو ماننے پر کسی طرح تیار معلوم نہیں ہوتے ان کی بات بھی  
رہ جائے گی اور طالبان حریت ہند کا بھی کم از کم نصف مقصد حل ہو جائے گا یعنی آئندہ  
کی فیڈرل ریپبلک کے اجزاء مرتب و مکمل ہو جائیں گے صرف ان کی ترکیب باقی رہ  
جائے گی جس کا وقت بھی رفتہ رفتہ اور کبھی نہ کبھی آجائے گا۔

اپنی تیسری سرنگاتی اسکیم کے تیسرے نکتہ کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا نے  
جداگانہ انتخاب کے اصول کی وضاحت کی۔ مولانا فرماتے ہیں کہ اقلیتوں کو جہاں کہیں  
وہ ہوں مثلاً مسلمانوں کے لیے حکومت مرکزی اور آسام میں، سکھوں کو پنجاب میں اور  
ہندوؤں کو سندھ میں نیابت مناسبہ کا حق دیا جائے علاوہ بریں جہاں کہیں جو اقلیت  
۱۵ فیصد سے بھی کم ہو، مثلاً مسلمانوں کو سی پٹی مدراس، بہار، ممبئی اور ریونی میں اور  
ہندوؤں کو صوبہ سرحد میں نیابت مناسبہ دی جائے۔ انتخاب جداگانہ کا موقع فراہم کیے  
جائے، کیوں کہ بہت چھوٹی اقلیتوں کا تحفظ نیابت مناسبہ سے بھی نہیں ہو سکتا۔  
اقلیتوں کے مذہبی اور شخصی قوانین و رسوم کا تحفظ دستور اساسی میں اسی تصریح کے ذریعہ  
کر دیا جائے کہ کسی صوبہ جاتی کونسل مرکزی اسمبلی بلکہ کسی انتخابی جماعت مثلاً میونسپل بورڈ  
ہر طرح کی بورڈ میں کوئی ایسا قانون پاس ہونا تو درکنار پیش بھی نہیں ہو سکے گا جو کسی فرقہ کے  
مذہبی اور شخصی قانون سے متصادم ہو آتا ہو اور جن سے شکوہ گزار فرقہ کے دو تہائی نمبران  
موجودہ اظہار اختلاف کرتے ہوں۔

اس اظہار خیال کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ ہماری اس اسکیم کا مطلب دوسرے  
اظہار میں یوں بھی بیان کیا جاسکتا ہے کہ کانگریس اپنی کوششوں کو حصول آزادی کامل  
کے لیے وقف کر دے یعنی مرکزی حکومت پر کامل اقتدار حاصل کرنے کے درپے  
رہے اور صوبہ جاتی کی مکمل آزادی معتد لین کے لیے چھوڑ دے تاکہ وہ لوگ بھی اپنی



ہمت اور بساط کے مطابق خدمت ملک بجالاتے رہیں۔ اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ ایک اور بات تشریح طلب رہ جاتی ہے کہ نیا بہت مناسب اور تعین نشست کے انتخاب مشترکہ میں کیا فرق ہے۔ واضح ہو کہ حلقہ ہائے انتخاب دونوں میں مشترک ہوتے ہیں۔ اور مختلف پارٹیوں کی نشستیں آبادی کے تناسب سے طریق نیا بہت مناسب میں خود بخود اور دوسرے طریق میں تصریح و قرارداد باہمی میں متعین ہو جاتی ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ اقلیتوں کے لیے جو جگہیں پہلے سے متعین کر دی جاتی ہیں، انتخاب مشترکہ کے ذریعہ ان پر وہی لوگ قابض ہو سکتے ہیں جن پر اقلیتوں کو کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ اس لیے ان کی حیثیت اقلیتوں کے نمائندہ ہونے کی بجائے عموماً اکثریت کے نامزد کردہ ممبروں کی ہی ہوتی ہے۔ ورنہ حالیکہ نیا بہت مناسب کے طریق پر عمل کرنے سے اقلیتوں کے نمائندے نسبت آبادی یعنی ووٹوں کی تعداد کے حساب سے منتخب ہوتے ہیں وہ زیادہ تر خود ان اقلیتوں کی منتخبہ رائے کی مدد سے منتخب ہوتے ہیں اور اس لیے ان کے معتد علیہ ہوا کرتے ہیں اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ نیا بہت مناسب کا طریقہ دوسرے طریقے یعنی انتخاب مشترکہ مع تعین نشست کے مقابلہ میں اقلیتوں کے لیے بہر حال قابل ترجیح ہے۔ اس لیے ہم اس کی سفارش کرتے ہیں اور ہمیں معلوم ہے کہ سکھوں اور ہندوؤں کو بھی یہی طریقہ منظور و مطلوب ہے۔

### مسلم کانفرنس کا رویہ

اس مسئلہ پر مسلم کانفرنس کا نظریہ بھی یہی تھا، لہذا مولانا اس خیالی ہم آہنگی پر اظہار پسندیدگی کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ آل انڈیا مسلم کانفرنس اور دیگر معتدل اسلامی جماعتوں کا بھی یہی خیال ہے اور ہم خوش ہیں کہ کم از کم اس باب میں ہماری اور معتدلیں اسلام کی رائے میں کوئی نمایاں فرق نہیں اور نہ ہو سکتا ہے مگر اس کو ہمارے اور ان کے اتفاق رائے اور اتحاد عمل کی آخری حد سمجھنا چاہیے آل انڈیا خلافت کانفرنس منعقدہ لاہور بھی جسکی صدارت نواب اسماعیل خاں نے فرمائی تھی، اس ضمن میں مولانا کی ہم نوا تھی۔



## مسلمانوں سے تحریک آزادی کی مخالفت نہ کرنے کی اپیل

مولانا نے چونکہ کانگریس کی مکمل آزادی والی قرارداد سے اختلاف کیا تھا اور اسی سلسلہ ان وجوہ کا ذکر کیا تھا جن کی بنا پر وہ کانگریس کی قرارداد کو موثر اور مناسب خیال نہ کرتے تھے تاہم وہ یہ نہیں چاہتے تھے کہ کانگریس حصول آزادی کے نام پر جو جدوجہد کر رہی تھی یا کرنے والی تھی اس میں مسلمان کسی قسم کی مخالفت کریں۔ اس بات کا اندازہ ان قراردادوں سے جو مسلمانان ہندو کے قبور کے جلسہ عام منعقدہ ۱۹ جنوری ۱۹۳۰ میں منظور ہوئیں۔

## گول میز کانفرنس کے بارے میں مولانا کا رویہ

مولانا کی رائے گول میز کانفرنس کے بارے میں بھی یہی تھی۔ ایک طرف وہ اس کی افادیت کے قائل نہیں تھے لیکن دوسری طرف وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ مسٹر گاندھی کی سازش کے مطابق جو غیر کانگریس ہندو قائدین کانفرنس میں شرکت کے لیے جا رہے ہیں انھیں اپنے ناپاک عزائم میں کامیابی ہو۔

## حالاتِ حاضرہ کا تجزیہ

ہم نے مذکورہ بالا سطور میں کانگریس سے متعلق مولانا کے خیالات پیش کیے تھے اور اس اور وہ نے آزادی کا مل کی جو تجویز منظور کی تھی اس پر مولانا کا ردِ عمل ظاہر کیا تھا۔ اب ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس زمانہ میں ملک کو جو سیاسی مسائل درپیش تھے اس کے بارے میں مولانا مسلمانان ہند کو کس قسم کی راہ نمائی دینا چاہتے تھے اس کا بھی تذکرہ ہو جائے۔ اس سلسلہ میں ہم مولانا کے حسبِ ذیل خیالات کو پیش کرتے ہیں، مولانا فرماتے ہیں کہ جہاں ہم اس بات کے قائل ہیں کہ جب تک اقوام ہند کے درمیان تصفیہ حقوق کا معاملہ باہمی رضامندی کے ساتھ طے نہیں ہوگا، اس وقت تک کانگریس کے اعلانِ آزادی کا مل کے بارے میں مسلمانوں کی غلط فہمی دور نہیں ہوگی، اس بارے میں ہماری یہ بھی رائے ہے کہ مسلمانوں کو کسی حالت میں بھی تحریک آزادی کا مل کی مخالفت



نہیں کرنی چاہیے اس لیے کہ بالفرض بحالت آزادی کامل ہندو کی اکثریت مسلمانوں  
 کی اقلیت کے ساتھ انصاف اور رواداری کا برتاؤ نہ بھی کرے تو اس کا نتیجہ اس سے  
 زیادہ اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ مسلمانوں کو صرف ہندو کی زیر دستی قبول کرنی پڑے۔ وہاں  
 حالانکہ آزادی ناقص یا ڈومینس اسٹیٹس میں مسلمانوں کے لیے حکومت غیر اور اکثریت  
 ہندو کی دوہری غلامی سے بچنے کی کوئی صورت ممکن معلوم نہیں ہوتی۔ مولانا کے اس  
 خیال سے اس اشتباہ کا پیدا ہونا لازمی ہے کہ پھر اگر یہ صورت حال ہے تو کانگریس کی  
 ہم نگی میں کس لیے احتراز ہے۔ مولانا اس کا جواب یوں دیتے ہیں کہ جب ہمارا عقیدہ  
 یہ ہے کہ تو پھر ہم سوداچی مسلمانوں کے ہم نوا بن کر کانگریس کی نیشنلسٹ مسلم پارٹی کی  
 کیوں تائید نہیں کرتے تو اس کا جواب بالکل صاف ہے کہ اگر غور سے دیکھا جائے  
 تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ ہمارے نزدیک قصور اور خامی کے اعتبار سے نیشنلسٹ مسلم پارٹی  
 اور مسلم کانفرنس والی معتدل پارٹی کے درمیان زیادہ فرق نہیں۔ مسلم کانفرنس والے  
 تصفیہ حقوق باہمی کے درپے ہیں لیکن آزادی کامل کے خلاف ہیں۔ اس کے برخلاف  
 مسلم نیشنلسٹ پارٹی والے آزادی کامل کے موافق مگر اسلامی حقوق کے تحفظ سے بالکل  
 بے پروا معلوم ہوتے ہیں۔ مولانا فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مسلمانوں کا صحیح مسلک  
 یہ ہونا چاہیے کہ جہاں آزادی کامل کی پوری اور دل سے تائید کریں وہاں مسلم حقوق  
 خصوصی کے تحفظ کو بھی کسی حالت میں نظر انداز نہ کریں۔ ان باتوں میں اگر کوتاہیوں  
 کو کوئی نقص نظر آتا ہے تو آئے۔ ہمارے نزدیک مسلمانوں کے لیے یہی مسلک برحق  
 ہے جو ان دونوں کے درمیان اور بین بین واقع ہے۔ یہ تھی مولانا کی رائے جو  
 مولانا نے تحریر، تقریر دونوں کے ذریعہ مسلمانوں پر ظاہر فرمائی۔ اب سوال یہ پیدا  
 ہوا کہ مسلک تو یہ ٹھیک ہے کہ کانگریس اور مسلم کانفرنس کے نظریات کے بین ہیں  
 راستہ اختیار کیا جائے لیکن اگر یہ صورت پیدا ہو جائے کہ کانگریس اپنی قرارداد  
 کی روشنی میں کوئی عملی اقدام کرے اور مسلمانوں کی جانب سے اس کی مخالفت  
 نہ ہونے کی بنا پر اس کو کامیابی ہو یا اس کی کامیابی کا امکان نظر آئے تو پھر  
 مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے تو مولانا نے اس سوال کا جواب بھی دیا ہے۔ فرماتے  
 ہیں کہ مسلمانوں کے لیے یہی دانش مندی ہے کہ وہ کانگریس کے کسی مظاہرے میں



خواہ وہ کتنا ہی اشتعال انگیز اور کتنا ہی کامیاب کیوں نہ نظر آئے کسی قسم کا حصہ نہیں لے رہا۔ اس لئے اس کے حوازی میں اسباب و علل بیان کرتے ہیں اور کانگریسی رہنماؤں خاص کر مسٹر گاندھی کی پر فریب چالوں کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "آزادی کا نصب العین نہ تو کانگریس کے لیے نیا ہے اور نہ مسلمانوں کے لیے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ مسلمانوں کے نصب العین میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اور وہ ہمیشہ اس پر قائم رہے اور ان کا قدم ایک دفعہ اس راہ پر جو اٹھا تھا اس سے پیچھے نہ ہٹا مگر ہمارے برادران وطن جن کے نزدیک سیاست میں دیانت داری گناہ ہے (مراد مسٹر گاندھی ہیں) اور جن کے نزدیک ہول کے رخ پر چلنا ہی دانش مندی ہے وہ ہمارے دیکھتے دیکھتے ساری دنیا کا چکر لگا کر جہاں سے چلے تھے وہیں پھر واپس آ گئے ہیں لیکن یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اس چکر میں انھوں نے بے کار وقت ضائع کیا بلکہ ان کا وہی مقولہ کہ سیاست میں دیانت داری کی کوئی وقعت نہیں، مطمح نظر رہا اور وہ پردہ وہ ملک کی اقلیتوں کو کمزور کر کے انھیں اکثریت کے رحم و کرم پر رکھنے کے لیے یہ دور دراز کا سفر اختیار کرنا پڑا اور جب کانگریس اس نتیجہ پر پہنچ گئی کہ قلیل المتعداد اقوام کی آواز بالکل پست ہو گئی ہے اور حکومت برطانیہ بالکل مرعوب ہو گئی ہے تو اس نے اپنے نصب العین کو ذرا اور بلند کر دیا اور سیاسی حقوق کے لیے سودے بازی شروع کر دی۔ بیسوں کا قاعدہ ہے کہ جب گاہک کا میلان چیز کی طرف دیکھتے ہیں تو فوراً اس کی قیمت سے بڑھ کر قیمت بتاتے ہیں کہ گاہک سودا کرتے کرتے اس کی اصل قیمت کی طرف آ جلتے گا لیکن ان کا مصلحتانہ انگریزوں سے تھا جو خود بھی سودے بازی کے قائل اور ماہر ہیں، لہذا اب سودے بازی کے امکانات نظر آ رہے ہیں۔ اب یہ امر یقینی ہے کہ جس کا یہ بھاری ہوگا، بازی لے جلتے گا۔" مولانا نے اس اظہار خیال کے بعد یہ پیش گوئی کی: "اب کانگریس پھر ہندوستانی عوام کو متحرک کرے گی۔ شاندار مظاہرے کرے گی اور طرح طرح کے ہنگاموں سے ملک میں پروپیگنڈہ کر کے اپنی عملی زندگی کا ثبوت ہم پہنچائے گی تاکہ ضرورتاً جو ملت اسلامیہ کی موت کے برابر ہے ملک میں رائج ہو جائے۔"

مولانا کے چل نکلتے ہیں کہ "گاندھی جی جانتے ہیں کہ کامل آزادی کے لیے فی الحال



دن درکار میں ہندو قوم کے لیے زیر سایہ برطانیہ کافی ہے۔ اور اس کے لیے ہندوؤں کے مطابق نہرو دستور اساسی کافی ہے جسے انگریز حکومت صرف اسی صورت میں منظور کر سکتی ہے کہ ہم اسے زیادہ سے زیادہ مرعوب کر سکیں۔ اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ اس وجہ سے حکومت میں یہ دھمکی دی گئی کہ اگر ۱۲ سب سے رات تک یہ دستور قبول نہ کیا گیا تو پھر اس سے ایک قدم آگے مکمل آزادی کا اعلان کر دیا جائے گا۔ مطلب یہ ہے کہ جو ہم مانگتے ہیں وہ دسے دو ور نہ ہم سختی سے مقابلہ کریں گے اور گاندھی جی نے جو اس پالیسی کے روح رواں ہیں سچا کر دکھایا چنانچہ جب ۱۴ ستمبر تک حکومت زیر سایہ برطانیہ نہ مل سکی تو انھوں نے سختی کے ساتھ مطالبہ کیا اور کہا کہ یہ نہیں دیتے ہو تو ہم اب آزادی کامل کی تیاریاں کرتے ہیں، اس سے ظاہر ہے نہرو دستور اساسی دفن نہیں بلکہ اس کا سختی کے ساتھ مطالبہ کیا گیا ہے ورنہ خیال تو ہے کہ کامل آزادی کا اعلان ہوتا ہے لیکن ملک کے سامنے کوئی پروگرام نہیں رکھا جاتا۔ اگر حقیقی معنوں میں یہ لوگ کامل آزادی کے خواہاں ہوتے تو اس کو زبان سے نکالنے سے قبل اس کے لیے پروگرام مرتب کرتے لیکن پروگرام مرتب نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ صرف ہندو دستور اساسی منوانے کی ایک اور دھمکی ہے۔

### نہرو رپورٹ کی تفصیلات

اس سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نہرو رپورٹ کی تفصیلات یہاں پر ظاہر کر دی جائیں۔ نہرو رپورٹ مختلف الحیال سیاسی جماعتوں کے نمائندوں پر مشتمل ایک کمیٹی نے پیش کی۔ یہ کمیٹی ۱۹۲۸ء میں پنڈت موتی لال نہرو کی صدارت میں منعقد کی گئی تھی۔ منشا برصغیر پاک و ہند میں ایک ایسے نظام حکومت کے لیے سفارشات ترتیب دینا تھا جو سماں کے تمام مذاہبی گروہوں، سیاسی جماعتوں اور انجمنوں کے لیے قابل قبول ہو۔ نہرو رپورٹ کا صحیح اندازہ اسی صورت میں لیا جاسکتا ہے جب ان حالات کو سمجھا جائے جن کے پس منظر میں یہ رپورٹ مرتب کی گئی۔ ۱۹۲۸ء سے قبل برصغیر میں جو حالات تھے وہ کچھ اس قسم کے تھے کہ ہندو مسلم کشیدگی بڑھ چکی تھی۔ بنگال، بہار اور کئی صوبوں میں ہندو مسلم فسادات روزمرہ کا معمول بن چکے



تھے۔ چونکہ ہندو مضبوط سیاسی، معاشرتی اور معاشی حیثیت کے مالک تھے اس لیے وہ علاقوں میں مسلمانوں پر ہر قسم کا تشدد روا رکھ سکتے تھے اور ان پر بے شمار زیادتیاں کر سکتے تھے۔ لارڈ راجپوت رائے جو ابتدا میں گرم دل کے رکبن تھے اور جنھوں نے ایک زمانہ میں مولانا کی کتاب "مشاہدات زندان" کا انگریزی میں ترجمہ کیا تھا اور سوامی شاروہانند ہندو ذہنیت کے عکاس بن چکے تھے۔ ہندو ذہنیت میں مسلمانوں کے لیے کوئی جگہ اور کوئی قدرتی عزت مقام نہ تھا۔ ہندوؤں کے نزدیک مسلمان ایک الگ قوم تھے مسلمانوں نے ابھی یہ مطالبہ نہیں کیا تھا ہندوستان ان کا وطن نہیں تھا، اس لیے اس غیر ملکی قوم کو ہندوستان میں وجود خارج از امکان تھا۔ چنانچہ ان دنوں ہندو مسلمانوں کو ہندوستان سے نکالنے کی فکر میں تھے۔ ہندوؤں کا زاویہ نگاہ ایسے مسلمان راہنماؤں کے لیے حیرت ناک اور کرب انگیز تھا۔ جنھوں نے تحریک خلافت میں ہندوؤں اور بالخصوص گاندھی کا تعاون حاصل کیا تھا۔ گاندھی کی شخصیت ان کی نگاہ میں ہندو مسلم اتحاد کا مجسمہ تھی لیکن اسی شر گاندھی نے کلکتہ میں ہندو مسلم فساد کے موقع پر جب بیان دیا کہ اگر ایسے فسادات ہونا ہی ہیں تو انسانوں کو اپنا خون بہا دہی کے ساتھ بہانا چاہیے اور یہ کہ ہندو ایک ڈرپوک قوم ہیں، تو اس بیان سے کچھ مسلمان لیڈروں کی آنکھ کھلی۔ اس کے بعد جب گاندھی جی نے ایک طرف تو علی گڑھ یونیورسٹی کو بند کرانے کی کوشش کی مگر بنارس ہندو یونیورسٹی کو بند کرنے پر تیار نہ ہوئے تو خود مولانا محمد علی کو بھی ان کی اصلی ذہنیت کا پتہ چل گیا۔ پھر بھی جب سرورپورٹ کی تیاری کے لیے یکجہتی قائم کی گئی تو مسلمانوں نے ہندو مسلم اتحاد کی خاطر جداگانہ طریقے انتخاب سے جو انھیں ۱۹۰۶ء میں لارڈ منٹگونی دیا تھا ان خود دست بردار ہونے کا اعلان کیا۔ یہ اعلان چونکہ قائد اعظم نے کیا تھا اس لیے مسلم لیگ دو گروہوں میں تقسیم ہو گئی۔ ایک جناح لیگ اور دوسری شفیع لیگ۔ مگر جداگانہ انتخاب سے مسلمانوں کی دست برداری غیر مشروط نہیں تھی۔ اس سلسلہ میں جناح لیگ نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو ہندو مسلم اتحاد کانفرنس دلی میں ایک پانچ نکاتی تجویز پیش کی تھی جو حسب ذیل تھی۔



- ۱۔ سندھ کو بمبئی پرنسپلٹنسی سے الگ کر کے صوبہ سندھ کی تخلیق کیا جائے۔
- ۲۔ بلوچستان اور صوبہ سرحد میں دیگر صوبوں کے طرز پر اصلاحات کا اہذا کیا جائے۔
- ۳۔ پنجاب اور منگال میں نمائندگی مناسب آبادی کے مطابق ہو، یعنی مخلوط انتخابات میں آبادی کی بنا پر نشستیں محفوظ کی جائیں۔
- ۴۔ مرکزی قانون ساز اسمبلی میں مسلمانوں کو ایک تہائی نشستیں دی جائیں۔
- ۵۔ نیز یہ نمائندے مخلوط انتخابات کے ذریعہ محفوظ نشستوں کے لیے منتخب کیے جائیں۔

لیکن نمرہ رپورٹ میں اس تجویز کو مکمل طور پر مسترد کر دیا گیا۔ تجویز کے ہر نقطہ پر اعتراض کیا گیا اور اس پر فرقہ وارانہ تفریق کا الزام عاید کیا گیا اور اسے ناقابل عمل ٹھہرایا گیا۔ نمرہ رپورٹ میں اس تجویز کو جسے دہلی تجویز کا نام دیا گیا تھا اس درجہ بے اعتنائی کا ثبوت دیا گیا کہ لوگوں کو اس کے متعصبانہ رویہ کا احساس ہو گیا کیونکہ میں جو دو مسلمان نمائندے شامل کیے گئے تھے ان میں سے ایک تو تقریباً کمیٹی کے کسی اجلاس میں شریک نہیں ہوئے، دوسرے نمائندہ حضرت بھی صرف ایک نشستوں میں موجود رہے۔ نمرہ رپورٹ میں تحفظ نشست کے بارے میں عجیبے دلچسپ رویہ اختیار کیا گیا۔ اس کے مرتبین کے خیال میں محفوظ نشستوں کی ضرورت ایسے فرقہ کو پیش آتی ہے جو ہر لحاظ سے کمزور ہو اور جس کی تعداد برائے نام ہو لیکن مسلمانوں کی تعداد چونکہ دس کروڑ ہے اور ان کی تعداد اچھی خاصی اکثریت میں ہے، اس لیے وہ اپنے حقوق کا خود تحفظ کر سکتے ہیں۔ چنانچہ ان کے لیے محفوظ نشستیں مقرر کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ مرکز میں ایک تہائی نمائندگی اس بنا پر خارج از امکان ہے کہ مسلمان ہندوستان کی آبادی کا ہم حصہ ہیں انھیں جو تہائی نمائندگی ملتی چاہیے۔ نمرہ رپورٹ میں مشروط طور پر سندھ کو الگ صوبہ بنانے کا حق دیا گیا مگر مشروط یہ تھی کہ بمبئی پرنسپلٹنسی نئے صوبہ کو مالی امداد نہیں دے گی اور سندھ کو اپنے اخراجات از خود برداشت کرنے پڑیں گے۔ دوسرے الفاظ میں نمرہ کمیٹی ایک مفلوج ٹوڑا اور ناقابل عمل صوبہ چاہتی تھی، صرف ایک نقطہ پر نمرہ کمیٹی بحث و تمحیص کے بعد رضا مند ہوئی اور وہ بلوچستان اور صوبہ سرحد میں اصلاحات



کا نفاذ تھا۔ نہرو رپورٹ میں ایک مضبوط مرکز کی بحوریہ پیش کی گئی تھی جس میں  
 ہندوؤں کی عددی اکثریت ہو۔ گویا ہندو راج سارے ہندوستان پر محیط  
 کیا جائے اور ان صوبوں میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں بھی مسلمانوں کی  
 آزادی حاصل نہ ہونے پائے۔ پنڈت موتی لال نہرو نے جب اپنی رپورٹ پیش  
 کی تو کانگریسی حلقوں میں صرف مولانا نے اس کی بڑبڑ مخالفت کی۔ سر و فیصل  
 نجم الدین شکیب نے لکھا ہے کہ: کانگریس پر دایاں بازو چھایا ہوا تھا۔ پنڈت  
 موتی لال نہرو جو مرتبین نہرو رپورٹ کے رئیس التحریر تھے اس دائیں بازو کے سرکاری  
 وکیل تھے۔ وجوہ جو بھی ہوں لیکن عدم تعاون کی خاطر سب کچھ گنوا لے اور سچی بخیر  
 چھوڑ کر جیل بسانے والوں میں کوئی ایسا مرد کامل نہ تھا جو کانگریسوں سے ترک تعلق  
 کا تصور بھی کر سکتا ہو۔ نوآبادیات اور نہرو رپورٹ کے اس جزو کی مخالفت کرتا کہ درج  
 نوآبادیات قبول کیا جائے۔ کانگریس کے بعد آزمودہ کار راہنما جو کانگریس کے لیے  
 بھی قابل صد غرور و استرام تھے اور جن کی بات سنا سبھا میں بھی قتل فیصل کا درجہ رکھتی  
 تھی نہرو رپورٹ کے مرید تھے، خود مسٹر گاندھی اس کی تائید میں تھے۔ کانگریس کے  
 بائیس بازو کی راہنمائی جو آج کی طرح پہلے بھی عضو ضعیف تھا پنڈت جواہر لال  
 نہرو کے سپرد تھی۔ حسرت موہانی اور پنڈت جواہر لال نہرو نے نہرو رپورٹ کی اکثر  
 دفعات کے خلاف دوش بدوش کچھ اس طرح جہاد کیا کہ دونوں پر ایک جماعت  
 کے ارکان ہونے کا شبہ ہوتا تھا۔ پنڈت جواہر لال نہرو بڑے باپ کے اقبال مند  
 بیٹے تھے اس لیے ان کی پذیرائی کے لیے مال کا گوشہ گوشہ چشم براہ اور پیہ پیہ  
 گوش برآواز معلوم ہوتا تھا لیکن حسرت موہانی ایک لٹے ہوئے قاف کے خستہ مال  
 میسر کا رداں تھا اس لیے اس کی باتیں دلوں سے نہیں پتھروں سے ٹکرائیں اور بے  
 اثری سے ہم کنار ہو کر فضا میں تحلیل ہو جاتیں۔ مولانا نے کانگریس کے اجلاس  
 میں بھی نہرو رپورٹ کے خلاف اظہار خیال کیا اور جب کانگریس کے اجلاس منعقد  
 لاہور میں آزادی کامل کی حمایت میں قرارداد منظور ہوئی اور نہرو رپورٹ کے امتثال  
 پُر ملال کا اعلان کیا گیا تو انھوں نے اس ضمن میں اپنے اخبار مستقل میں مسلسل  
 تین ادارے سپرد قلم فرمائے اور کانگریس کو مشورہ دیا کہ وہ کٹر یک چلانے سے



قبل تصفیہ حقوق کا مسئلہ حل کرے۔ ان کے ایک ادارہ کا عنوان ہے: "نہرو رپورٹ" کے واپس لینے کی علت"۔ یہ ادارہ اخبار مستقل کی اشاعت ہر جنوری میں شائع ہوا۔ مولانا نے اس ادارہ میں سوال کیا کہ نہرو رپورٹ مسترد کرنے کے بارے میں دونوں قوموں کے مطالبہ کیا تھا۔ مسلمانوں کی طرف سے اور سکھوں کی طرف سے لیکن یہ دونوں قومیں متضاد نقطہ ہائے نگاہ سے اس رپورٹ کی مخالفت تھیں۔ مسلمان کہتے تھے کہ اس رپورٹ نے ہماری پنجاب اور بنگال کی اکثریتوں پر کاری ضرب لگائی ہے۔ جب تک جدا گانہ انتحاب اور پنجاب و بنگال کی اکثریتوں کو بحال نہ کیا جائے گا اس وقت تک ہم اسے تسلیم نہ کریں گے۔ سکھوں کا مطالبہ تھا کہ بالعموم کو حق رائے دہی دے کر یہ احتمال ہی کیوں پیدا کیا گیا کہ پنجاب میں کبھی مسلم اکثریت قائم ہو سکے۔ اس کے علاوہ ہندو اکثریت کے صوبوں کو مسلمانوں کو کیوں دس سال کے لیے مخصوص نشستیں دی گئی ہیں اگر مسلمانوں کے لیے ایسا گیا تو سکھوں کو بھی پنجاب میں ۳۰ فیصد نشستیں دی جائیں۔ اب سوال یہ ہے کہ کانگریس نے کس قوم کے مطالبہ کے احترام میں رپورٹ واپس لی ہے اور آئندہ کس کا مطالبہ تسلیم کرنے کا ارادہ ہے، یا دونوں سے یہی غرض نکالنا مقصود ہے اور بس؟ انھوں نے "مستقل" مورخہ ۹ جنوری میں نہرو رپورٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ: کانگریس نے لاہور میں رینڈولفشن آزادی کامل کی منظوری کے ساتھ ہی نہرو رپورٹ کی موت کا بھی اعلان کر دیا اور یہ کمزور دل کو تسلی کر لی گئی کہ اب بین الملکی تھگڑوں کی جڑ کوٹ گئی اور اس قسم کے جملہ اختلافات کا خاتمہ ہو گیا۔ لیکن دیکھنے والے دیکھتے اور جانتے والے جانتے ہیں کہ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے تو اس کا تعلق صرف نیشنل کانگریس سے ہو گا۔ ہندو مہا بھاء، برل فیڈریشن کے ہندو اور مسلم لیگ و مسلم کانفرنس کے مسلمانوں کا کیا بنے گا کہ وہ ہنوز اپنی جگہ قائم اور بدستور اکادمی جنگ نظر آتے ہیں۔ مولانا کے اس اخبار میں نواب اسماعیل خاں کا خطبہ صدارت خلافت کانفرنس شائع ہوا جس میں اعلان کیا گیا کہ مسلمان اپنے اپنے وطن کی سیاسی بساط پر ایسا مہر نہیں بننا چاہتے ہیں جو ایک شاعر کے ہاتھ سے نکل کر دوسرے شاعر کے ہاتھ میں چلا جائے مولانا نے اسی اخبار کی



اشاعت ۱۱ جنوری ۱۹۳۰ء میں مولانا ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر انصاری کا ایک مشترکہ بیان بھی شائع کیا جس میں کہا گیا تھا کہ چونکہ کانگریس نے نہرو آئین کو مسترد کر دیا ہے اور یہ یقین دلایا ہے کہ آئندہ ہندوستان کے لیے کوئی ایسا آئین تسلیم نہیں کیا جائے گا جو اقلیتوں کے لیے قابل اطمینان نہ ہو اس لیے مسلمانوں کے لیے کانگریس کی حمایت کرنا اور بھی ضروری ہے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ انھوں نے معاصر انقلاب کا ایک ادارہ بھی اسی صفحہ پر شائع کیا جس میں تحریر تھا کہ: بعض ناماقتبہ اندیش مسلمانوں کی حالت یہ ہے کہ جب تک نہرو رپورٹ برقرار رہی اس وقت تک وہ مسلمانوں کو دعویتیں دیتے رہے بلکہ اپنی استقامت کے مطابق مجبور کرتے رہے کہ آنکھیں بند کر کے نہرو رپورٹ قبول کر لو خواہ اس کے قبول کرنے میں تمہارے حقوق کا انجام کتنا ہی بُرا کیوں نہ ہو۔ اب نہرو رپورٹ زائد المیہ عار ہو کر عملی سیاسیات کے میدان سے باہر آگئی تو ان لوگوں نے بلا تکلف کہنا شروع کر دیا کہ مسلمانوں کو آزادی کامل کے لیے قربانیاں کرنی چاہئیں اور کوئی حق نہیں مانگنا چاہیے۔ اس اخبار کے ادارہ کا آخری صفحہ مثل نظر ہے جس میں لکھا ہے کہ "جب نہرو رپورٹ گئی تو کن شروع کر دیا کہ سرے سے مطالبات ترک کر دو۔ پھر کیا ہم یہ سمجھیں کہ مقصد آزادی کامل نہیں درجہ مستمرات نہیں، انگریزوں کا اخراج نہیں بلکہ صرف مسلمانوں کی تباہی ہے۔ مولانا نے اسی دوران ایک مفصل تجویز بھی پیش کی جسے اگر اسی وقت منظور کر لیا جاتا تو برصغیر کا نقشہ ہی دوسرا ہوتا۔

## مسلم کانفرنس کی بے راہ روی

مولانا اس وقت مسلم لیگ انفرنس سے واسطہ تھے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس کے بانیوں میں تھے اور وہ جناح لیگ کے مقابلہ میں جداگانہ انتخاب کی حامی تھی۔ لیکن جب ان دونوں جماعتوں نے بھی آزادی ناقص (درجہ مستمرات) کی تجویز منظور کرنی تو مولانا کو بہت دکھ ہوا۔ چنانچہ انھوں نے ۲۰ جنوری ۱۹۳۰ء کے "مستقل" میں "مسلم کانفرنس کی بے راہ روی" کے عنوان سے ایک ادارہ سپرد قلم کیا جس میں انھوں نے تحریر فرمایا کہ "آل انڈیا مسلم کانفرنس کے قیام اور دوام کی جتنی کوششیں



ایکم الحروف نے کی اتنی کسی دوسرے مسلمان سے اس وقت تک ظاہر نہیں ہوئی۔  
مسلم مخالف کے تحفظ کی غرض سے ہمارے خیال میں اس امر کی ضرورت تھی کہ وہ دگرگرم  
مرد ہر خیال کے سب مسلمان کسی ایک انجن میں متحد رہیں اور حسب ضرورت ان میں  
سے جس وقت جو فرقہ جس کام کا اہل نظر آئے وہی اس کو انجام دے باقی فرقہ اس  
کی تائید کریں یا خاموش رہیں۔ بعد میں ہماری ساری کوشش ایک جدید مشترکہ  
اسلامی انجن کی تشکیل و تاسیس کے لیے وقت ہو گئی جس کا نتیجہ آل انڈیا مسلم کانفرنس  
ملی کی شکل میں برآمد ہوا۔ اس کانفرنس کے اصول تربیت میں بھی یہ بات قید  
فریقوں کی خاموش رضا مندی کے ساتھ مد نظر رہی کہ جہاں تک مسلمانوں کے حقوق  
مخصوص کی تائید اور ضروری پورے اختلاف کا تعلق ہے ہم لوگوں کا دگرگرم فرقہ  
شیخ اور آغا خان کے نرم بر دگرگرم کا موثر رہے گا۔ اس کے عرصہ نرم فرقہ نصب العین  
کے معاملہ میں ہمارے دعویٰ آزادی کی اگر تائید نہ کرے تو تردید بھی نہیں کرے گا۔  
اور مسلم کانفرنس کی جانب سے ہومینس اسٹیشن یا ناقص آزادی کا اظہار نہیں ہونے  
دیا جائے گا۔

## مسلم کانفرنس کی قرارداد

لیکن جب مسلم کانفرنس کی مجلس منتظم نے اپنے اجلاس منعقدہ لاہور مورخہ  
۳۱ دسمبر ۱۹۲۹ء میں ایک قرارداد کے ذریعہ ناقص آزادی کی حمایت کی تو مولانا کو  
یقیناً تکلیف ہوئی چاہیے۔ یہ قرارداد چونکہ تاریخی حیثیت سے بے حد اہم ہے اور اسے  
مولانا محمد علی نے مرتب کیا تھا اور سر عبد القادر نے اس کی تائید کی تھی لہذا اسے اس  
موقع پر مفصل نقل کیا جاتا ہے۔ "آل انڈیا مسلم کانفرنس کی مجلس ہذا ایکسپریس  
کے اس اعلان کا خیر مقدم کرتی ہے جو ہندوستان کی حکومت برطانوی ہند اور بریطانیا  
کے نمائندوں کی گول میز کانفرنس کے انعقاد مقام لندن سے متعلق ہے، کیوں کہ  
اس اعلان سے ظاہر ہوتا ہے کہ برطانوی قوم ہندوستان کے جذبہ آزادی سے کافی  
طور پر متاثر ہو چکی ہے اور سرگرمی کے ساتھ خود بخود ہندوستان کے ایسے دستور  
اساسی کی تشکیل کی خواہاں ہے جسے متعلقہ حلقوں، جماعتوں اور طبقوں کے نمائندوں



نے مرتب کیا۔ مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ رنج کے ساتھ اس نتیجہ پر پہنچ چکا تھا کہ برطانوی قوم ہندوستان کی آزادی نہیں چاہتی اور اس عقیدہ پر عمل کرتے ہوئے کہ کامل ذمے دار حکومت اگر ممکن ہو تو برطانیہ سے متعلق رہ کر اور اگر ضرورت ہو تو برطانیہ سے قطع تعلق کر کے حاصل کی جائے، خیال کرتا تھا کہ برطانوی تعلق کے بغیر اس کا حاصل کرنا ضروری ہے۔ اب مجلس اس نتیجہ پر پہنچی ہے کہ مجوزہ گول کانفرنس کی دعوت کے یہ معنی ہیں کہ کامل ذمہ دار حکومت برطانوی تعلق کے ساتھ ممکن ہے اور مسلمانان ہند کے پیش نظر مقاصد پر پورا وثوق رکھتے ہوئے مجلس مسلمانوں کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ گفت و شنید کا دروازہ بند نہ کریں اور مجوزہ گول کانفرنس کی دعوت قبول کر لیں۔ یہ مجلس ایسی فریبانہ چالوں سے متنبہ کرنا ضروری تصور کرتی ہے جو فی الحال بالکل روشن ہیں اور جن سے آزادی کے پاک نام پر ناجائز نفع حاصل کرنا اور قومی مطالبہ کی صورت دے کر ایک مخصوص سیاسی جماعت کے لیے سیاسی حقوق کا اجارہ حاصل کرنا مقصود ہے۔ اس مجلس کو یقین ہے کہ برطانوی حکومت اس حقیقت سے بے خبر نہیں ہے کہ مسلمانوں کے لیے دستور اساسی اس وقت تک اور اس کے بغیر قابل قبول نہیں جب کہ ان حقوق اور مفادات کا کامل تحفظ اس طور پر نہ کر دیا جائے جیسا کہ آل انڈیا مسلم کانفرنس کے اجلاس منعقدہ یکم فروری ۱۹۴۷ء زیر صدارت ہزاریئیس سر آغا خاں بمقام دلی کی قرارداد میں جو متفقہ طور پر منظور ہوئی تھی۔ ظاہر کیا گیا ہے۔ نیز اس گول کانفرنس میں ان کی موثر نمائندگی ایسے اشخاص سے نہ ہوتی جو جو ملت کے حقیقی نمائندے ہیں۔ شریعت اسلامیہ کے غیر بدل ہونے کا یقین رکھتے ہیں۔ اپنے ہم مذہبوں کا پورا اعتماد رکھتے ہیں اور مسلمانوں کے نقطہ خیال اور جو شایستگی کے ساتھ موثر طریقہ پر اظہار کرتے ہیں۔

### مولانا کا اضطراب

مولانا کو اس قرارداد کی منظوری سے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے بے حد تکلیف پہنچی اور انھوں نے کہا کہ اگرچہ ہماری جانب سے مسلم کانفرنس کی کوئی مخالفت نہیں ہوئی اور ہم نے اپنے نرم دوستوں کی تائید کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا لیکن



مشرقی اور شفیق داؤدی اپنے عہد پر قائم نہ رہے اور افسوس ہے کہ اب مولانا محمد علی بھی ان کے ہم نوا بن گئے چنانچہ آل انڈیا مسلم کانفرنس کی مجلس منتظم میں بمقام لاہور انہی کی تحریک پر یہ بات طے پا گئی کہ مسلمان آزادی ناقص زیر سایہ برطانیہ کو اپنا نصب العین سمجھتے اور گول میز کانفرنس میں بہ رضا و رغبت شریک ہونے کے لیے ہمد تن آمادہ ہیں۔ اس کے بعد مولانا لکھتے ہیں کہ "مسلم کانفرنس کی اس بے راہ روی کے بعد ظاہر ہے کہ آئندہ اس کے ساتھ اشتراک عمل اصولاً ناممکن ہو گیا۔"

### مولانا محمد علی پر اعتراض

مولانا نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اپنے ادارہ میں مسلم کانفرنس کے فیصلے کی مذمت کی اور مولانا محمد علی کے رویہ پر بھی اظہار افسوس کیا اور لکھا کہ "مولانا محمد علی بھی آزادی ناقص پر تیار ہو گئے چنانچہ مولانا نے اس ضمن میں لکھا کہ انھوں نے "مستقل" کی گزشتہ اشاعت میں آل انڈیا مسلم کانفرنس کی مجلس منتظمہ کی جو قرارداد من و عن شائع کی تھی اس کا مقصد یہ تھا کہ اہل نظر کو معلوم ہو جائے کہ ارباب کانفرنس کا مقصد اصل میں گول میز کانفرنس میں شرکت ہے جس سے وہ کسی حال میں دست بردار نہیں ہو سکتے چاہے اس بات کے لیے ان میں سے بعض کو اپنے ضمیر کے خلاف دعویٰ آزادی کامل سے ہی کیوں نہ دست بردار ہونا پڑے۔ یہ ایک کھلا ہوا راز ہے کہ قرارداد مذکورہ کا مسودہ مولانا محمد علی کا بتایا ہوا ہے۔ جنھوں نے خلافت کانفرنس کلکتہ کے صدر کی حیثیت سے تحریک آزادی کامل کی تائید میں ۵ گھنٹہ تقریر کی تھی اور نہرو رپورٹ کے ناقابل قبول ہونے کی سب سے بڑی وجہ یہ بتائی تھی کہ اس میں ہندوستان کا نصب العین آزادی کامل کی بجائے آزادی ناقص قرار دیا گیا تھا اور افسوس کا مقام ہے کہ وہی مولانا محمد علی آج گول میز کانفرنس کی شرکت کو جائز قرار دینے کی غرض سے فرماتے ہیں کہ مجوزہ گول میز کانفرنس کی دعوت کے یہ معنی ہیں کہ کامل ذمہ دار حکومت برطانوی تعلق کے ساتھ ممکن ہے۔ یہ سطور لکھنے کے بعد مولانا یہ دریافت فرماتے ہیں کہ اس عبارت کا اس کے سوا اور بھی کچھ مطلب ہو سکتا ہے کہ آج تک مسلمانوں کا جو عقیدہ قائم ہو چکا تھا کہ برطانوی قوم ہندوستان



کی آزادی نہیں چاہتی وہ غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ انگریز خود ہندوستان کی آزادی کے خواہاں ہیں اور رام گول میز کانفرنس کے ذریعے سے جو دستور مرتب کرنا چاہتے ہیں اس کو ہم بھی آزادی کا دستور تسلیم کر لیتے ہیں۔

### مولانا خود کیا چاہتے ہیں

کانگریس اور مسلم کانگریس کے رویے سے متعلق مولانا کے نظریات بالکل واضح تھے اور اس سلسلہ میں انھوں نے جو دلائل دیے تھے وہ بھی ایک واضح ذہن کی پیداوار تھے لیکن یہ سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ مولانا جب خود ہی کامل آزادی کے حامی اور دعوے دار تھے تو جب کانگریس نے آزادی کا مل کو اپنایا اور خواہ اس فیصلے کے محرکات یہ کچھ ہی کیوں نہ ہوں لیکن جب اس نے اس نعرہ کو بلند کیا تو پھر ان کا کیا فرض تھا۔ اس کے جواب میں یہ عرض ہے کہ اولاً تو مولانا کو اس بات کا یقین ہی نہیں تھا کہ کانگریس واقعی آزادی کا مل کی حامی ہے۔ دوم مولانا کی رائے یہ تھی کہ کسی قسم کی تحریک شروع کرنے سے پہلے مسلم حقوق کا فیصلہ ہو جانا چاہیے لیکن انھوں نے کہ مسٹر گاندھی نے ان کی یہ بات نہیں مانی۔ یہاں تک کہ جب مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی نے یہ تجویز پیش کی تو بھی انھوں نے تسلیم نہیں کیا چنانچہ جب مولانا شوکت علی نے ایک بیان کے ذریعہ مسلمانان ہند سے اپیل کی وہ ۱۹۵۰ء جنوری کے مظاہرہ میں کوئی حصہ نہ لیں تو مولانا کو پھر اس موضوع پر اظہار خیال کرنا پڑا حالانکہ وہ خود اس مسئلہ پر مسلمانوں کو یہی رائے دے چکے تھے۔ مولانا نے مولانا شوکت علی کے بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ "اگرچہ وہ ذاتی حیثیت سے بغیر کسی شرط کے تحریک حریت کو کامیاب بنانے پر تیار ہیں لیکن مولانا شوکت علی کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ کانگریسی اعلان آزادی کے متعلق مسلمانوں کے عام جذبات و احساسات کیا ہیں؟ یہ لکھنے کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ "حامیاں نہرو رپورٹ اور مہاسینا یوں کے غلط طرز عمل نے کانگریس کے وقار اور اعتماد کو ضرب شدید پہنچا کر مسلمانوں کے دلوں میں جائز شبہات پیدا کر دیے جائیں اور اب اگر مسلمان من حیث القوم کانگریس کی تحریک میں شرکت سے پہلے کانگریسی لیڈروں سے



اپنے حقوق کے متعلق کامل اطمینان چاہتے ہیں تو کوئی انصاف پسند انہیں مورد الزام قرار نہیں دے سکتا؛ مولانا کانگریس کی اس دلیل سے متفق تھے کہ حصول حریت سے پہلے کوئی جامع اور مکمل دستور نہیں بن سکتا لیکن مولانا کی رائے میں چند بین اصولوں کی صراحت ضرور ممکن ہے۔ مثلاً یہ کہ آزادی کے بعد ملک میں شخصی حکومت قائم ہوگی یا جمہوری الہر اگر جمہوری حکومت ہوگی تو وحدانی ہوگی یا وفاقی۔ اس اظہار خیال کے بعد مولانا جیسے یقین کے ساتھ فرماتے ہیں کہ "عام رفتار زمانہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے شخصی حکومت کا سوال ہی خارج از بحث ہے۔ آزاد ہندوستان کا نظام یقیناً جمہوری ہوگا۔ ہم صاف الفاظ میں بتا دینا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے لیے ایسا جمہوری نظام حکومت جس میں تمام تر اختیارات مرکزی حکومت کو حاصل ہوں بالکل ناقابل قبول ہے۔ ہندوستان کی تمام جماعتیں اگر مطمئن ہو سکتی ہیں تو صرف ایسے فیڈرل نظام حکومت پر جس پر ہندوستان کی تمام موجودہ ریاستیں اور صوبہاں ریاستوں کی حیثیت سے اپنے اندرونی معاملات میں بالکل آزاد اور عام مشترک مسائل میں باہم متحد رہ کر آزاد متحدہ ریاست بننے ہند کی بنیاد قائم کریں۔"

### گاندھی جی کی وضاحت

مولانا کے مضبوط اور مستحکم اعتراضات کی بنیاد پر گاندھی جی کو کھل کر سامنے آنا پڑا اور انہوں نے ایک بیان میں کہا کہ وہ بے شک عدم تشدد کے حامی ہیں لیکن اگر سوال غلامی اور تشدد کا ہو تو وہ تشدد کو ترجیح دیں گے اور یہ کہ اگر آئندہ انگریزوں سے بات چیت کا موقع آئے تو کامل آزادی کو بنیاد بنا کر بات چیت ہوگی اور ناقص آزادی کا ذکر نہیں آئے گا۔ مسٹر گاندھی کے اس بیان سے مولانا کے خدشات ایک حد تک کم ہو گئے لیکن جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے مولانا کا یہی خیال رہا کہ... ارباب کانگریس کے لیے بہتر یہی ہے کہ تصفیہ حقوق کے ذریعے مسلمانوں کے دل سے رہی سہی بدگمانی کو کم سے کم اپنی طرف سے دور کر دیں تاکہ ناقص آزادی کی پٹریوں کی خاطر باہمی لڑائی کے لیے ہندو مسلم اعتدال پسندوں کے سوا کوئی دوسرا خیال اور حریت پسند فریق ہندوستان میں باقی نہ رہے۔



## ویسرائے کا بیان

ادھر تو مولانا کانگریس کو یہ تلقین کر رہے تھے ادھر مولانا محمد علی، نواب اسماعیل خان مولانا شفیع داؤدی، مولانا شوکت علی، سید تقی بہادر مولانا محمد عرفان نے ایک مشترک بیان کے ذریعے مسلمانوں کو ۲۹ جنوری کی تقریب میں شرکت نہ کرنے کی اپیل کی لیکن ویسرائے نے اپنی تقریر میں اس بات کا اعلان کر کے کہ آزادی ناقص بھی مستقبل قریب میں نہیں مل سکتی مانگریزوں کے بارے میں مولانا کے نظریات کی پوری طرح تائید کر دی۔ یہ تقریر مرکزی اسمبلی میں ۲۵ جنوری ۱۹۳۱ء میں کی گئی۔

## مولانا کا مشورہ

مولانا نے ویسرائے کی تقریر پر اظہار خیال کرتے ہوئے پیشین گوئی کی کہ ویسرائے کے انکار کے باوجود مسلم لیگ اور مسلم کانفرنس کے زعماء گول میز کانفرنس میں شرکت کریں گے ایہ پیشین گوئی بھی سابقہ پیشین گوئی کی طرح صحیح ثابت ہوئی۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ سر تیج بہادر سپرد اور پنڈت مدن موہن مالویہ نے جو ملکی گول میز کانفرنس طلب کی ہے اس میں ضرور شرکت کی جائے۔ مولانا نے اس ضمن میں تحریر فرمایا کہ "ایسی صورت میں مستندین ہند کے ان بھلے ہندو مسلم نمائندوں سے ہماری دست بستہ گزارش ہے کہ سر تیج بہادر سپرد اور مالوی جی کی بلائی ہوئی ہندوستانی گول میز کانفرنس میں یکجا ہو کر فی الحال ڈومینس اسٹیشن کی بجائے صرف مکمل صوبہ جاتی آزادی پر قناعت فرمائیں اور پھر اس نظریہ کے ماتحت ہندوستان کا دستور اساسی فیڈمل یعنی ترکیبی قسم کے از سر نو مرتب کر کے لندن گول میز کانفرنس میں پاس کرائیں جس میں برٹش انڈیا کے تمام صوبے بڑی ہندوستانی ریاستوں اور چھوٹی ہندوستانی ریاستوں کے گروپ اپنے اپنے اندرونی معاملات میں بالکل خود مختار رکھے جائیں اور اقلیتوں کو ان کے مذہبی اور شخصی قوانین و رسوم کے تحفظ کے علاوہ مناسبہ یا جداگانہ انتخاب کا حق بھی دیا جائے۔ اس تجویز کا یہ فائدہ ہو گا کہ انگریز جو ڈومینس اسٹیشن کے فوری مطالبہ کو ماننے کے لیے کسی طرح تیار نہیں ہے اس کی بات بھی رہ جائے گی اور طالبان حریت



کا بھی کم از کم نصف مقصد حاصل ہو جائے گا۔ یعنی آئندہ کی فیڈرل ریپبلک کے اجسٹرا سب مرتب و مکمل ہو جائیں گے۔ یہ خیال فرمایا جائے کہ مولانا تو خود آزادی کا بل پر قائم و دائم ہیں لیکن پھر یہ بھی چاہتے ہیں کہ ہندوستان کی وحدت کسی نہ کسی صورت قائم رہے اور کم از کم معتدلیں ہیں تو اتحاد و اتفاق رہے۔ لیکن جب سرٹیج بہادر سپرو نے یہ اعلان کیا کہ ہندوستانی گول میز کانفرنس میں صرف وہی لوگ شریک ہوں گے جو درجہ نوابا دیات کے حامی ہوں تو مولانا نے سرٹیج بہادر سپرو سے اپیل کی کہ وہ کانفرنس کا دائرہ محدود نہ کریں بلکہ اس میں ان لوگوں کو بھی شرکت کی اجازت دیں جو آزادی کا بل پر یقین رکھتے ہوں۔ مولانا نے آزادی کا بل کے متوالوں، کانگریس کے حامیوں اور دوسرے حریت پسندوں سے یہ اپیل بھی کی کہ اگر وہ نمائندہ کی حیثیت سے اسی کانفرنس میں شرکت سے محروم کر دیے جائیں تو کم از کم ایک مبصر کی حیثیت سے وہ اس میں شرکت کریں۔ مولانا کی کوشش یہی تھی کہ جو لوگ گول میز کانفرنس میں شرکت کر رہے ہیں وہ کم از کم لندن جانے سے پہلے ایک پروگرام پر متفق ہو جائیں۔

### مسٹر گاندھی کی قلابازی

مولانا کی یہ کوششیں بھاری تھیں کہ مولانا کے خدشات کے عین مطابق مسٹر گاندھی نے یہ اعلان کر کے کہ اگر لارڈ اردن ان کے ۱۱ نکات منظور کر لیں تو کانگریس ان سے تعاون کرے گی اور ملک کو عدم تعاون کے لیے نہیں کہے گی، سنا دی سیاست کا نقشہ ہی بدل دیا۔ مولانا نے مسٹر گاندھی کے اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اس بیان نے بہت سے لوگوں کو جن میں وہ خود بھی شامل ہیں حیرت میں ڈال دیا ہے، اس لیے کہ صرف چند روز قبل یعنی ۱۱ فروری ۱۹۴۰ء کو انھوں نے اعلان کیا تھا کہ وہ آزادی کا بل کے حامی ہو گئے ہیں اور اس سے کم کسی طرح تیار نہ ہوں گے۔ مولانا نے آگے چل کر فرمایا کہ مسٹر گاندھی کے اس بیان میں نہ سورا جیہ کا ذکر ہے اور نہ ہی آزادی کا نام لیا گیا ہے۔ مولانا نے مسٹر گاندھی کی اس دوغلی پالیسی پر جو ادارہ اپنے اخبار مستقل میں سپرد قلم کیا وہ سیاسی طنز کا ایک اچھا



نمونہ ہے اس لیے اس کو پیش کیا جاتا ہے۔

”ان کے (مسٹر گاندھی) کے عجیب و غریب فعل کی سب سے آخری مثال وہ ہے جو ہندوستان کی آزادی کے معاملہ میں ان کے اقوال و افعال کی نیرنگی کا نمونہ دکھا کر لوگوں کو محو حیرت بنائے ہوئے ہے۔ لاہور کانگریس کے موقع پر ہما تمنا نے یہ اقرار تو کر لیا کہ اب میں آزادی کا مل کے مطالبہ سے نہیں ہٹوں گا مگر ابھی اس وعدہ کو پورا نہیں کیا ہے۔ درحقیقت اخبارینک انڈیا میں لاڈل وارون (جن کا نام بعد میں لاڈل بیلی فیکس ہو گیا تھا) کے سامنے پھر اشتراطیں رکھ کر کہا گیا کہ ان کو مان لو تو ہم گول میز کانفرنس میں شرکت کرنے کے لیے تیار ہیں جس کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا کہ ہم آزادی کا مل سے کم پر بھی بات چیت کے لیے تیار ہیں۔ اس سول نافرمانی کے بارے میں بھی یہی حال ہوا کہ پہلے تو ہما تمنا نے اقرار کیا کہ اسے شروع کرنے کے بعد کسی حال میں اسے بند نہ کروں گا مگر بعد میں پھر یہ بھی لکھ دیا کہ اگر چہ راجپوری والا واقعہ ہو گا تو اسے بند کرنے میں ذرا سا بھی تاہل نہ ہو گا۔ مولانا نے پھر یہ تحریر فرمایا کہ ”ہاں اور ہمیں یا اقرار و انکار کے درمیان یہ راستہ جبر اختیار یا ہم درجہ کے مسلک کی طرح باریک اور عوام الناس کی فہم سے بالاتر واقعہ ہوا ہے۔“ مولانا نے صرف اسی اظہار خیال پر اکتفا نہیں کیا بلکہ یہ بھی لکھا کہ مسٹر گاندھی نے ۱۹۲۱ء کے درمیان لاڈل بیڈنگ سے اس وقت مجوزہ صلح کانفرنس میں شرکت سے قبل جن شرائط کی منظوری پر اصرار کیا تھا قریب قریب وہی شرطیں ایک بار پھر لندن کانفرنس کی شرکت کے سلسلہ میں پیش کی گئی ہیں حالانکہ لاہور کانگریس کے فیصلہ کے بعد ان کو ہرگز ہرگز اس بات کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ حکومت ہند کے ساتھ کسی مفاہمت کرنے کے متعلق کانگریس کی طرف سے کسی اقدام کا وعدہ کریں۔ ان کی حیثیت کانگریس کے ایک رکن سے زیادہ نہیں ہے اور اس جماعت نے انہیں اپنا وکیل اور متولی نہیں بنایا ہے۔ انہیں اس بات کا حق نہیں کہ وہ کانگریس کی طرف سے درجہ نوآبادیات قبول کرنے کا وعدہ کریں یا

سر تھج پیرو کی کانفرنس

اسی دوران سر تھج پیرو کی مجوزہ ہندوستانی گول میز



کافر نس منقہ ہوئی جس میں فرقہ دارانہ سوال پر اور اس کے حل پر توجہ دی گئی۔ کافر نس میں پنڈت مدرن موہن مالویہ، ڈاکٹر مہینے، مسٹر جیکر، پنڈت کنزرو، قائد اعظم، سر محمد شفیع، سر سلطان احمد، سر سیتلواو، ہمارا راجہ محمود آباد، مولانا محمد علی، سر سکندر حیات خاں، سر رام سوامی اینگر، سر ذوالفقار علی خاں، ڈاکٹر شفاغت احمد خاں، راجہ غفر علی خاں، قائد ملت لیاقت علی خاں، مسٹر عبد المتین چودھری، مسٹر مر جی لال اور ڈاکٹر ایسی بسنٹے شریک تھیں لیکن اس کافر نس میں بھی فرقہ دارانہ مسائل کا کوئی حل نہیں نکلی سکا۔

### گول میز کافر نس کے دعوت نامے

اس عرصہ میں ولسرائے کی جانب سے گول میز کافر نس کے دعوت نامے جاری کر دیے گئے اور مسلمانوں میں حسب ذیل والیان ریاست اور زعماء کو مدعو کیا گیا۔ نواب صاحب جھوپال، سردار صاحبزادہ سلطان احمد خاں، نواب محمد اکبر حیدری، دیوان سر مرزا اسماعیل، سر آغا خان، نواب سر عبد القیوم، سر شاہ نواز غلام مرتضیٰ خان بھٹو، مسٹر فضل الحق، مسٹر عبد الحکیم غزنوی، خان بہادر حافظ ہدایت حسین، قائد اعظم محمد علی جناح، نواب صاحب بھٹاری، مولانا محمد علی، سر محمد شفیع، بیگم شاہنواز کپتان راجہ خیر محمد، سر سلطان احمد، مسٹر ظفر اللہ خاں، مولانا اس وقت مظہر اسلام کی غلط فہمی اور غلط کاری سے بہت پریشان تھے۔ مولانا کا کہنا تھا کہ جب کہ ہندو، تمام پارٹیوں کی موجودہ کشمکش کے دوران اپنی پالیسی کے متعلق ایک متفقہ فیصلہ پر پہنچ چکے تھے اور سب کے سب اس کے پابند نظر آتے تھے لیکن مسلمانوں کی سیاسی پارٹیوں میں اتفاق تو درکنار ابھی تک ان کے رہنماؤں نے اچھی طرح یہ بھی نہیں سمجھا کہ ان کا نصب العین کیا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ عوام کو تو چھوٹے کہ ان کا کام عام مسلمانوں میں بیک اسپرٹ کے فقدان کی وجہ سے آج کل صرف یہ رہ گیا ہے کہ وہ اپنے مختلف رہنماؤں کی بہر حال تائید کریں خواہ اس تائید میں انہیں متضاد خیالات کا اظہار ہی کیوں نہ کرنا پڑے۔ جہاں تک خواص اسلام کا تعلق ہے مولانا کے خیال میں مولانا محمد علی، قائد اعظم، مولوی کفایت اللہ،



مولانا آزاد سمجھاتی ہیں سے ہر ایک کسی نہ کسی غلط فہمی کا شکار نظر آتا ہے۔

## مولانا خود کیوں سامنے نہ آئے

اسی زمانہ میں بمبئی کے روزنامہ انقلاب نے ایک ادارہ میں مولانا سے درخواست کی کہ وہ خود کیوں نہیں سامنے آتے۔ اخبار مذکور نے ہندوستان کے حالات کا تجزیہ کرنے کے بعد یہ لکھا کہ "مسلمانوں میں سچے کارفرماؤں کا قحط ہے۔ ایسے حالات میں ایڈیٹر مستقل ہی کیوں نہ اٹھے اور تمام راہنماؤں کو جمع کر کے ایک اسٹیج پر لے آئے۔ مولانا نے اس کے جواب میں لکھا کہ "آج ہم پھر انقلاب کی غلط فہمیوں کو دور کرنا چاہتے ہیں۔ پہلی غلط فہمی کا سبب اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ کانگریس کی تحریک سول نافرمانی کے متعلق مسلمانوں نے عدم شرکت اور اختلاف کا فرق نہیں سمجھا۔ ورنہ ان کو صاف معلوم ہو جاتا کہ ہم نے مسلمانوں کو سول نافرمانی خصوصاً بائیکاٹ کے صرف اختلاف سے دور رکھنا چاہا اور کانگریس میں مسلمانوں کی عدم شرکت کو ہندو کی بے نیازی اور بے پروائی کی بنا پر ہمیشہ جائز جانا اور کبھی ان کو مورد الزام نہیں ٹھہرایا۔ اختلاف کے ہم دو وجوہ سے مخالفت ہیں۔ اول اس لیے کہ فرنگیوں کے خلاف سول نافرمانی فی نفسہ کوئی مجرئی شے نہیں ہے۔ مسلمانان ہند عارضی اسباب کی بنا پر اس سے علیحدہ تو بے شک رہ سکتے ہیں مگر مخالفت ان کے لیے مناسب نہیں۔ دوم اس لیے کہ اگر انگریزوں نے ہمارے ساتھ دغا کی تو آئندہ ہم کو بھی اس حربے سے کام لینا ہو گا۔ رہی دوسری غلط فہمی کہ حسرت موہانی اٹھ کر کارفرما کیوں نہیں کرتے، اس کا سبب صاف ظاہر ہے کہ یہ حالات موجودہ مسلمانوں کے لیے برطانوی حکومت گول میز کانفرنس سے تعاون فروری ہیک اور فقیر کسی طرح اس کا اہل نہیں ہو سکتا۔ یہ کام دوسرے ہی کرتے رہیں۔ ہر کسے راہر کا بے ساختہ؟

## گول میز کانفرنس کے شرکا کو مشورے

اس نظریہ کے تحت مولانا برابر گول میز کانفرنس کے شرکا کو اپنے مشوروں سے نوازتے رہے۔ چنانچہ اپنے اخبار مستقل میں ایک جگہ مسلم شرکائے کانفرنس کے



کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں کہ "مسلم زعماء کانفرنس کے سامنے تین اصول پیش کریں۔  
 اول یہ کہ گول میز کانفرنس میں ہندوستان کا دستور اساسی ترکیبی یا فیڈرل قسم کا  
 تجویز کیا جائے۔

دوئم یہ کہ صوبوں کو بشمول سرحد کامل آزادی نصیب ہو۔  
 سوئم دستور میں مسلم اقلیت کا پورا پورا تحفظ بھی صوبائی خود مختاری کے اصول پر ہو۔  
 مولانا فرماتے ہیں کہ اگر کانفرنس یہ اصول نہ مانے تو مسلمان نمائندے اس کا  
 بائیکاٹ کریں کیونکہ سب مسلمان کتاب سیاست کا ایک نیا باب شروع کرنے کے  
 لیے بے تاب ہیں۔ مولانا ہی کی کوششوں سے مسلم کانفرنس نے ایک قرارداد منظور کی  
 جو ہندوستان کے گول میز کانفرنس کے مسلم شرکا کو رواد کی گئی۔

### کانگریس کی سیتہ گرہ

ایک طرف تو مولانا اس کوشش میں تھے کہ مسلمان زعماء گول میز کانفرنس میں شریک  
 انگریزوں اور ہندوؤں کی سازشوں کا شکار نہ ہو جائیں۔ دوسری طرف وہ کانگریس  
 کی سیتہ گرہ کی خبروں کو بھی نہایت نمایاں طریق سے اخبار مستقل میں شائع کرتے۔  
 رہے اور جب آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے مسٹر گاندھی کی قیادت میں نمک سازی کا  
 فیصلہ کیا تو مولانا نے اس قرارداد کو نہایت نمایاں طریقے سے شائع کیا اور صرف اسی  
 پر اکتفا نہیں کیا بلکہ مولانا اور شاہ کشمیری کا وہ مضمون بھی شائع کیا جس میں انھوں  
 نے فرمایا تھا کہ آنحضرتؐ نمک پر محصول کے خلاف تھے۔ اگر کانگریس اور مسٹر گاندھی  
 اس موقع پر مسلمانوں کو نظر انداز نہ کرتے تو شاید مولانا بھی اس تحریک سول نا فرمانی  
 میں دل کھول کر حصہ لیتے۔ مگر جیسا کہ اب تک ہوتا رہا۔ کانگریس نے ہمیشہ مسلمانوں  
 ساتھ تنگ دلی کا مظاہرہ کیا اور مسٹر گاندھی کو آخر وقت تک یہی توقع رہی کہ وہ  
 مسلمانوں سے بالابہی بالا انگریزوں کو مجبور کر کے آزادی حاصل کر لیں گے اور انھیں  
 ایسی آزادی عطا کرے گی جس میں مسلمان ان کے زخم و کرم پر ہوں گے۔

گول میز کانفرنس کا آغاز کانگریس کی سیتہ گری جاری رہی اور لندن کی گول میز



کانفرنس ستوی نہیں ہوئی بلکہ جب حسب پروگرام یہ ۱۲ نومبر ۱۹۳۰ء کو شروع ہوئی اور شہنشاہ جارج پنجم نے اس کا افتتاح کیا تو مولانا نے مستقل میں اس کی تفصیل شائع کی۔ اس کے بعد اس کا دوسرا اجلاس ۱۷ نومبر کو ہوا جس میں قریب قریب سوائے صبران نے ہندوستان کے لیے درجہ نوآبادیات کے حصول اور مرکزی اسمبلی میں حکومت کو ارکان اسمبلی کے جواب دہ ہونے پر زور دیا۔ کانفرنس قریب قریب فیڈرل دستور کے حق میں تھی لہذا ۳۶ ارکان پر مشتمل ایک کمیٹی مقرر کی گئی جو مجوزہ فیڈریشن کا آئین تیار کرے۔ اس کمیٹی میں مسلمانوں کی طرف سے نواب بھوپال، سر اکبر حیدری، سر مرزا اسماعیل، قائد اعظم محمد علی جناح، مولانا محمد علی، ڈاکٹر شفاعت احمد خاں، سر محمد شفیع اور سر سلطان احمد شریک تھے۔ اس کمیٹی کا جلسہ ۱۲ دسمبر کو منعقد ہوا جس میں مجوزہ دستور کے ۱۲ باب قائم کیے گئے اور ان کی تیاری کے لیے ۱۸ افراد پر مشتمل ایک اور سب کمیٹی قائم کی گئی۔ اس سب کمیٹی میں مسلمانوں کی جانب سے نواب بھوپال، سر اکبر حیدری، سر مرزا اسماعیل، قائد اعظم محمد علی جناح، سر محمد شفیع اور سر سلطان احمد شریک تھے لیکن جیسا کہ مولانا نے پیش گوئی کی تھی، اس کا کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوا اور یہ کانفرنس وسط جنوری ۱۹۳۱ء میں کسی مقصد پر پہنچنے بغیر ملتوی ہو گئی۔

### شاردا ایکٹ کی خلافت ورڈی

یہ سال اس لیے بھی مسلمانوں کی تاریخ میں بڑا اہم تھا کہ انھوں نے اس سال شاردا ایکٹ کے خلاف مہم چلائی اور حکومت نے اس ایکٹ کی خلافت ورڈیوں کے باوجود کسی مسلمان کو گرفتار کرنے کی جسرات نہیں کی۔ شاردا ایکٹ کے خلاف تمام مسلمان حلقے متحد تھے اور علی برادران ان میں سب سے آگے تھے۔ اس سلسلہ میں ۲۳ مارچ ۱۹۳۰ء کو دلی میں ایک زبردست اجتماع مولانا محمد علی کی زیر صدارت منعقد ہوا جس میں مولانا شوکت علی، نواب اسماعیل خاں، مولانا شفیع داؤدی، مفتی کفایت اللہ اور مولانا قطب الدین حیدر الوالی شریک تھے۔ یہ اجتماع موثر اسلامی کانفرنس کا تھا اور شریعت منزل میں منعقد ہوا تھا۔ اس اجتماع میں فیصلہ کیا گیا کہ مسلمان شاردا ایکٹ کی خلافت ورڈی کریں گے اس اجلاس میں یہ فیصلہ بھی کیا گیا کہ ایک کمیٹی مقرر کی جائے جو احکام شریعت کی خاطر سارے



حکومت میں شمار دایکٹ کی خلافت ورزیوں کا بندوبست کرے۔ اجتماع میں شریک تمام  
 علماء اور قائدین نے یہ بھی طے کیا کہ وہ سب اس قانون عملاً خلافت ورزی کریں گے نیکو  
 میں گواہ نہیں گئے اور اس قانون کو توڑیں گے۔ اجتماع کی رائے میں صغیر سنی کی  
 شادی کے سلسلہ میں مسلمان اس قانون کی پابندی نہیں کریں گے۔ مولانا کی اس  
 سلسلہ میں یہ رائے تھی کہ خلافت ورزیوں صرف شمار دایکٹ تک ہی محدود نہ رہی  
 جائیں بلکہ وہ طرز عمل اختیار کیا جائے جس سے حکومت ہند کو ایسا سخت سبب  
 پیش کیا جائے کہ وہ بھر کبھی اس کو فراموش نہ کرے، مگر دوسرے مسلمان قائدین اس  
 کے حق میں نہ تھے۔ بہر حال مسلمانوں کی جانب سے اس ایکٹ کی خلافت ورزی کے  
 سلسلہ میں ایک لاکھ رضا کاروں کی بھرتی کا اعلان کیا گیا اور مولانا احمد سعید ناظم  
 جمیعت اہلحدیث ہند نے اعلان کیا کہ یہ تعداد ضرور پوری ہو جائے گی۔ اس اثنا میں کم سن  
 بچوں کی شادی کا پروگرام بنایا گیا جس میں مولانا بھی شریک ہوئے۔ کانپور کے محمد  
 بانس منڈی میں ایک بچے کے محمد حسین عمر ۱۳ سال کی شادی ہوئی جس میں بہت سے لوگوں  
 کے علاوہ مولانا نے بھی شرکت کی اور طے ہوا کہ اگر حکومت نے اس خلافت ورزی  
 پر فریقین پر مقدمہ نہ چلایا تو یہ لوگ خود عدالت سے رجوع ہوں گے۔ دلی میں شمار  
 دایکٹ کی خلافت ورزی میں متعدد نیکاح ہوئے جن میں مفتی کفایت اللہ اور مولانا  
 احمد سعید شریک ہوئے۔ ان تقریبات کی حالت یہ تھی کہ اس میں ہزاروں مسلمان شریک  
 ہوتے تھے لیکن حکومت نے ان خلافت ورزیوں کو ہنسی خوشی برداشت کیا اور کسی ایک  
 مسلمان کو جی گرفتار نہیں کیا۔

### علماء کی تنظیم

جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے مولانا اس زمانہ میں مسلمانوں کے عام سیاسی  
 رجحانات اور مسلم قائدین کے نظریات سے بہت مایوس تھے اور اس مایوسی کی بڑی  
 وجہ یہ تھی کہ وہ اس بات کو کسی بھی صورت سے پسند کرنے کو تیار نہیں تھے کہ مسلمان  
 آزادی کا مل کو چھوڑ کر نوآبادیاتی نظام کو قبول کرنے پر تیار ہو جائیں چنانچہ انھوں نے  
 علماء کی ایک تحریک کو منظم کر کے کوشش کی اور اس سلسلہ میں آل انڈیا علماء کانفرنس



کلکتہ میں منعقد کرنے میں کامیاب ہوئے جس میں قائم کردہ مجلس عامہ کا اجلاس ۱۹ جنوری  
 کو کلکتہ میں مولانا قطب الدین عبداللہ والی کے زیرِ صدارت منعقد ہوا۔ اس اجتماع میں  
 مولانا منظر الدین، مولانا آزاد بھائی، مولانا عبدالماجد بدایونی اور مولانا عنایت اللہ فرنگی  
 محلی نے شرکت کی۔ اس کے بعد اس ادارہ کا سالانہ اجلاس امر وہہ ضلع مراد آباد میں ۳  
 م اور ۴ کو مولانا قطب الدین عبداللہ والی کی صدارت میں منعقد ہوا، جس میں مولانا محمد علی  
 مولانا شوکت علی، نواب اسحاق خاں، نواب جمشید علی خاں، مولانا عبدالماجد بدایونی  
 مولانا منظر الدین، مولانا شفیع داؤدی، مولانا عنایت اللہ فرنگی محلی، مولانا صہبغت اللہ  
 فرنگی محلی، مولانا الطاف الرحمن قدوائی، مولانا کرم علی، سید ذاکر علی، حافظ ہدایت حسین  
 اور جی کٹر شفاغت احمد خاں نے شرکت کی۔ مولانا شوکت علی نے اپنی تقریر میں کہا کہ  
 مسلمانوں کو ہمدی سے حالات کا مقابلہ کرنا چاہیے اور جو لوگ ان کو ان کے حقوق  
 سے محروم کرنا چاہتے ہیں، ان سے جنگ کے لیے تیار رہنا چاہیے۔ اس کے بعد  
 مولانا قطب الدین عبداللہ والی نے اپنی صدارتی تقریر میں فرمایا کہ جمیعتہ العلماء ہند کی  
 خرابیوں اور بدعنوانیوں کے باعث بہت سے مقتدر علماء اس ادارے سے استعفی  
 دے چکے ہیں۔ اس کے بعد انھوں نے کہا کہ ایک طرف تو انگریز مسلمانوں کے مخالف  
 ہیں جیسا کہ فلسطین میں ان کی یہودی نواز پالیسی سے ظاہر ہوتا ہے۔ دوسری طرف  
 ہمارے ہندو بھائیوں کی اکثریت۔ اور وہ اس پر تلے ہوئے ہیں کہ مسلمانوں کو ان کے  
 سیاسی حقوق سے محروم کر دیں۔ انھوں نے متنبہ کیا کہ مسلمانوں کو اس کشمکش میں بالکل  
 غیر جانبدار رہنا چاہیے اور اگر انھوں نے کسی کو اپنی شمولیت سے قوت دی تو یہ  
 عمل خود ان کے لیے خطرناک ثابت ہوگا۔ اس کے بعد اجلاس میں ایک اہم قرارداد  
 منظور ہوئی، جس میں کہا گیا کہ جو نیکو موجودہ تحریک، کانگریس، مسلمانوں کے ساتھ ان کے  
 سیاسی حقوق سے متعلق سمجھوتہ کیے بغیر شروع ہوئی ہے اور جو نیکو باقاعدہ سیاسی  
 جماعتیں تحریک سول نافرمانی کے خلاف ہیں اس لیے یہ کانفرنس اعلان کرتی ہے کہ  
 مسلمانوں کو اس تحریک میں کوئی حصہ نہیں لینا چاہیے۔ کانفرنس نے ان لوگوں کی مذمت  
 کی جو مسلمانوں کو شریعت کے نام پر ایک خطرناک راستے پر لے جا رہی ہے (مراد  
 جمیعتہ العلماء ہند سے ہے) جمیعتہ العلماء ہند نے بھی اس زمانہ میں امر وہہ میں اپنا



ایک مجلس میں مسلمانوں سے اپیل کی گئی کہ وہ کانگریس کا ساتھ دیں۔

اسی محلہ میں مرکزی ادارے کی شاخ یورپی کا سالانہ اجلاس الہ آباد میں ۱۸۹۱ء اور ۱۹۳۱ء کو منعقد ہوا جس میں صدارتی تقریر کرتے ہوئے مولانا نے فرمایا کہ "غریبہ جمیعتہ العلمائے دہلی آزادی کا مل کے نصب العین سے دست بردار ہو کر فنا ہو چکی مگر الحمد للہ کہ علمائے کاپور، لکھنؤ، بدایوں کی جماعت اب بھی اپنے عہد پر قائم ہے۔ اور انشا اللہ قائم رہے گی۔ بعض مغربین پست قوموں کی جانب سے اس اعلیٰ نصب العین کی جانب کہا جاتا ہے کہ جب فی الحال وہاں تک پہنچنے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی تو پھر اس کا ذکر بے کار ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ذکر تو بے کار نہیں بلکہ بہت ضروری ہے۔ اس لیے کہ نصب العین ہر وقت پیش نظر رہے تو اس کے فراموش ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ ڈومینسن اسٹیشن کی بہر حال مخالفت ہونی چاہیے، اس لیے کہ یہ شے ہمارے مقصود یعنی آزادی کا مل کی درمیانی منزل یا اس کا جزو نہیں بلکہ اس کے منافی اور مقابل واقع ہوئی ہے۔ اگر گاندھی جی ولایت پہنچ گئے، گول میز کانفرنس کامیاب ہو گئی اور ہندوستان کو درجہ نوآبادیات، بلا تحفظات مل گیا تو آزادی کا مل کا تصور ختم یا ایک عرصہ دراز تک کے لیے خواب و خیال بن جائے گا اللہ اللہ کیا بالغ نظری ہے اب کس کو یہ بات یاد ہے کہ مکمل آزادی کی دعویٰ جمیعتہ العلمائے کاپور تھی یا جمیعتہ العلمائے ہند؟

### سامن کمیشن کی رپورٹ

اس سال سامن کمیشن کی رپورٹ بھی سامنے آئی۔ اس ضمن میں سامن کمیشن گوبیک اور گاندھی کمیشن گوبیک کا تذکرہ ہو چکا تھا۔ مولانا سامن کمیشن کے حامی نہیں تھے۔ مگر وہ اصولی طور پر اس کے بائیکاٹ کے خلاف تھے۔ اس لیے کہ انھیں صاف نظر آ رہا تھا کہ ہندو اکثریتوں کے ساتھ مل کر مسلمانوں کو اپنی عدلیہ اکثریت کا غلام بنانا چاہتے ہیں۔ اس لیے وہ چاہتے تھے کہ اس کی مخالفت کی جائے۔ بہر حال جب کمیشن کی رپورٹ سامنے آئی تو کسی نہ کسی طرح فیڈرل نظام حکومت اور جداگانہ عریضہ انتخاب کا اس میں تذکرہ موجود تھا۔ یہ مولانا کی بڑی کامیابی تھی۔ مولانا اس بات



کو محسوس کرتے تھے کہ متذکرہ بالا دونوں نکات کے علاوہ قائد اعظم کے مشہور چودہ نکات میں سے ۱۲ نکات ہنوز بلا توجہ اور داد طلب پڑے تھے۔ مگر انہیں اس بات کی ضرورت محسوس تھی کہ ہمارے نزدیک سائنس کمیشن کی ایک اور صرف ایک بڑی خوبی یہ ہے جس کے مقابلہ میں اس کے تمام عیوب نظر انداز کیے جاسکتے ہیں وہ یہ کہ اس نے ڈو جینس اسٹیٹس کے لغو مطالبہ اور فضول تخیل کا ایک طرح پر خاتمہ کر دیا۔ امید ہے کہ آئندہ حکومت اور زعمائے ہند میں کوئی بھی اس کا نام نہ لے گا۔ بہر حال مولانا شوکت کی دعوت پر ۸ جولائی ۱۹۳۰ء کو شملہ میں مسلمان زعمائے سائنس رپورٹ پر غور کیا اور فیصلہ کیا کہ ان کے لیے سائنس کمیشن کی رپورٹ ناقابل قبول ہے کیونکہ اس میں وہ مطالبات پورے نہیں کیے گئے۔ جو آں پارٹنر مسلم کانفرنس نے دلی میں منظور کیے تھے۔ اور اس لیے بھی کہ سائنس کمیشن کا رجحان رجحان ترقی کی طرف ہے۔ قراردادیں اس بات کا اعتراف کیا گیا کہ ہندوستان کی آئندہ حکومت کو فیڈرل اصول پر قائم کرنے، صوبہ بھارتی کونسلوں کے انتخابات کو جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے کرانے اور صوبہ بھارت کو صوبہ بھارتی آزادی عطا کرنے کے متعلق سائنس کمیشن کی سفارشات ٹھیک ہیں لیکن ہماری پر زور رائے ہے کہ مسلم قوم کے اہم ترین مطالبات جو آں پارٹنر مسلم کانفرنس کی اس قرارداد میں درج ہیں جو حکیم جنوری شملہ کو بمقام دلی منظور ہوئی، کمیشن نے پورے نہیں کیے۔ مولانا نے اس قرارداد کی پر زور حمایت کی اور لکھا کہ جب تک مسلمانوں کو حکومت کی جانب سے اس بات کا یقین نہ دلایا جائے کہ راہ گول میز کانفرنس میں حسب تحریک سائنس رپورٹ ہندوستان کا دستور اساسی ترکیبی یا فیڈرل قسم کا بنے گا (۲) صوبوں کو کامل آزادی حاصل ہوگی (۳) دستور میں اقلیتوں خصوصاً مسلمانوں کے حقوق کا پورا پورا تحفظ بھی ہوگا اس وقت تک کوئی مسلمان لندن کی جانب رخ بھی نہیں کرے گا۔

### گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ اور آزادی پارٹی

اس کے بعد لندن میں ایک اور گول میز کانفرنس ہوئی اور اس کے نتیجے میں ۱۹۳۵ء کا گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ بنا کر مولانا نے اس میں کسی خاصی



سرگرمی کا مظاہرہ نہیں کیا البتہ کیونسل ایوارڈ کے اعلان کے بعد اور ۱۹۲۵ء کے آئین کی منظوری اور نفاذ سے قبل مولانا نے شیخ مشیر حسین قدوائی مرحوم، مولانا آزاد سمجانی سید ذاکر علی اور سید حسن ریاض پر مشتمل ایک آزاد پارٹی بنائی تھی۔ کامل آزادی کے حصول کے لیے ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان تعاون کی یہ مخلصانہ سعی اور کوشش تھی لیکن حسب دستور سابق اس سلسلہ میں بھی ملک ملت نے مولانا صاحب کی تمام انقلابی تجاویز کی طرح اس کی بھی قدر نہیں کی اور یہ پارٹی عام انتخابات میں حصہ نہ لے سکی۔

### ہندو مسلم تعاون کی آخری کوشش

کانگریس سے علیحدگی اور مسلم لیگ میں شمولیت کے درمیانی وقفہ میں مولانا نے مسلسل اور متواتر کوششیں اس امر کی کی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اسی تعاون اور غلط فہمی کی فضا کو پیدا کیا جائے جو مسٹر گاندھی کی سیاست ہند میں شمولیت سے قبل موجود تھی لیکن انھیں قدم قدم پر ناکامی ہوئی اور آخر کار انھیں مسلم لیگ کا سہارا لینا پڑا جس سے انھیں اپنی سیاسی زندگی کے بیشتر حصے میں اختلاف رہا لیکن جسے انھوں نے آخر کار مسلمانوں کے جذبات و احساسات کا واحد منظر پایا۔ ان کی ساری زندگی اول دن سے لے کر مسلم لیگ میں شمولیت تک حصول آزادی کامل کے لیے وقف تھی۔ اس جذبہ کے تحت وہ ۱۹۲۹ء تک کسی نہ کسی شکل میں کانگریس سے وابستہ رہے اور ۱۹۲۹ء کے اجلاس کانگریس منعقدہ لاہور میں وہ ایک مبصر کی حیثیت سے شریک ہوئے۔

### اسلامی اتحاد کے تقرب

لیکن جب انھیں اس بات کا یقین ہو گیا کہ یہ جماعت مسٹر گاندھی کی زیر قیادت ایک ہندو جماعت بن گئی اور یہ کہ مسٹر گاندھی کے قول و فعل کا کوئی اعتبار نہیں تو انھوں نے مسلمانوں کے اتحاد کی طرف توجہ دی اور حصول آزادی کامل کے فیصلہ کو بدلے بغیر انھوں نے مسلمانوں کو یا عموم اور مسلم زبانا کو بالخصوص گاندھی



کی سحر طریزیوں اور مکاری سے واقف کرنا شروع کر دیا اور اس طرح اسی مسلم لیگ کی خاطر اتحاد اسلامی کے نقیبِ اول ثابت ہوئے۔ مذکورہ بالا صفحات میں اس بات کی پوری کوشش کی گئی کہ مولانا نے مسٹر گاندھی کے بارے میں جن صحیح اطلاعات کی عکاسی کی اس سے موجودہ نسل کو واقفیت ہو جائے۔

### آزادی کا مل سے عشق

لیکن جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ وہ آزادی کا مل کے مسئلہ پر کسی فرد یا جماعت سے مصالحت کرنے پر تیار نہیں تھے۔ اس دور میں انہوں نے ہر اس جماعت سے تعاون کیا جو اس مقصدِ حیات سے ہم آہنگی رکھتی تھی، مسلم کانفرنس ہو یا خلافت کمیٹی، مسلم لیگ ہو یا جمیعتہ العلماء کا پتھر۔ آزادی پارٹی ہو یا مسلم لیگ یونیورسٹی بورڈ۔ وہ ہر ادارے اور جماعت کو آزادی کا مل کا خواہاں بنانا چاہتے تھے۔ ان کے سوشلسٹ عقائد کو توڑم کی، ہمنوائی اور اسلامی نظریات کی تبلیغ میں ہم آہنگی کا واحد رشتہ ان کا عشقِ آزادی تھا۔ مولانا عبد الماجد دریا آبادی تحریر فرماتے ہیں کہ "حسرت انگریزی تسلط کے جانی دشمن تھے۔ ان کی سیاست کا لب لباب بس یہ تھا کہ جس پارٹی میں ان کو انگریز دشمنی کا موقع ملتا وہ اس میں شریک ہو جاتے۔ اپنی اس رائے میں ان کی مستقل مزاجی صد کی حد تک پہنچی ہوئی تھی۔ اس دور میں بظاہر ان کے ذہن و فکر اور افعال و عمل میں جو تضاد نظر آتا ہے وہ ان کے اپنے خیال میں کسی تضاد کا باعث نہیں تھا۔ آزادی کے بارے میں ان کی رائے میں کبھی تضاد پیدا نہیں ہوا۔ یہ تضاد اس دور کی سیاسی شخصیتوں اور جماعتوں کے اپنے کردار اور رویہ میں تھا۔ وہ صرف اس وقت تک کسی جماعت یا شخصیت سے وابستہ رہے جب تک ان کے اپنے نظریہ آزادی کی توہین نہیں ہوئی۔ ان کا مقصد واضح تھا۔ جماعتیں اور افراد تو محض حصولِ مقصد کا ذریعہ تھیں، اصل مقصد نہیں تھیں۔ انہیں کسی سے ذاتی اختلاف یا مخالفت نہیں تھی۔ پہلے وہ کانگریس کے اعتدال پسند گروہ کے ہمراہ تھے پھر ان کا گرم دل سے واسطہ ہ گیا۔ پھر مسلم لیگ سے وابستگی اختیار کی، گروہِ احرار میں شامل ہوئے۔ خلافت اور مسلم کانفرنس میں رہے۔ کانگریس اور دورِ مسلم لیگ سے کئی بار رشتے ٹوٹے ہوئے



ہوئے۔ کونسل جماعت قائم کی لیکن ہر جگہ مکمل آزادی کے حصول کے جذبہ کے ساتھ اور جب ہر سیاسی فرد اور جماعت کو اچھی طرح آزما کر پرکھ کر مسلم لیگ کی رکنیت اختیار کی تو سب سے پہلے اس کے نصب العین کو تبدیل کر دیا لیکن اس کے لیے ہمیں ۱۹۰۶ء بلکہ اس سے بھی آگے چلنا ہو گا۔

## مسلم لیگ کے قیام کا پس منظر

۱۸۵۷ء کی ناکام جنگ آزادی کے بعد انگریزوں نے یہ محسوس کیا کہ جب تک مسلمانوں کی طاقت کو نہ گھٹایا جائے گا اس وقت تک ان کے ہندوستان میں قدم جمنے مشکل ہیں۔ انھیں اس جنگ میں ہندوؤں کی شمولیت سے یہ اندازہ بھی ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے ایک ہزار سالہ دور حکومت میں امن اور انصاف کا پرچم جس شان سے بلند رکھا اس کی بنیاد پر ہندوؤں اور مسلمانوں میں نہایت گہرے اور مختلف مراسم موجود ہیں اور مسلمانوں کے بارے میں ہندوؤں کا رویہ بھردرانہ ہے۔ آقا اور غلام کے درمیان کوئی منافرت نہیں ہے اور مسلمانوں نے برصغیر کو اپنا وطن قرار دے کر اس سرزمین کی ترقی و خوشحالی اور استحکام کے لیے اس قدر اہتمام اور انتظام کیا ہے کہ جس کی بنا پر مقامی اور غیر مقامی کی تفریق ختم ہو گئی ہے۔ یہ بات ان نئے حکمرانوں کے لیے بڑی تکلیف دہ تھی۔ وہ تو لڑاؤ اور تقسیم کر دہ کی پالیسی کے تحت کاروبار حکومت چلانے کے عادی تھے۔ ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی تھی کہ ہندو اور مسلم مل کر اور بہادر شاہ جیسے بے اقتدار حکمران کے تحت متحد ہو کر آزادی کا پرچم بلند کر سکتے تھے۔ انگریزوں کو تو اس کا وہم و گمان تک نہ تھا کہ برصغیر کے عوام انھیں غیر ملکی سمجھتے ہوئے انھیں برصغیر سے ہٹانے کی متحد کوشش کریں گے لیکن جب ۱۸۵۷ء میں انھیں اس کا تجربہ ہوا تو ان کو اس متحدہ کوشش کے پس پشت احمیائے اسلام کا خطرہ نظر آیا۔ یہ خطرہ کسی نہ کسی صورت میں ہمیشہ عیسائیوں کے لیے باعث پریشانی رہا کرتا تھا اور ان کا نقطہ آغاز وہ صلیبی جنگیں تھیں جن میں آخر کار غازی صلاح الدین ایوبی نے عیسائیوں کو شکست دے کر بیت المقدس پر عیسائی قبضہ کے خواب کو ہمیشہ کے لیے پریشان کر دیا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ انگریزوں نے ریشہ دوانیوں کے ذریعے سراج الدولہ اور



جیہو سلطان کی جدوجہد آزادی کو ناکام بنا دیا تھا لیکن انھیں اس بات کا اندازہ نہیں تھا کہ ان کی سازشوں کے باوجود ہندو اور مسلمان متحد ہو کر مضبوط ہو کر صرف سو سال کے اندر انھیں اس طرح طشت ازبام کر دیں گے کہ ساری دنیا ان کے جبر سے آگاہ ہو جائے گی۔ بہر حال جب یہ صورت حال ان کے علم میں آئی تو انھوں نے اس کا تدارک شروع کیا۔

### ہندوؤں اور مسلمانوں کو لڑانے کی کوشش

انھوں نے پہلی کوشش تو یہ کی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان تفریق پیدا کی جائے مگر ابتدا میں انھیں اس میں کامیابی نہیں ہوئی لہذا انھوں نے مسلمانوں کو اقتصادی طور پر تباہ کرنا شروع کر دیا اور ہندوؤں کو ان کے مقابلہ میں ترجیحی سلوک سے نوازا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمان جو ایک ہزار برس سے ہندوستان کے حکمران تھے۔ اقتصادی طور پر دن بدن کمزور ہونا شروع ہو گئے۔ اس کے بعد انھوں نے مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنی شروع کی اور ان علماء کے خلاف جو شاہ ولی اللہ اور شاہ اسماعیل دہلوی کی تحریک سے وابستہ تھے اور جنھوں نے ۱۸۵۷ء کی ناکام جنگ آزادی میں حصہ لیا تھا، مظلوم کرنے کے لیے ان کے دہابی ہونے کا پروپیگنڈہ شروع کر دیا تاکہ یہ علماء جو انگریزوں کے خلاف جدوجہد میں مصروف تھے، کمزور ہو جائیں اور عوام پر ان کا اثر نہ پڑے، جب انھیں اس سازش میں بھی کامیابی نہیں ہوئی تو انھوں نے انڈین نیشنل کانگریس کے نام سے ایک نیم سیاسی جماعت بنوانے کی درپردہ حمایت کی، ان کوششوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہندو مسلمانوں کے مقابلے میں ایک بڑی طاقت بن گئے۔

### مرسید کی بصیرت اور علی گڑھ کالج کا قیام

جب مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ نے جس کی قیادت مرسید کر رہے تھے۔ اس صورت حال کا تفصیلی جائزہ لیا تو انھوں نے انگریزوں کی نفرت کو کم کرنے کے لیے متعدد اقدامات کیے، جن میں علی گڑھ کے مدرستہ العلوم میں انگریز پرنسپلوں کا تقرر



اور مسلمانوں میں انگریزی تعلیم کے رواج کا منصوبہ مسرفہرست تھا۔ انگریزوں نے بھی یہ دیکھتے ہوئے کہ ہندوؤں کا بہت زیادہ طاقتور ہونا بھی ان کے حق میں مفید نہیں سر سید سے تعاون کیا لیکن ان کی کوششیں یہی رہی کہ مسلمانوں میں آزادی اور حریت کے جذبات کو فروغ نہ ہونے پائے اور یہ کام انگریز پرنسپل صاحبان کے ذمہ تھا ان تمام باتوں کی تفصیل تحریک پاکستان کے سلسلہ میں آگے آئے گی۔

### مسلمانوں میں بیداری کی مخالفت

یہی وجہ ہے کہ علی گڑھ سے جب بھی مسلمانوں کی کسی سیاسی جماعت نے جنم لیا چاہا تو اس کی انگریز مدرسین کی جانب سے زبردست مخالفت ہوئی یہاں تک کہ جب ۱۹۰۰ء میں نواب محسن الملک نے اردو کے خلاف حکومت یوپی کی مہم پر احتجاج کیا تو ان پر عتاب شاہی نازل ہوا اور جب نواب وقار الملک نے ۱۹۰۱ء میں مسلمانوں کی سیاسی جماعت بنانے کا ارادہ کیا تو مسلسل ۶ سال تک ان پر مختلف آفتیں نازل ہوتی رہیں اور مدرسۃ العلوم علی گڑھ کی تو حالت یہاں تک بدل گئی کہ آزادی اور حریت کی بات کرنا تو درکنار اگر کسی مسلم طالب علم سے کسی انگریز کی حکر ہو جاتی یا کسی مسلمان طالب علم کی جانب سے نادانستہ کسی سفید چھری ولے کی توہین تو اسے بیک بینی دو گوش کالج سے نکال دیا جاتا اور ٹرسٹی صاحبان اس طرز عمل پر دل ہی دل میں ناراض تو ہو سکتے تھے لیکن علی الاعلان مخالفت کرنے کی ان میں ذرا بھی ہمت نہیں پیدا ہوتی تھی۔ مولانا حسرت موہانی کے ساتھ ان کے زمانہ طالب علمی میں جو سختیاں ہوئیں اور تعلیم سے فارغ ہو کر ان سے ملنے پر جو پابندیاں لگائی گئیں ان کا تذکرہ اپنے مقام پر ہو چکا ہے۔

### انگریزوں کی پالیسی میں تبدیلی

لیکن ہندو نوازی اور مسلم دشمنی کا دور زیادہ عرصہ تک باقی نہ رہ سکا اور انگریز حاکموں کو بہت جلد اپنی اس پالیسی میں تبدیلی کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اس ضرورت کا نقطہ آغاز تقسیم ہنگال سے ہے جس کا اعلان ۱۹ اکتوبر ۱۹۰۵ء میں ہوا جب



ہندوؤں کی جانب سے اپنے اغراض کے تحت تقسیم بنگال کی مخالفت ہوئی تو انگریزوں نے محسوس کیا کہ ہندوؤں کی سیاسی طاقت کو متوازن بنانے کے لیے مسلمانوں کی بھی ایک سیاسی جماعت ہونی چاہیے۔ بنگال اس زمانہ میں برصغیر کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور تعلیم یافتہ صوبہ تھا۔ آبادی اور رقبہ کے لحاظ سے اسے ایک انتظامی وحدت سمجھ کر تقسیم و نسق کو بہتر طور پر چلانا کاردارد والی بات تھی۔ اس لیے اسے انتظامی سہولت اور مصحت کے تحت تقسیم کیا گیا تھا لیکن کلکتہ کے مارواڑی جنھوں نے سارے صوبہ کی معیشت کو اپنے آہنی ہتھ کے ذریعے جکڑ رکھا تھا، اپنی قوت کو دو حصوں میں تقسیم ہوتے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ جب لارڈ کرزن کو جو بعد میں برطانیہ کے وزیر خارجہ بنے اور لارڈ ہونے کی بنا پر اپنی قابلیت اور ذاتی صلاحیتوں کے باوجود مسٹر بالڈیون کے مقابلہ میں وزارت عظمیٰ کی دوڑ ہار گئے، یہ احساس ہوا کہ اگر مسلمانوں میں سیاسی استحکام اور مرکزیت کی بدستور مخالفت جاری رکھی گئی اور وہ سیاسی طور پر متحد نہ ہوئے تو تقسیم بنگال کی تجویز منسوخ ہو جائے گی تو سابقہ پالیسی پر نظر ثانی کی گئی اور وہ بذات خود ڈھاکہ گئے اور انھوں نے اس تاریخی شہر میں ایک جلسہ عام کو مخاطب کرتے ہوئے یہ انکشاف کیا کہ تقسیم بنگال کی حمایت کرنی چاہیے لیکن انگریزوں کی اس پالیسی میں تبدیلی کے وہ نتائج نہ نکل سکے جس کے وہ منتہی تھے۔ البتہ اس کا یہ اثر ضرور ہوا کہ مسلمانوں کے ایک ذہین طبقہ میں ایک سیاسی جماعت بنانے کا جذبہ اور مستحکم ہو گیا اور مسلمانوں میں عام طور پر یہ خیال پیدا ہو گیا کہ تقسیم بنگال کی تجویز مسلمانوں کے حق میں ہے یہی وجہ ہے کہ ۱۹۱۱ء کے دربار میں تقسیم بنگال کی تجویز کو جب انگریزوں نے اپنی عام پالیسی کے تحت اور ذاتی مصلحتوں کی بنا پر واپس لیا تو مسلمانوں میں انگریزوں کے خلاف شدید نفرت پیدا ہوئی۔ انگریزوں کو شاید اس بات کا اندازہ تھا کہ دو چار ماہ کی سیاسی جدوجہد ایک ایسی مستحکم سیاسی جماعت کا روپ نہیں دھار سکتی جو برس ہا برس کی سیاسی جدوجہد کے بعد معرض وجود میں آتی ہے اور ۱۹۵۷ء سے لے کر ۱۹۰۵ء تک کی غلط کاریوں کا چند دن میں مداوا نہیں ہو سکتا۔ پھر بھی وہ مسلمانوں کی ایک علیحدہ تنظیم کی مخالفت کا سلسلہ دراز نہیں کرنا چاہتے تھے۔



## نواب محسن الملک کی جدوجہد

بمقابل اس تبدیلی ماحول کا یہ نتیجہ نکلا کہ مسلمانوں میں اپنی علیحدہ سیاسی جماعت بنانے کا جو جذبہ پرورش پا رہا تھا اس میں استحکام پیدا ہونا شروع اور نواب محسن الملک نے اس غمن میں اپنی کوششوں کو تیز کر دیا۔ اسی دوران میں برصغیر میں سیاسی اصلاحات کے نفاذ کا وقت قریب آنے لگا جنہیں بعد میں نٹو مالے ریفارمز کا نام دیا گیا۔ ان اصلاحات میں مسلمانوں کا نقطہ نگاہ منوانے کے لیے عملی جدوجہد کا آغاز ہوا۔ اگرچہ کہ اب تک مسلمانوں کی علیحدہ سیاسی جماعت نے جنم نہیں لیا تھا لیکن اس کے مسئلہ مسلم قائد اور سرسید کے جانشین نواب محسن الملک زندہ تھے لہذا مسلمانوں کے ذہن طبقہ نے ان سے رجوع کیا اور علی گڑھ ہی کے ایک رئیس نواب حاجی محمد اسماعیل خاں نے کالج کے سیکرٹری نواب محسن الملک کو یادداشت کا ایک مسودہ لکھ کر بھیجا اور ان سے کہا کہ مسلمانوں کو بھی اپنے حقوق کا مطالبہ کرنا چاہیے، جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے، خود انگریز بھی یہی چاہتے تھے چنانچہ اس خیال کو تقویت پہنچانے کے لیے مدرستہ العلوم علی گڑھ کے پرنسپل مسٹر رچھاڈ نے جو گرما کی تعطیل کے سلسلہ میں شملہ میں موجود تھے، ۱۰ اگست ۱۹۰۶ء کو ایک خط نواب محسن الملک کو لکھا جس کے مندرجات بڑے دلچسپ ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”کر نل ڈنلپ اسمتھ (پرائیویٹ سیکرٹری لارڈ ڈسٹو ویرائے ہند) اب مجھے لکھتے ہیں کہ حضور و میرائے مسلمانوں کا وفد منظور کرنے کو تیار ہیں (انہیں شاید اس بارے میں علی گڑھ سے مطلع کیا گیا ہو) اور مجھے ہدایت کرتے ہیں کہ اس کے لیے باقاعدہ ایک درخواست بھیجی جائے“۔

اس کے بعد مسٹر رچھاڈ نے یا تو از خود یا کسی کے اشارے پر آگے چل کر اسی خط میں کسی اور مشورے بھی پیش کیے جو درج ذیل ہیں: ”اس کے لیے حسب ذیل امور توجہ طلب ہیں۔ اول درخواست بھیجنے کا مسئلہ ہے۔ میرے نزدیک یہ کافی ہو گا کہ مسلمانوں کے کچھ نمایندے اگرچہ ان کا انتخاب نہ ہوا ہو، اس درخواست پر دستخط کر دیں اور دوسرا مسئلہ ممبران وفد کا ہے۔ یہ لوگ جملہ صوبجات کے نمایندے ہوں۔ تیسرا مسئلہ ایڈریس کے معنوں کا ہے۔ اس کی نسبت یہ ہے کہ ایڈریس میں وفاداری کا



کا اظہار کیا جائے۔ اس امر کا شکریہ ادا کیا جائے کہ جسے شدہ پالیسی کے مطابق حکومت خود اختیاری کی جانب قدم بڑھایا جانے والا ہے جس کی رو سے ہندوستان کے لیے جیسے جیسے نئے کے دروازے کھول دیے جائیں گے مگر اس اندیشہ کا اظہار کیا جائے کہ طریقہ انتخاب جاری کرنے سے مسلم اقلیت کو نقصان پہنچے گا اور یہ امتیاز ظاہر کی جائے کہ نامزدگی کا طریقہ اختیار کرنے میں یا مذہبی عقائد کی بنا پر نیابت دینے میں مسلمانوں کی رائے کو مناسب اہمیت دی جائے۔ ذاتی طور پر میرا خیال یہ ہے کہ مسلمانوں کی سب سے بڑی عقل مندی اس میں ہوگی کہ وہ نامزدگی کے طریقہ کی تائید کریں کیوں کہ ابھی انتخاب کا وقت نہیں آیا۔ علاوہ بریں ان کے لیے نہایت مشکل ہوگا کہ طریقہ انتخاب جاری ہونے کے نتیجے میں انہیں مناسب حصہ مل سکے، لیکن اس تمام کارروائی میں میں پردے کے پیچھے رہنا چاہتا ہوں اور یہ تحریک آپ کی طرف سے ہونی چاہیے مگر آپ واقف ہیں کہ مسلمانوں کے فوائد کا میں کس قدر دل سے خواہاں ہوں اور اس لیے میں نہایت خوشی سے ہر قسم کی امداد دوں گا۔ میں آپ کے لیے ایڈریس تیار کرنے یا اس پر تنقید کرنے کا کام کر سکتا ہوں اور اگر ہر کام مسنون تیار کر دیا جائے تو میں اس مسودہ کو دیکھ سکتا ہوں کیوں کہ میں عمدہ الفاظ میں استدعا کرنے کے فن سے واقف ہوں مگر نواب صاحب یاد رکھیے کہ اگر تھوڑے وقت میں کوئی با اثر اور زبردست تحریک پیدا کرنی ہے تو ہمیں فی الواقع بہت جلدی کرنی چاہیے۔

### ولیرائے سے مسلمانوں کے وفد کی ملاقات

مذکورہ بالا وضاحتی خط کی وصولی کے بعد نواب حسن الملک کی ہمت بندھی اور تھوڑے سے وقت میں تین چار ہزار دستخطوں سے ایک درخواست ولیرائے کو بھجوائی گئی کہ وہ مسلمانوں کے ایک نمائندہ وفد کو شرف بازیابی بخشیں۔ سوا ماہ کی جدوجہد کے بعد وفد ترتیب دیے دیا گیا اور سر آغا خان کو اس کی سربراہی کی دعوت دی گئی۔

یہ وفد یکم اکتوبر ۱۹۰۶ء کو ولیرائے سے ملا۔ انڈین ٹریبی ٹیلی گراف لکھنؤ کے ۲ اکتوبر ۱۹۰۶ء کے شمارہ کے مطابق ٹھیک ۱۱ بجے ولیرائے برآمد ہوئے۔ فلینڈرل



نے جو نیم دائرے میں ویسے لڑے کی کرسی کی جانب بال روم میں منہ کیسے بیٹھے تھے کھڑے ہو کر استقبال کیا۔ پھر آغا خاں نے اراکین وفد سے ملاقات کرائی۔ اس کے بعد مشیر الدولہ ممتاز الملک خان بہادر خلیفہ سید محمد حسین مجسٹریٹ کونسل پٹیالہ نے سپاس پیش کرنے کی اجازت مانگی۔ اجازت ملنے پر سر آغا خاں اور ان کے تمام ساتھی کھڑے ہو گئے۔ آغا خاں آگے بڑھے اور سپاس نامہ پڑھنا شروع کیا۔ سپاس نامہ پیش کرنے والے تمام اراکین یورپین ڈریس میں تھے اور ترکی ٹوپی پہنے تھے مگر پنجاب سے شریک ہونے والے اراکین نے اپنا ویسی لباس برقرار رکھا تھا۔

### ملاقات کا آنکھوں دیکھا حال

یڈی نشوونے اس ملاقات کا آنکھوں دیکھا حال اپنے روزنامہ میں لکھا ہے جو خاں صاحب اور سبق آموز ہے۔ وہ لکھتی ہیں کہ "آج کا دن بہت ہی معرکہ خیز ہے۔ بقول کسی شخص کے ہندوستان کی تاریخ میں نیا باب ہے۔ ہمیں معلوم ہے کہ ہندوستان میں بے چینی پھیلی ہوئی ہے اور ہر طبقہ اور ہر ملت کے لوگ غیر مطمئن نظر آتے ہیں۔ مسلمان آبادی جس کا شمار ۶ کروڑ بیس لاکھ ہے اور بہت ہی وفادار رہی ہے اس بات پر ناراض ہے کہ مسلمانوں کو ان کے حق سے کلمہ ٹانگی ملی ہے اور اس کا خیال ہے کہ ہندوؤں کو ترجیح دے کر مسلمانوں کی بہت سی باتوں میں توہین کی گئی ہے۔ تحریک چلانے والوں نے اس احساس کو کوشش کر کے ترقی دی ہے اور اس نبرد مست فرقہ کو اپنے ساتھ ملانے کے لیے پورا زور لگا رہے ہیں۔ نئی نسل جوانوں ڈول ہو رہی تھی اور کانگریس کے انقلاب پسندوں کے ساتھ مل جانے پر آمادہ (مولانا حسرت کی طرف اشارہ ہے) ہر طرف سے یہ آوازیں آ رہی تھیں کہ حکومت کے وفادار مسلمانوں کی حمایت نہ کی جائے اور یہ کہ ہم اپنے مطالبات بے چینی پھیل کر خود منوالیں گے۔ مسلمانوں نے کچھ اور کرنے سے قبل یہ فیصلہ کیا کہ ویسے لڑنے کے سامنے ایک عرضداشت پیش کریں گے جس میں اپنی شکایات پیش کی جائیں گی۔ یہ ملاقات آج کے دن طے پائی تھی اور ہندوستان کے مختلف حصوں سے تقریباً ۷۰ نمائندے ویسے لڑنے کے لیے آئے ہیں۔ یہ رسم



تاج گھر میں عمل میں آئی۔ لڑکیاں اور بھل کے دروازے سے ساری کارروائی سننے کے لیے گئیں اور منٹو اپنے عمل کی ہمراہی میں کمرے کے دروازے سے اندر آئے اور ڈائیس پر اپنی جگہ بیٹھ گئے۔ آغا خان مسلمان خوجہ فرقہ کے سرکردہ ہیں۔ وہ غلی کی اولاد ہیں اور اپنے فرقہ کے حکمران ہیں لیکن بادشاہ بے تعلیم۔ ہزارائیکس ایڈریس پڑھنے کے لیے منتخب ہوئے جو کہ بہت طویل لیکن نہایت اچھا تھا اور اس میں مسلمانوں کی شکایات اور ان کی خواہشات کا ذکر تھا۔ اس کے بعد غٹو نے اپنا ایڈریس پڑھا جو اعضوں نے بہت غور و فکر کے بعد تیار کیا تھا: "لیڈی غٹو آگے چل کر لکھتی ہیں کہ "آج شام مجھے ایک دوسرے سرکاری افسر کا حسب ذیل خط ملا۔ وہ یہ ہے کہ یورائیجی لینسی کو ایک سطر میں یہ بتانا ضروری خیال کرتا ہوں کہ آج کے دن ایک بہت بڑا کارنامہ انجام کو پہنچا۔ آج سیاسی تدبیر کا ایک ایسا کارنامہ وقوع میں آیا جو ہندوستان اور ہندوستان کی تاریخ پر برسوں تک اثر انداز ہوگا۔ وہ کارنامہ یہ ہے کہ آج ۶ کروڑ دس لاکھ آدمیوں کو باغیوں کی صف میں جاملنے سے روک دیا گیا۔ وفد کی اہمیت کا یوں بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس کی پمپسٹی کے لیے سرکاری ذرائع کو کام میں لایا گیا۔ وفد یکم اکتوبر کو وائسرائے سے ملا لیکن اسی روز لندن ٹائمز میں ایک مضمون شائع ہوا جس میں مسلمانوں کی عقل مندی کی تعریف کی گئی اور کہا گیا کہ وہ یورپ کے نمونہ کی نیابتی مجالس کے بھی فریضہ نہیں تھے۔ پھر ۱۲ اکتوبر کو لندن ٹائمز میں ہنگال کے شورش پسندوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے اختلاف کی تعریف کی گئی۔ اسی تاریخ کو ویسٹرن پریس برسٹل میں کئی کالمی مضمون میں وفد کے اراکین اور مسلمانوں کی بے حد تعریف کی گئی حالانکہ ہندوستان میں وفد کی موفقات کا حال ۱۲ اکتوبر کو شائع ہوا۔

## سپاس نامہ

سر آغا خان نے جو سپاس نامہ پیش کیا اس کا متن درج ذیل ہے۔  
 "حضور والا! اس اجازت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے جو ہمیں عطا کی گئی ہے، ہم لوگ جن میں شرفاء، جاگیردار، تعلقہ دار، وکلا، زمیندار اور تاجر شامل ہیں اور جو ہندوستان کے مختلف حصوں میں آباد ہیں، ہر مجلسی ملک المعظم کی مسلم رعایا کے نمائندے ہیں بہت



ادیب کے ساتھ یہ سپاس نام لے کر حاضر ہوئے ہیں تاکہ آپ اس پر ہمدردانہ غور  
 فرمائیں۔ ہمیں پوری طرح احساس ہے اور ہم اس کی قدر کرتے ہیں کہ برطانوی راج کی  
 بدولت براعظم ہندوستان کے بسنے والے کروڑوں لوگوں کو جن کا مختلف نسلوں سے  
 تعلق ہے اور جن کے مختلف مذاہب ہیں بے شمار فوائد حاصل ہیں اور ہم بروجود امن و  
 سلامتی، انفرادی اور مذہبی آزادی کی نعمتوں کے لیے بے حد ممنون ہیں مزید یہ کہ  
 مدبرانہ اور روشن خیالی کی بدولت ہمارے پاس آئندہ ان توقعات کی وجوہ موجود ہیں  
 کہ ان فوائد میں ترقی ہوگی اور ہندوستان کو قوموں کی برادری میں بڑھتی ہوئی حصے  
 اہمیت کا مقام حاصل ہوگا۔ ہندوستان میں برطانوی پالیسی کا ابتداء سے اہم نکتہ ہے  
 کہ جہاں تک ممکن ہو ملک کے لوگوں کے افکار اور خواہشات کی جانب ان امور کے  
 معاملہ میں توجہ دی جاتی رہے جس کا ان کے مفادات سے تعلق ہے اور پھر ہمیشہ نسل  
 اور مذہب کے اختلافات کا بالخصوص خیال رکھا گیا ہے۔ یہ ہندوستان کی ترقی کی  
 اہم خصوصیت ہے۔ ابتدا میں ملک کے اہم فرقوں کے ان بااثر افراد سے خفیہ مشاورت  
 کی جاتی تھی، اس طریقہ کو ترقی دے کر تسلیم شدہ سیاسی اور تجارتی انجمنوں کو حق  
 دیا گیا کہ وہ پبلک اہمیت کے امور کے بارے میں اپنے خیالات اور نکتہ چینی سے  
 حکام کو آگاہ کریں۔ پھر آخر کار لوگوں کو نامزدگی اور انتخاب کے ذریعہ میونسپلٹیوں اور  
 ڈسٹرکٹ بورڈوں اور ان سب کے علاوہ ملک کی مجالس قانون ساز میں نیابت کا حق  
 دیا گیا۔ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ مؤخر الذکر معاملہ ایک کیٹیجی کے سپرد کیا گیا ہے جسے حضور والا  
 نے اس باب میں کام کو آگے بڑھانے کے لیے مقرر کیا ہے۔ اس ترقی یافتہ نیابت اور  
 دیگر چند ایسے امور کی وجہ سے جن کا ہمارے فرقہ کے مفاد سے بڑا تعلق ہے، ہم اس  
 وقت حضور والا کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں۔ ہندوستان میں ۱۹۰۱ کی مردم شماری کے  
 مطابق مسلمانوں کی ۶ کروڑ ۲۰ لاکھ سے زیادہ آبادی ہے۔ گویا وہ ہندوستان میں  
 ملک المعظم کی کل رعایا کا چار سے ۵ ایک حصہ ہیں اور اگر غیر مذہب فرقوں اور چھوٹے  
 مذہبی فرقوں کی تعداد منہا کر دی جائے اور ان کلاسوں کی تعداد آبادی کی کل میزان سے  
 خارج کر دی تو ملک کی آبادی میں مسلمانوں کا تناسب اور بڑھ جائے گا۔ چنانچہ ہماری  
 یہ خواہش ہے کہ کسی بھی نیابتی سسٹم کو طریق کار میں خواہ وہ تو سیمی ہو یا محدود، ایک



فرقہ جو بذاتِ خود تعداد میں دوس کے علاوہ کسی بھی اول درجہ کی یورپین طاقت کی پوری  
 آبادی سے زیادہ ہو اسے ریاست میں مناسب طور پر بحیثیت ایک اہم جز کے تسلیم  
 کیا جانا چاہیے۔ جناب والا! ہم آپ کی اجازت سے اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھانا  
 چاہتے ہیں اور مطالبہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں کی بالواسطہ یا بلاواسطہ نیابت کا معاملہ ہو  
 یا ایسے امور ہوں جن کا اس فرقہ کی حیثیت اور اثر سے تعلق ہو، مسلمانوں کے ساتھ ان  
 کی تعداد کے اعتبار ہی سے نہیں بلکہ ان کی سیاسی اہمیت اور مملکت کے دفاع میں  
 ان کی عظیم خدمات کے اعتبار سے سلوک ہو نا چاہیے اور ہم امید کرتے ہیں کہ جناب  
 والا مسلمانوں کی اس پوزیشن کو نظر میں رکھیں گے۔ جو اب سے سو سال پہلے انھیں  
 حاصل تھی اور جس کی روایات ان کے ذہنوں سے ابھی تک محو نہیں ہوئی ہیں ہندوستان  
 کے مسلمان اپنے حکمرانوں کی انصاف پسندی اور عدل گستری پر مکمل بھروسہ کرتے آئے  
 ہیں۔ یہ دونوں خصوصیتیں ہمارے حکمرانوں کے کردار کا اہم جز ہیں اور اس بھروسہ کی وجہ  
 سے انھیں نے اپنے مطالبات کے سلسلہ میں وہ طریق کار اختیار نہیں کیا جو پریشانی کا  
 باعث ہو۔ یہی نہیں ہماری خواہش ہے کہ ہندوستان کے مسلمان اپنی شاندار روایات  
 کو برقرار رکھیں۔ حالیہ واقعات سے ہمارے جذبات مشتعل ہوتے ہیں بالخصوص مسلمانوں  
 کی نئی نسل اس سے متاثر ہوتی ہے جو بعض حالات میں معتدل مشورے اور سنجیدہ رہنمائی  
 کے قابو سے باہر ہو سکتی ہے۔ اس لیے ہمیں توقع ہے کہ ہماری وہ گزارشات جو ہم ان  
 حضور کی خدمت میں بڑی احتیاط کے ساتھ عذر پیش کے بغیر پیش کر رہے ہیں اور جنھیں  
 ہندوستان کے تمام حصوں کے ہمارے ہم مذہبوں کی بڑی تعداد میں حمایت حاصل ہے  
 انھیں شرفِ توجہ سے نوازا جائے گا۔ حضور والا! ہمیں اس بات کے اظہار کے لیے معاف  
 فرمایا جائے کہ یورپی ٹائپ کے نیابتی ادارے ہندوستانیوں کے لیے بالکل نئے ہیں اور  
 ہمارے فرقہ کے بہترین مدبروں کی بے سوچائی سمجھی مانے سے کہ ان نیابتی اداروں کو ہندوستان  
 میں مکمل طور پر سماجی، مذہبی اور سیاسی حالات کے مطابق اختیار کرنے کے لیے  
 ازالہ توجہ و احتیاط کی ضرورت ہے۔ اگر احتیاط نہ ہوتی گئی تو دیگر برائیوں کے علاوہ ہمارے  
 قومی مفادات ایک غیر ہمدرد اکثریت کے رحم و کرم پر ہوں گے۔ چونکہ اب ہمارے  
 حکمران اپنی جبلت اور روایات کے مطابق ان اداروں کو ملک کی حکومت میں اہم درجہ



دینا چاہتے ہیں اس لیے ہم مسلمان اس سے اپنے تئیں الگ تھک نہیں رکھ سکتے جو ان  
 کی محولہ بالا پالیسی کے نتیجہ میں پیدا ہوئے ہیں اس لیے اگرچہ اس امر کے احسان مندی  
 کے ساتھ ہم احترام پر مجبور ہیں کہ اب تک مسلمانوں کو جو نمائندگی نصیب ہوئی اور لوکل  
 گورنمنٹ کے سربراہوں کی بدولت نصیب ہوئی جہاں سے مجالس قانون ساز کے  
 لیے مسلمان نامزد ہوتے رہے مگر ہم یہ کہہ بغیر نہیں رہ سکتے کہ جو نمائندگی ہمیں دی جاتی  
 رہی وہ ہماری ضرورت سے بہت کم رہی اور ہمیشہ ہی اس نمائندگی کو ان لوگوں  
 کی رضا مندی حاصل نہیں ہوتی رہی جن کی نیابت کے لیے لوگوں کو نامزد کیا گیا تھا۔  
 شاید یہ صورت حال اس وقت اس وجہ سے ناگزیر تھی کہ اول تو نامزدگیوں کی تعداد دوسرے  
 کی کونسل اور لوکل گورنمنٹ کے لیے جو مقرر ہے وہ بہت کم ہے، دوسرے ایسا کوئی  
 آسان طریقہ موجود نہیں جس کے ذریعہ لوگوں کی پسند معلوم کی جائے۔ انتخابات کے نتائج  
 کا جہاں تک تعلق ہے اس امر کا بہت کم امکان ہے کہ کسی مسلمان امیدوار کا نام حکومت  
 کی منظوری کے لیے موجود مقرر کردہ انتخابی اداروں کی طرف سے پیش کیا جائے تاوقت  
 کہ شخص مذکورہ اکثریت کے اہم امور کے متعلق خیالات سے اسے ہمدردی نہ ہو۔ ساتھ  
 ہی رخصت میں ہم اپنے غیر مسلم بھائیوں سے انصاف کے پیش نظر یہ توقع نہیں رکھتے  
 کہ وہ اپنے فرقہ کے لیے اپنی عدوی اکثریت سے فائدہ نہیں اٹھائیں گے، پھر ایسے لوگوں  
 کو منتخب نہ کریں گے جو مستقبل میں دوبارہ منتخب ہونے کے لیے غیر ہندو ہونے کے سبب  
 ہندوؤں پر بھروسہ کرتے ہوں۔ یہ درست ہے کہ ملک کے ہندو بھائیوں کے ساتھ  
 ہمارے بہت سے مفادات مشترک ہیں اور ہمارے لیے یہ بات برسی اطمینان بخش  
 ہوگی کہ ان مفادات کی حفاظت ہماری مجلس قانون ساز قومیت کا لحاظ کیے بغیر ان  
 مفادات کی طرف دار رہیں۔ بہر حال یہ ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مسلمان ایک نمایاں  
 فرقہ ہیں جس کے اپنے مفادات ہیں جن میں دیگر فرقے شامل نہیں ہیں اور ان مفادات  
 کو اس لیے اب تک نقصان پہنچتا رہا کہ ان مفادات کے لیے مناسب طور پر اب تک  
 کوشش نہیں کی گئی۔ حد یہ ہے کہ جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں جی ان  
 کے ساتھ ایسا سلوک روا رکھا گیا کہ جیسے وہ ناقابل اعتنا سیاسی جمود ہیں جنہیں باغی  
 کے اندیشہ کے بغیر بھی نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ یہ صورت حال کسی حد تک پنجاب میں



اور بڑی حد تک سندھ میں اور مشرقی بنگال میں موجود رہی ہے۔ قبل اس کے کہ ہم نمائندوں کے انتخابات کے بارے میں کوئی رائے قائم کریں۔ ہم یہ عرض کرنا چاہتے ہیں کہ کسی فرقہ کی سیاسی اہمیت کا انحصار اس بات پر ہے کہ اس فرقہ کے لوگوں کو سرکاری ملازمت میں کیا مقام حاصل ہے۔ مسلمانوں کو اگر مناسب نمائندگی نہیں ملتی جیسا کہ برہمنوں سے موجودہ صورت حال سے ظاہر ہوتا ہے۔ تب ان کا وہ اثر اور آہر و خطرہ میں رہے گی جو ان کا جائز حق ہے۔ اس لیے ہم حکومت سے جا مراد خود پر درخواست کرتے ہیں کہ وہ براہ مہربانی تمام ہندوستانی صوبوں میں مسلمانوں کے لیے ملازمتوں کا مناسب حصہ محفوظ رکھے۔ اگرچہ اس قسم کے چند احکام و کُل حکومتوں نے وقتاً فوقتاً جاری کیے ہیں مگر ہر جگہ ان احکامات پر بدقسمتی سے اس لیے سختی کے ساتھ پابندی نہیں کی گئی کہ مقررہ حصہ کے مطابق تعلیم یافتہ مسلمان آگے نہیں آسکے۔ یہ الزام اگرچہ واقعی ایک وقت درست تھا مگر بھی عرض کرنے دیجئے کہ یہ بات اب صحیح نہیں اور ہم حضور والا کو یقین دلانا چاہتے ہیں کہ جہاں کہیں بھی ضرورت ہو اور حکومت ملازم رکھنا چاہے تو تعلیم یافتہ مسلمانوں کی تعداد ضرورت کے مطابق موجود ہے۔ اب بچوں کہ تعلیم یافتہ مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہو گیا ہے تو بدقسمتی سے یہ رجحان اب پایا جاتا ہے کہ انھیں اس لیے ملازمتوں میں نہیں لیا جاتا کہ دوسرے لوگ جو ان سے زیادہ تعلیم یافتہ ہیں ان کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اس طرح مسابقت کا عنصر اپنی بدترین شکل میں ظاہر ہوتا ہے اور اس ضمن میں حضور والا بھی ایک طبقہ کی سرکاری اثرات پر اجارہ داری کی سیاسی اہمیت کی طرف توجہ دلانے کی اجازت دیں۔ اس سلسلہ میں ہم یہ بھی عرض کرنا چاہتے ہیں کہ مسلم تعلیمی رہنماؤں کے سامنے ابتداء ہی سے یہ مقصد رہا ہے کہ وہ کردار کی پختگی پر توجہ دیں اور انھیں یہ عرض کرنے کی اجازت دیں کہ سرکاری ملازم کے لیے تنہا ذہنی ہوشیاری ضروری نہیں بلکہ کردار کی پختگی بھی بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

ہم یہ عرض کرنے کی جرات کرتے ہیں کہ ہندوستان کے تمام حصوں کے مسلمان عموماً اس امر کے شاکی ہیں کہ چیت کو رکھیں اور اپنی کوریٹھ میں مسلمان بچوں کی عموماً تقرری نہیں کی جاتی جس سے اس کی عمومی افادیت پر اثر ہوا ہے صرف



تین مسلمان وکیلوں کو یہ اعلیٰ ملازمت نصیب ہوئی ہے۔ اور ان تینوں نے مکمل طور پر یہ ثابت کر دیا کہ وہ اس ترقی کے مستحق تھے۔ فی الحال ان ہائی کورٹوں میں ایک بھی مسلمان جج نہیں ہے جب کہ محکمہ ہائی کورٹ میں تین ہندو جج اور پنجاب چیف کورٹ میں دو ہندو جج موجود ہیں حالانکہ ان علاقوں میں مسلمانوں کی زیادہ آبادی ہی نہیں بلکہ اکثریت میں اور ہمارے خیال میں یہ مطالبہ ہے جہاں کہیں جج کورٹ اور ہائی کورٹ میں ایک مسلمان جج مقرر کیا جائے۔ ان ملازمتوں کے لیے تعلیم یافتہ مسلمان اگر ایک صوبہ میں نہیں تو دوسرے میں ہمیشہ ضرور مل سکتے ہیں اس ضمن میں ہم یہ اور عرض کر رہے ہیں کہ ان عدالتوں میں مسلم قانون سے واقف جج کی موجودگی سے انصاف کے حصول کو خاصی تقویت پہنچے گی۔ چونکہ میونسپل اور ڈسٹرکٹ بورڈوں کا کام یہ ہے کہ وہ مقامی نوعیت کے اہم امور جیسے تعلیمی ضرورتوں، طبی سہولتوں اور آسائشوں اور حد یہ کہ مذہبی معاملات تک کے لیے دیکھ بھال کے فرائض انجام دیتے ہیں۔ حضور والا کی توجہ مزید بڑے اور اہم امور سے قبل ان کی طرف منطقت کرائیں تو ہمیں اس کے لیے معاف فرمایا جائے۔ یہ ادارے حکومت خود اختیاری کے ذریعے کی سیر حیاں ہیں اور انہی کے ذریعہ لوگوں کو بھی طرح نیابت کا اصول سمجھنے میں مدد ملتی ہے۔ پھر ان بورڈوں میں مسلمانوں کی نمائندگی کے لیے کوئی رہنما اصول مقرر نہیں ہیں اور طریقہ کار ایک جگہ سے دوسری جگہ مختلف ہے۔ مثال کے طور پر علی گڑھ میونسپلٹی میں ۶ وارڈ ہیں اور ہر وارڈ سے ایک ہندو اور ایک مسلمان ممبر مقرر ہوتا ہے۔ یہیں معلوم ہے کہ پنجاب اور دیگر مقامات پر جہاں بہت سی جگہوں پر اس اصول کو پیش نظر رکھا جاتا ہے وہاں بہت سی جگہوں پر مسلمان ٹیکس افسران کو مناسب نیابت حاصل نہیں ہے۔ اس لیے ہم بڑے ادب سے تجویز پیش کرتے ہیں کہ لوکل اتھارٹی کے لیے یہ لازمی ہو کہ وہ میونسپلیٹیوں اور لوکل بورڈوں میں ہندو اور مسلمان نمائندوں کے تناسب کا تعین کریں اور اس تناسب کے تعین کے جانے میں فرقوں کی عددی حیثیت، سماجی پوزیشن مقامی اثر اور ہر فرقہ کی خصوصی ضروریات کا لحاظ رکھا جائے جب ان فرقوں کا تناسب ٹھیک ٹھیک مقرر ہو جائے تو پھر ہم تجویز کرتے ہیں کہ ہر فرقہ کو علیحدہ علیحدہ اپنے نمائندے ان اداروں میں بھیجنے کی اسی طرح اجازت دی جائے جس طرح آج کل پنجاب کے کئی



شہروں کو دی گئی ہے۔ ہم یہ بھی تجویز پیش کرتے ہیں کہ ہندوستانی یونیورسٹیوں کے سینیٹوں اور سینیڈیکٹوں کے معاملہ میں بھی یہی طریقہ اختیار کیا جائے۔ یعنی سرکاری اعلان کے ذریعے اس تناسب کا اعلان کیا جائے جس کے لیے مسلمان ان اداروں میں تناسب کے مستحق ہیں۔ اب ہم ملک کی مجالس قانون ساز میں اپنی نمائندگی کے سوال کی طرف آتے ہیں۔ جسے ادب کے ساتھ ہم تجویز کرتے ہیں کہ جس طرح اس سپاس نامہ کے سرگرات ممبر ہیں ہم نے میونسپلیٹیوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں میں نمائندگی کے لیے تناسب کا ذمہ دارانہ اعلان تجویز کیا ہے اسی طرح مسلمان زمین دار، وکلاء، تاجروں، میونسپلیٹیوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں کے مسلمان ممبروں اور یونیورسٹیوں کے مسلمان گریجویٹوں پر مشتمل نیابتی ادارے اس طریق کار کے مطابق قائم کیے جائیں جو حضور والا کی حکومت کرے اور جو مقررہ تعداد میں نمائندوں کو منتخب کرے۔ پیرلیمینٹس اور اسمبلیوں کے بارے میں جس میں مسلمانوں کی منصفانہ نیابت مسلمانوں کے لیے بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ ہمیں یہ عرض کرنے دیجئے کہ ان تمام کے کیڈر میں مسلمانوں کا تناسب ان کے فرقے کی آبادی کے لحاظ سے مقرر نہیں ہونا چاہیے اور بہ صورت مسلمان نمائندوں کی تعداد بے اثر اقلیت کی سی نہیں ہونا چاہیے۔ ۲۔ جہاں تک ممکن ہو تقرری نامزدگی کی بجائے انتخاب کے ذریعے کی جائے۔ اور مسلمان اراکین کے انتخاب کے لیے مسلمان زمینداروں، وکیلوں، تاجروں اور دیگر اہم مفادات کے نمائندوں اور صوبائی کونسل کے مسلمان ممبروں اور یونیورسٹی کے مسلم فیلوز پر مشتمل ایک انتخابی ادارہ اس تعداد اور طریقہ کار کے مطابق قائم کیا جائے جو حضور والا کی حکومت اس ضمن میں طے کرے۔ آج کل یہ خیال تقویت پا رہا ہے کہ دوسرے کی انتظامیہ کونسل میں ایک یا دو ہندوستانی اراکین مقرر کیے جائیں گے۔ اگر ایسی تقرریاں عمل میں آئیں تو ہم یہ عاجزاں گزارش کریں گے کہ مسلمانوں کے حق میں صرف نظر نہ کیا جائے۔ ہمیں یہ عرض کرنے میں تامل نہیں کہ ایک سے زیادہ مسلمان اس اعلیٰ عہدہ پر فائز ہونے کی صلاحیت کے ساتھ ملک میں موجود ہیں۔ اب ہم ایک ایسی عرضداشت حضور والا کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں جس کا ہماری قومی بیہود سے گہرا تعلق ہے۔ ہمیں اس بات پر پختہ یقین ہے کہ ہماری فرقہ کی تمنائیں اور مستقبل کی ترقی ایک مسلم یونیورسٹی کے قیام پر منحصر ہے جو ہماری مذہبی اور علمی زندگی کا محور



ہوگی اس لیے ہم حضور والا سے بڑے ادب سے مستحق ہیں کہ حضور والا ایسے معاملہ میں ہماری امداد کے لیے ضروری اقدام کریں کہ جس میں ہمارے فرقہ کا گرامتاد ہے۔ آخر میں ہم حضور والا کو یقین دلاتے ہیں کہ اس موقع پر ہندوستانی معاملات کی اس طرح ترقی میں جو اس سپاس نامہ میں بیان کی گئی ہے اگر ملک المعظم کی مسلم رعایا کی اعانت کی گئی تو حضور والا اس طرح نہ صرف ان میں تحت کے ساتھ وفاداری کو تقویت پہنچائیں گے بلکہ ان کی سیاسی ترقی اور قومی خوشحالی کی بنا ڈالیں گے جس کے لیے حضور والا کا نام ان کی آنے والی نسلیں شکر گزاری کے جذبہ کے ساتھ یاد رکھیں گی اور یہ یقین ہے کہ حضور والا ہماری ان معروضات بہت ازراہ خسروانہ خود فرمائیں گے۔ ہم میں آپ کے حضور اپنے آپ کو پیش کرنے والے اور حضور والا کے بے حد تابع دار اور عاجز ملازمان۔

۱۔ آغا سر سلطان محمد شاہ آغا خان جی۔ سی۔ آئی۔ اے (بلیٹی) شہزادہ مختیار شاہ۔ ابو  
آئی۔ اے۔ ای۔ سربراہ خانوادہ مسور (کلکتہ) ۲۔ آغا بیل ملک مریجات خاں قوٹہ، سی۔ آئی۔ ای  
شاہ پور پنجاب ۳۔ آغا بیل مولوی شرف الدین بارایت لاہور ۴۔ آغا بیل  
مولوی شرف الدین بارایت لاہور ۵۔ آغا بیل  
مشرقی بنگال ۶۔ آغا بیل بہادر سید علی چودھری (میں سکھ)  
مشرقی بنگال ۷۔ آغا بیل بہادر سید امیر حسن خان سی۔ آئی۔ اے (کلکتہ) ۸۔ آغا بیل  
حسین خاں خیال (کلکتہ) ۹۔ آغا بیل بہادر مرزا شجاعت علی بیگ برہمن کونسل جنرل  
مرشد آباد بنگال ۱۰۔ سید علی امام بارایت لاہور ۱۱۔ آغا بیل بہادر راجہ محی الدین  
خاں وٹیفہ خوار خواہانوادہ کرناٹک ۱۲۔ مولوی رفیع الدین احمد بارایت لاہور (بلیٹی) ۱۳۔  
ابراہیم بھائی۔ گوم جی بھائی بھائی مرچنٹ بمبئی ۱۴۔ مسٹر عبدالرحیم بارایت لاہور (کلکتہ)  
۱۵۔ سید اللہ داد شاہ اسپیشل مجسٹریٹ وائس پرنسپل ٹیچنگ زمین دار ایسوسی ایشن خیرپور  
میرس ۱۶۔ مولانا اسحاق ایم مالک سربراہ مدنی بازوہریان (ناگپور) ۱۷۔ مسٹر الدولہ ممتاز  
الملک خان بہادر سید محمد حسین مبراٹ اسٹیٹ کونسل (پٹنالا) ۱۸۔ آغا بیل  
کرتی عبد المجید فارن مسٹر پٹنالا ۱۹۔ آغا بیل بہادر خواجہ یوسف شاہ آنریری مجسٹریٹ امرتسر  
۲۰۔ میاں محمد شفیع بارایت لاہور ۲۱۔ شیخ غلام صادق امرتسر ۲۲۔ حکیم محمد اجمل خاں  
ولی۔ ۲۳۔ منشی احتشام علی زمین دار رئیس کاکوری (لوہی) ۲۴۔ سید نبی اللہ بارایت لاہور



الہ آباد ۱۲۵۱ مولوی سید کرامت حسین بارہیٹ لا الہ آباد ۱۲۵۱ منشی عبدالسلام خاں  
 ریٹائرڈ سب جج رام پور ۱۲۵۱ خان بہادر محمد منزل اللہ خاں سیکرٹری زمین دار الہیوسی ریش  
 یوپی ۱۲۹۱ حاجی محمد اسماعیل خاں زمین دار علی گڑھ ۱۳۰۱ صاحبزادہ آفتاب احمد بارہیٹ لا  
 علی گڑھ ۱۳۱۱ مولوی مشتاق حسین رئیس امرہ ہند یوپی ۱۳۲۱ مولوی حبیب الرحمن خاں رئیس  
 بھیک پور علی گڑھ ۱۳۳۱ نواب سید سردار علی خاں خلیفہ جناب دبیر الملک بہادر سی آئی ای  
 حیدر آباد دکن ۱۳۴۱ مولوی سید ممدی علی خاں (محسن الملک) آنریری سیکرٹری رام  
 اوکالچ علی گڑھ (نامور)

### لارڈ مٹو کا جواب

اس سپاس نامہ کا جواب دیتے ہوئے لارڈ مٹو نے کہا کہ "یورپائی نس اور جنٹلمین آپ  
 کے سپاس نامہ میں جو متعدد نکات اٹھائے گئے ہیں ان پر تبصرہ سے قبل مجھے اجازت  
 دیجیے کہ میں شعلہ آنے پر آپ کو خوش آمدید کہوں۔ آج کے دن یہاں پر آپ سب  
 حضرات کی موجودگی بہت اہم اور معنی خیز ہے۔ آپ لوگوں نے مجھے جو دستاویز پیش کی  
 ہے اس پر متعدد امراء ریاستوں کے وزراء، سرکردہ وکلاء، ملک التجار اور ملک المعظم کی  
 رعیت کے دوسرے اہم افراد کے دست خط ثبت ہیں۔ میں آپ کے وفد کی نمایندہ  
 حیثیت کا خیر مقدم کرتا ہوں اور یہ سمجھتا ہوں کہ آپ حضرات ہندوستان کے روشنی بخشا  
 مسلمان فرقہ کے نظریات اور ان کی تناؤں کے واقعی ترجمان ہیں۔ میں محسوس کرتا ہوں کہ  
 آپ حضرات نے جو کچھ کہا ہے وہ ہندوستان کی موجودہ سیاسی صورت حال کا اچھی  
 طرح تجزیہ کرنے کے بعد کہا ہے اور اس میں چھوٹی چھوٹی رنجشوں، کدورتوں یا غلامی  
 مناقشات کو کوئی دخل نہیں۔ میں آپ کا شکر گزار ہوں کہ آپ نے مجھے ہندوستان  
 میں اسلام کے نام لیواؤں کے حق بجانب مقاصد اور ہماری سلطنت کی سیاسی تاریخ  
 میں ان کے حصہ لینے کے عزم صحیح کے بارے میں اپنے خیالات کے اظہار کا موقع دیا  
 ہے۔ اس ملک میں مختلف قوموں اور مختلف عقیدوں کے لوگ آباد ہیں اور آپ نے  
 سب طبقوں کے لیے برطانوی راج کی نعمتوں کا جن الفاظ میں اعتراف کیا ہے اس پر مجھے  
 آپ کے دبیرانے کی حیثیت سے واقعی فخر ہے۔ آپ لوگ خود بھی ایک فاتح اور حکمران قوم



کے جانشینوں میں سے ہیں اور آج آپ نے خود اپنی زبان سے اعتراف کیا ہے کہ برطانوی راج میں آپ سب کو ذاتی آزادی، عبادت کی آزادی، امن عامہ اور بہتر مستقبل کے سامان حاصل ہیں۔ آپ کی زبان سے یہ سب سن کر مجھے واقعی دلی مسرت ہوئی۔ میرا خیال ہے کہ اگر ہم ماضی پر نظر ڈالیں تو واضح ہو جائے گا کہ برطانیہ نے ہندوؤں کے معاملہ میں مسلمان آبادی کی اعانت کے لیے کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ برطانیہ نے مسلمانوں کو سرکاری ملازمتوں میں آنے کا اہل بنانے کے لیے پوری کوشش کی ہے۔ ۱۷۷۲ء میں وارن ہیسٹنگز نے کلکتہ مدرسہ کی بنیاد رکھی تاکہ حکومت کی ملازمتوں میں ہندوؤں کے مقابلہ میں مسلمان طلبہ کو بھی مناسب اہلیت اور استعداد حاصل کرتے کے قابل بنایا جائے۔ ۱۸۱۱ء میں میرے ایک پیش رو لارڈ منٹون نے اس مدرسہ میں مناسب توسیع و ترقی کی تجاویز پیش کیں اور کہا کہ ہندوستان بھر میں مسلمانوں کے لیے اور کالج قائم کیے جائیں۔ اس کے کچھ عرصہ بعد مجھٹن ایسوسی ایشن کی مساعی کے نتیجہ میں حکومت نے ۱۸۸۵ء کی وہ قرارداد منظور کی جس میں مسلمان فرقہ کی تعلیمی حالت اور سرکاری ملازمتوں میں ان کے حصے کا تفصیلی تذکرہ موجود تھا۔ دوسری طرف مسلمانوں کی تعلیمی جدوجہد کے باعث علی گڑھ میں کالج قائم ہوا۔ یہ کالج ایک عظیم اور بلند پایہ ادارہ ہے جو وسیع النظر ہے اور مجسمہ صفات سرسید احمد خاں نے اپنے ہم وطنوں کے لیے وقت کیا۔ ۱۸۷۷ء میں لارڈ لٹن نے علی گڑھ کالج کا سنگ بنیاد رکھا اور اس موقع پر وائسرائے کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا گیا جو تھے سرسید احمد خاں نے یہ یادگار الفاظ کہے تھے کہ آپ نے ذاتی طور میری جو عزت افزائی کی ہے اس سے مجھے ایک عظیم حقیقت کا احساس ہو گیا ہے اور میرے اندر محض ایک ذاتی تشکر سے بھی کہیں اعلیٰ اور بلند جذبہ پیدا ہو گیا۔ مجھے یقین ہو گیا کہ آپ جو کہ اس وقت برطانوی راج کی نمائندگی کر رہے ہیں ہماری ان کاوشوں کو بھر دی کی نگاہ سے دیکھ رہے ہیں اور یہ ایتقان ہمارے لیے بہت ہی قیمتی اور باعث اطمینان و مسرت ہے۔ میں جس عمر کو پہنچ چکا ہوں، وہاں پر میرے لیے اسے چرھ کرا اور کیا بات باعث اطمینان ہو سکتی ہے کہ میں جس منصوبہ پر سالہا سال سے کام کر رہا تھا اور جو اب میری زندگی کا واحد نصب العین ہے اس نے ایک تو میرے ہم وطنوں کو میدانِ عمل میں لا کھڑا کیا اور دوسری طرف میں اس



کام میں اپنے ساتھی برطانوی افراد کی ہمدردیاں اور حکمرانوں کی اعانت بھی حاصل ہوگی۔ میں محسوس کرتا ہوں کہ میرے لیے تو یہ سب سے بڑی خوشی کی بات ہے کہ میری زندگی کے چند سال باقی ہیں جب وہ بھی ختم ہو جائیں گے اور جب میں آپ کے دوہان موجود نہیں ہوں گا تو اس وقت بھی یہ کالج پروان چڑھتا رہے گا اور میرے ہم وطنوں کو برابر یہ تعلیم دینے میں کامیابی حاصل کرتا رہے گا کہ وہ بھی اپنے ملک سے وہی عقیدت رکھیں۔ برطانوی راج سے وفاداری کے اس احساس کو زندہ رکھیں اور اس کی نعمتوں کو برابر قدر کی نگاہوں سے دیکھیں۔ اپنے ساتھی برطانوی شہریوں کے ساتھ وہی پرورش دوستی قائم رکھیں جو میری زندگی کے اہم ترین اور بنیادی اصول ہاتھ کار رہے ہیں۔ علی گڑھ کو طرۃ امتیاز حاصل ہو چکا ہے، اس کے طلباء اپنی مذہبی تعلیم کے جذبہ سے سرشار ہو کر اور جذبات حب الوطنی کا سبق سیکھ کر پوری طاقت کے ساتھ عملی زندگی کے میدان میں بھیل چکے ہیں اور جب کہ ہندوستان کے سیاسی مستقبل کے معاملہ میں صورت حال خاصی نازک ہو چکی ہے۔ مسلمانوں کی قابل فخر تاریخ، ان کی وفاداری، ان کی سوجھ بوجھ اور معاملہ فہمی اور ان کے مضبوط دلائل و براہین جن کا آپ نے اتنے جوش و خروش سے حوالہ دیا ہے وہ سب روشنی کا منارہ ہیں اور آپ کی رہنمائی کے لیے موجود ہیں۔ لیکن حضرات! آپ نے اس سے آگے مجھے یہ بھی بتایا کہ گو آپ کو اپنے حکمرانوں کی خلوص نیتی اور انصاف پسندی پر کوئی شبہ نہیں تاہم آپ یہ کہہ بغیر نہیں رہ سکتے کہ غالبہ واقعات نے مسلمانوں کے نوجوان طبقہ میں ایسے پر جوش اور پرہیز جان جذبات پیدا کر دیے ہیں جو آگے چل کر ممکن ہے میانہ روی اور اعتدال پسندی کی تعین کرنے والوں کے قابو میں نہ رہیں۔ میں اس مرحلہ پر مشرقی بنگال اور آسام کے امور پر کسی بحث میں الجھنا نہیں چاہتا تاہم مجھے امید ہے کہ میں کسی کی ناراضگی مول لیے بغیر اس نئے صوبے میں مسلمانوں کا شکریہ ادا کر سکتا ہوں کہ انھوں نے ان حالات میں جو ان کے لیے بالکل نئے تھے جس اعتدال پسندی اور ضبط و تحمل کا مظاہرہ کیا ہے اس کے پیش نظر وہ واقعی میری طرف سے شکریے کے مستحق ہیں حالانکہ اس صورت حال کے بارے میں خاصی غلط فہمیاں پائی جاتی تھیں۔ اس کے ساتھ ہی بنگالیوں کے جذبات میں جو پر خلوص باتیں ہیں، مجھے ان سے بھی گہری ہمدردی ہے، مگر اس سے بھی زیادہ پر زور طور پر آپ کو یہ یقین دلانا چاہتا



ہوں کہ اس صوبے کے بارے میں جس کا مستقبل اب یقینی دکھائی دیتا ہے۔ ویرائے  
 اور گورنمنٹ آف انڈیا نے جو راہ متعین کی ہے اس کا فلسفہ یہ ہے کہ اس صوبہ کی موجودہ  
 اور مستقبل کی آبادی کے لیے جو بہترین سمجھا گیا ہے وہی کیا گیا ہے۔ اس میں ذات پات  
 عقیدے یا قوم کے امتیاز کو قطعاً کوئی دخل نہیں ہے لہذا مشرقی بنگال اور آسام  
 کے مسلمان اب بھی پہلے کی طرح اس بات پر پورا بھروسہ کر سکتے ہیں کہ برطانیہ ان  
 سے انصاف کرے گا۔ جو حقاریت سے پیش آئے گا اس کی وفاداری کی قدر کرے گا  
 اور ان کے مفادات کا برابر محافظ بن کر رہے گا۔ حضرات آپ نے یہ سپاس نامہ اس  
 وقت پیش کیا ہے جب کہ فضا مجوزہ سیاسی تبدیلیوں سے لبریز ہے۔ ہم سب کا  
 خیال ہے کہ اس صورت حال کے وجود سے انکار کرنا محض حماقت ہو گا ہندوستان میں  
 نئی امیدیں پیدا ہو رہی ہیں۔ نئی تمنائیں گردشیں لے رہی ہیں اور ان تبدیلیوں کو  
 کو ہر شخص بہ آسانی محسوس کر سکتا ہے۔ ہم انہیں نظر انداز نہیں کر سکتے۔ اگر ہم انہیں  
 نظر انداز کرنے کی خواہش کریں بھی تو یہ غلط ہو گا، مگر سوال یہ ہے کہ اس بے چینی کے  
 اسباب کیا ہیں۔ لاکھوں کروڑوں انسانوں پر غلط حکمرانی کا الزام تو اس سلسلہ  
 میں عاید نہیں کیا جاسکتا جو شخص یہ الزام لگاتا ہے کہ ہمارے نظام حکومت کے تقاضے  
 اس بے چینی کے ذمہ دار ہیں تو میں ان کی ہر ذرہ پر تردید کروں گا۔ اور اسے ایک  
 بے چین اور بے اطمینان قوم کی بغاوت کا نام تو دیا ہی نہیں جاسکتا۔ اس کا اصل  
 سبب وہ تعلیمی ترقی ہے جس میں ابھی اس ملک کی بہت کم آبادی نے حصہ لیا ہے۔  
 اور اس کے زچ سب سے پہلے برطانوی راج ہی نے بوئے تھے اور اب اس کا پھل  
 یہ ہے کہ حکومت برطانیہ اس کی نشوونما اور اسے صحیح سمت میں موڑنے کا ہر جتن کر  
 رہی ہے۔ اس وقت ہم فصل کاٹ رہے ہیں۔ اس میں بہت سے کڑوے دانے  
 بھی نکل سکتے ہیں۔ ہم نے یہاں مغرب سے جو زچ لا کر بویا تھا۔ ممکن ہے اس سے  
 پیدا ہونے والا اناج ہندوستان کے لوگوں کی ضروریات کے لیے پوری طرح  
 مناسب نہ ہو لیکن وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ تعلیمی فاصلوں میں برابر اضافہ ہوتا  
 چلا جائے گا اور اس اناج کی قوت بخدائی کس حد تک صحت بخشے گی، اس کا دار و مدار  
 اس بات پر ہو گا کہ اس کی پیداوار کا استعمال اور اس کی تقسیم کس حد تک صحیح



سب سے حضرات آپ نے جو کہا ہے کہ "یورپین ٹائپ کے نمائندے سے ادارے ہندوستان  
 کے لوگوں کے لیے بالکل ایک نئی بات ہیں تو اس پر آپ کو مجھ سے معذرت چاہنے  
 کی ضرورت نہیں اور اس پر بھی معذرت خواہی کی کوئی گنجائش نہیں کہ یہاں ان اداروں  
 کے رواج و نفاذ کے لیے پُر خلوص غور و فکر اور احتیاط کی ضرورت ہے۔ اقوام مشرق  
 میں آبائی جبلتیں، رجحانات اور روایات چونکہ بہت طاقتور ہوتی ہیں لہذا ان کے  
 لیے میں مغرب کا سیاسی نظام بالکل جوں کا توں مسلط کرنے کی حمایت ہرگز نہیں  
 کر سکتا۔ مغرب کی وسعت نظر، مغربی تہذیب کی تعلیمات اور بڑا قوی انفرادی آزادی  
 ہندوستان کے لوگوں کے لیے بہت مفید ثابت ہو سکتی ہے لیکن آپ کے ساتھ  
 میں بھی اس حقیقت کو تسلیم کرتا ہوں کہ اس کام میں سیاسی طریق کار کو زبردستی کرانے  
 کا ناقابل عمل عنصر شامل نہیں ہونا چاہیے اور حضرات اب میں مسلمانوں کے سیاسی مستقبل اور  
 مسلمانوں کی پوزیشن کے اس پہلو کی طرف آتا ہوں کہ جس کا آپ نے سپاس نامہ میں ذکر  
 کیا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ آپ یہ بات کو ضرور تسلیم کریں گے سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں  
 کے جائز حق اور حصہ کے سوال پر میں آپ کے پیش کردہ نکات پر اس وقت کوئی تفصیلی  
 بحث نہیں کر سکتا۔ ہاں البتہ میں عمومی طور پر اس معاملہ میں اپنے خیالات کا اظہار ضرور  
 کروں گا۔ آپ نے حوزہ نکات اٹھائے ہیں ان پر غالباً آپ کو معلوم ہو گا کہ وہ کمیٹی غور کر رہی  
 ہے جو نمائندگی کا مقصد طے کرنے کے سلسلے میں قائم کی گئی ہے۔ وہاں البتہ میں اس  
 بات کا خیال رکھوں گا کہ آپ کے سپاس نامہ کو کمیٹی میں پیش کر دیا جائے۔ اس کے ساتھ  
 ہی مجھے امید ہے کہ میں کمیٹی کی متوقع رپورٹ کی راہ میں رکاوٹ ڈالے بغیر آپ کے نکات  
 کے اصل منشا اور مقصد کے بارے میں عام نوعیت کے جوابات ضرور دے سکتا ہوں۔  
 حضرات میں جو کچھ سمجھ سکا ہوں اس کے مطابق آپ کے سپاس نامہ کا لب لباب  
 یہ دعویٰ ہے کہ میونسپلٹیوں، ڈسٹرکٹ بورڈوں یا قانون ساز کونسلوں کے لیے جو  
 بھی طریق نمائندگی طے کیا جائے اور انتخابی حلقے کو وسعت دینے کے لیے جو بھی  
 تجاویز بروئے کار لائی جائیں، ان سب میں مسلمانوں کو ایک فرقے کی حیثیت  
 سے نمائندگی ملنی چاہیے۔ آپ نے اس امر کی جانب نشاندہی کی ہے کہ بہت سے  
 مقامات اور اداروں میں انتخابی اداروں کی ہیئت ترکیبی کے باعث یہ توقع نہیں



کی جاسکتی کہ کسی مسلمان امیدوار کو لازمی طور پر منتخب کیا جائے، اور اگر کہیں اتفاق سے  
ایسا ہو بھی گیا تو پھر اس امیدوار کو اکثریت کے سامنے اپنے نظریات کو قربان کرنا  
پڑے گا کیوں کہ یہ اکثریت اس فرقہ کے خلاف ہے جس کی وہ نمائندگی کرنا چاہتا  
ہے جس کی وہ نمائندگی کرنا چاہتا ہے، لہذا بالکل جائز طور پر آپ یہ مطالبہ کرتے  
ہیں کہ اپنی عدوی قوت، اپنی سیاسی اجمیت اور سلطنت کے لیے انھوں نے  
جو خدمات انجام دی ہیں ان کے پیش نظر آپ بہتر سلوک کے مستحق ہیں اور یہ کہ  
اس بات کا خیال رکھا جائے۔ حضرات مجھے آپ کے اس نظریہ سے پورا اتفاق  
ہے۔ ازراہ کرم میری کسی بات کا غلط مطلب نہ سمجھیں۔ میں یہ ظاہر کرنے اور سمجھانے  
کی کوشش نہیں کر سکتا کہ فرقہ دارانہ نمائندگی کا حق کون سے طریقے اختیار کر کے  
حاصل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن میرا خیال ہے کہ آپ کی طرح میری بھی یہی طے شدہ  
راہ ہے کہ منہ دوستان میں ہر وہ انتخابی طریقہ سرائیکیز حد تک ناکام رہے گا  
جس میں ہر شخص کو رائے دینے کا انفرادی حق اس طرح حاصل ہو کہ اس میں اس  
برصغیر کی آبادی کے مختلف فرقوں کے اعتقادات اور روایات کا خیال نہ رکھا ہو۔  
ہندوستان کی آبادی کے ایک بہت بڑے حصہ کو نمائندہ اداروں کے بارے  
میں کچھ معلوم نہیں۔ حضرات مجھے آپ سے اتفاق ہے کہ سلف گورنمنٹ کی سیر  
کے سرے پچلے قدیم میونسپل کمیٹیوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں میں رکھے جائیں گے اور  
ہم لوگوں کو بتدریج سیاسی تعلیم دینے کے لیے اسی سچ سے ابتدا کر سکتے ہیں۔ دیر  
انہا اس وقت میں آپ سے صرف یہ کہہ سکتا ہوں کہ مسلمان فرقہ کو اس بات کا  
یقین رکھنا چاہیے کہ بحیثیت فرقہ ان کے سیاسی حقوق اور مفادات کا نظم و نسق  
اور ہر اس تنظیم میں پورا خیال رکھا جائے گا جس سے یہ متعلق ہوں گا۔ برطانوی  
راج اب تک مذہبی اعتقادات اور قومی روایات کے معاملہ میں اس برصغیر کی  
آبادی کے ہر طبقہ کی جس طرح حفاظت کرتا رہا ہے، میں فخر یہ کہتا ہوں کہ اس طرح  
زندہ ملی ملک انظم کی حکومت پورا پورا خیال رکھے گی اور تحفظ کرتی رہے گی۔ یور  
پائی نس اینڈ جنٹل مین میں مخصوص دل سے آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ کے اس  
فقید المثال وفد نے مجھے مسلمانوں کے لئے سربراہانہ نمائندوں سے ملاقات کا موقع



فرام کیا۔ امور عامہ میں آپ حضرات جس دلچسپی اور گرم جوشی کا مظاہرہ کیا ہے میں اس کی بھی قدر کرتا ہوں، اس لیے کہ اس جذبہ کے تحت آپ دورِ ودان سے یہاں پہنچے ہیں۔ ہاں مجھے اس بات کا افسوس رہے گا کہ شملہ میں آپ کا قیام ضرور تھا اس قدر مختصر تھا۔

### وفد کی کامیابی کا سہرا

وفد کی کامیابی جس کا خود ویرانے نے اپنی تقریر میں ذکر کیا کہ سہرا نواب حسن الملک کے سر پر جموں نے اس حیرت انگیز تدبیر اور انتظامی صلاحیتوں کا مظاہرہ کیا، یہ چھ ماہ کی قیام مدت میں سفر کی تیاری اور ہندوستان کے کونہ کونہ سے مسلم قائدین کا جمع کرنا اور سپاس نامہ کی تیاری نسبتاً ایک ایسا کارنامہ ہے جس پر نواب حسن الملک کو جس قدر داد دی جائے کم ہے۔ خود قائد وفد سر آغا خاں نے اپنی خود نوشت سوانح عمری میں نواب حسن الملک کو جن شاندار الفاظ میں خراج عقیدت پیش کیا ہے وہ بھی نواب صاحب کے اخلاص اور تدبیر کا چمن ثبوت ہے۔ تحریک آزادی کی تاریخ کے مورخین نے بھی اپنی کتاب کی جلد سوم کے پارٹ اول میں لکھا ہے کہ جس وقت لارڈ مارلے نے ۱۹۰۶ء کے موتم گرما میں بحث پر بحث کے دوران ہندوستان میں سیاسی اصلاحات کا ذکر کیا تو نواب حسن الملک نے جو اس دوران مجلس میں تعطیلات گزار رہے تھے اس اعلان کی اہمیت کا اندازہ لگاتے ہی مدرسۃ العلوم علی گڑھ کے پرنسپل مسٹر ارچبالڈ کو جو گرمائی تعطیل گزارنے کے لیے شملہ گئے ہوئے تھے خط لکھا اور دریافت کیا کہ ویرانے مسلمانوں کے ایک وفد سے ملاقات کر سکتے ہیں یا مسٹر ارچبالڈ نے ایک جوابی خط میں جس کا ذکر اوپر آچکا ہے نہ صرف ویرانے کی رضامندی سے نواب صاحب کو آگاہ کیا بلکہ سپانسر کی تیاری سے متعلق انہیں بعض مشوروں سے بھی نوازا۔ نواب صاحب نے اس پر فوراً وفد کی ترتیب شروع کر دی بلکہ عماد الملک سید حسین بکرامی کو حیدرآباد سے بھاکر سپاس نامہ کا مسودہ ان سے تیار کرایا اور ایک نمائندہ جلسہ میں جس کی صدارت مرعوب الرحمن نے فرمائی، اس کو منظور کرایا۔ نواب حسن الملک ہی نے تجویز کیا کہ سر آغا خان وفد کی قیادت کریں۔ سر آغا خاں چین کے سفر پر روانہ ہو چکے تھے مگر



نواب محسن الملک کے کہنے پر انھوں نے اپنا دورہ غسوخ کر دیا اور وفد کی قیادت کے لیے عین وقت پر شملہ پہنچ گئے۔ بہر حال ارکان وفد نے شملہ سے واپسی کے بعد فیصلہ کیا کہ مسلمانوں کی ایک نمائندہ ایسوسی ایشن قائم ہونی چاہیے لیکن مسلمانان ہند کو مجتمع کرنے کی یہ پہلی کوشش نہیں تھی۔

### سہروردی کا تجزیہ

سہروردی شہید سہروردی نے اپنی یادداشت میں لکھا ہے کہ برطانیہ نے مسلم حکمرانوں سے اقتدار چھین کر جس طرح مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنا شروع کیا اس کا منطقی نتیجہ یہ تھا کہ مسلمانوں میں اتحاد و فکر و عمل کی راہ ہموار ہونا شروع ہو جائے۔ سہروردی فرماتے ہیں کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے ناکام ہونے کے بعد برطانیہ نے جو پالیسی اختیار کی اس کی بنیاد یہ تھی کہ مسلمانوں کا زندگی کے مختلف شعبوں میں اثر و نفوذ ختم کیا جائے اور اس کے مقابلہ میں ہندوؤں کی ہر شعبہ زندگی میں ہمت افزائی کی جائے۔ ہندوستان میں اس وقت سرکاری زبان فارسی تھی چنانچہ سب سے پہلے اسے ختم کر کے انگریزی کو سرکاری زبان قرار دیا گیا۔ مسلمانوں نے شدید نفرت کے احساس کے باعث اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہندوؤں نے اعلیٰ انتظامی عہدوں پر قابض ہونا شروع کر دیا۔ سہروردی صاحب آگے چل کر فرماتے ہیں کہ بنگال میں بالخصوص مسلمان صرف اعلیٰ عدالتی اور انتظامی عہدوں پر فائز نہیں تھے بلکہ بڑی بڑی زمینداروں پر بھی قابض تھے۔ چنانچہ ملازمتوں سے نکالنے کے بعد انہیں زمینوں سے بھی نکال دیا گیا۔ زرعی املاک کی چھان بین کا کام شروع کر دیا گیا اور اس طرح ان کی زمینوں کو ہندوؤں کے حوالے کر دیا گیا۔ ہندو بہت اراضی کے اس نظام کے تحت ہندو دولت مند ہو گئے۔ چنانچہ یہ بات فطری تھی کہ اس کا رد عمل ہو، چنانچہ مسلمانوں کی تنظیم کا کام بھی بنگال سے شروع ہوا۔

سنٹرل محمدن ایسوسی ایشن چنانچہ سب سے پہلے میر علی نے سنٹرل



عمدہ ایسوسی ایشن ۱۹۰۷ء میں قائم کی جس کا ایک جلسہ ۱۹۰۵ء میں تقسیم بنگال کی تجویز پر غور کرنے کے لیے منعقد ہوا جس میں بارسیال کے نرسن دار امیر مظاہر حسین اور چنگاؤں کے سراج الاسلام چودھری جو بنگال یونیورسٹی کونسل کے ممبر بھی تھے اور مسلم کرائفٹل کے ایڈیٹر جناب عبدالحمید نے تقریریں کیں جو بنگالی قائد تقسیم بنگال کے حق میں تھے۔ ان میں نواب سر سلیم اللہ خاں آف ڈھاکہ کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ اور بنگال کے حالات روز بروز خراب ہو رہے تھے، دوسری طرف یوپی میں مسلمانوں کو تباہ کرنے کے لیے اردو پر نعرہ لگائی جا رہی تھیں۔

### حکومت یوپی کی طرف سے اردو پر حملہ

جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے جب حکومت یوپی نے ۱۸ اپریل ۱۹۰۰ء میں یہ فیصلہ کیا کہ ہندی زبان کو بعض سرکاری مقاصد کے لیے استعمال کیا جائے تو مسلمانوں میں ایک پھل بج گئی اور نواب محسن الملک نے ۱۳ مئی ۱۹۰۰ء کو اس مسئلہ پر غور کرنے کے لیے ایک جلسہ علی گڑھ میں طلب کیا جس میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ حکومت یوپی سے اس معاملہ میں رجوع کیا جائے مگر یوپی کے گورنر اس بات پر بہت ناراض ہوئے اور اس فیصلہ کو اپنی ذاتی توہین سمجھا، لیکن اس کے باوجود مجلس اردو قائم ہوئی اور ۱۸ اگست ۱۹۰۰ء کو لکھنؤ میں ایک عظیم الشان اجتماع ہوا جس میں نواب محسن الملک نے ایک زوردار تقریر کی اور اعلان کیا کہ مسلمان اپنی زبان اور ثقافت کے بارے کسی قربانی سے دریغ نہیں کریں گے۔ انھوں نے اس الزام کا ذکر کیا کہ حکومت کے خلاف ایجی ٹیشن کیا جا رہا ہے اور کہا کہ جب ساری قوم کے جذبات ایک ہوں تو ایجی ٹیشن کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ سرانٹھوانی میکٹھانل بہت خفا ہوئے اور خود بہ نفس نفیس علی گڑھ آئے۔ کالج کے فرسٹیوں کا جلسہ طلب کیا اور کہا کہ وہ اس ایجی ٹیشن کے سخت خلاف ہیں اور چونکہ اس تحریک میں علی گڑھ کے طلباء استعمال کیے جا رہے ہیں لہذا وہ کالج کی گرانٹ بند کر دیں گے۔ کالج کو گورنر صاحب کی خطی سے پہچانے کے لیے نواب محسن الملک نے ۲۶ اگست ۱۹۰۰ء کو کالج کے سیکرٹری کے عہدے سے استعفیٰ دے دیا لیکن اس پر سارے ملک میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی اور یہ مطالبہ کیا جانے لگا کہ



نواب صاحب اپنا استعفیٰ واپس لیں چنانچہ نواب صاحب کو عوام کا مطالبہ ماننا پڑا۔ اور ۱۹۰۲ء میں دوبارہ عوامی مطالبہ برائیں کالج کا سکریٹری منتخب کیا گیا اور یہ اعلان کیا گیا کہ وہ انفرادی حیثیت میں ملک کی سیاست میں حصہ لے سکتے ہیں۔ بہر حال نواب محسن الملک قیادت میں چلنے والی تحریک اس قدر کامیاب ہوئی کہ حکومت یو۔ پی۔ کو بڑی حد تک اردو کی سابقہ حیثیت کو بحال کرنا پڑا اور نواب صاحب کی جزائرت ہمت سے حکومت کو تحریک کی اہمیت کا احساس کرنا پڑا۔

## مسلم اتحاد کی کوشش

اس تحریک کی کامیابی کی بنا پر مسلمانوں کی ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کے لیے دوسری کوشش کا آغاز ہوا اور اس جدوجہد کا آغاز بھی لکھنؤ سے ہوا جس میں ۲۱ اور ۲۲ اکتوبر ۱۹۰۱ء میں تمام ملک کے سرکردہ مسلمان نواب و قار الملک کی قیادت میں جمع ہوئے۔ نواب و قار الملک نے جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے کہا کہ مسلمانوں کو اپنے حقوق کی حفاظت میں جدوجہد کرنی ہوگی۔ انھوں نے اپنی تقریر میں اس بات پر تشویش کا اظہار کیا کہ سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کا تناسب برابر گھٹ رہا ہے اور مجالس قانون ساز میں ان کی تعداد میں برابری واقع ہوتی جا رہی ہے۔ انھوں نے تجویز پیش کی کہ مسلمانوں کی ایک مرکزی سیاسی جماعت قائم ہونی چاہیے جو ان کے سیاسی اور سوشل مفادات کی نگہداشت کر سکے۔ جلسہ میں اس بات کا فیصلہ کیا گیا کہ چونکہ انڈین نیشنل کانگریس مسلمانوں کی ضروریات کا ساتھ دینے میں ناکام رہی ہے اس لیے مسلمانوں کی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم ضروری ہے۔ جلسہ نے یہ فیصلہ بھی کیا کہ تمام اضلاع میں جلسے کیے جائیں اور صوبائی اور مرکزی سطح پر جماعت کی تنظیم کی جائے۔ نواب و قار الملک نے بعض علاقوں کا دورہ بھی کیا لیکن انھیں کوئی خاص کامیابی نہیں ہوئی اس لیے کہ انگریز مسلمانوں کی الگ تنظیم کے مخالف تھے اور مسلمان اپنے حاکموں کی حکم کھلا مخالفت کی ہمت نہیں رکھتے تھے لیکن جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے جب جنگال کی تنظیم کے سلسلہ میں ہندوؤں اور کانگریس نے حکومت وقت کی زبردست مخالفت کی تو عیسویں اور بلوچوں کا اہتمام کیا اور ملک گیر پیمانے پر حکومت وقت کی طاقت کو



لکارا تو پھر انگریزوں نے یہ محسوس کیا کہ برصغیر میں سیاسی استحکام اس وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کانگریس کی طاقت کو متوازن بنانے کے لیے مسلمانوں کو بھی الگ سیاسی جماعت بنانے کا موقعہ فراہم کیا جائے چنانچہ جب نواب محسن الملک کی کوشش سے مسلمانوں کے وفد کو ویرائٹس سے ملاقات کرنے کی تجویز پیش کی گئی تو اس کی پوری طرح حوصلہ افزائی کی گئی اور جب ارکان وفد نے ویرائٹس سے ملنے کے بعد مسلمانوں کی سیاسی جماعت کے قیام کے لیے تیسری کوشش کی تو اس میں انھیں بظاہر حکمرانوں کی مخالفت کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔

## مسلم لیگ کا قیام

اس زمانہ میں نواب مسر سلیم اللہ نے آل انڈیا مسلم کانفی ڈریسی کے بارے میں اپنی یادداشت شائع کی اور جب دیکھا کہ میں آل انڈیا مسلم لیجویشنل کانفرنس کا اجلاس ختم ہوا تو ۳۰ دسمبر ۱۹۰۶ء کو مسلم قائدین کا ایک اجتماع نواب وقار الملک کی زیر صدارت دھاکہ میں منعقد ہوا جس میں تقریر کرتے ہوئے نواب صاحب نے فرمایا کہ آج ہم جس مقصد کے تحت جمع ہوئے ہیں۔ وہ کوئی نیا نہیں ہے۔ جب سے انڈین نیشنل کانگریس کا قیام عمل میں آیا اس بات کی ضرورت محسوس کی جاتی رہی ہے کہ مسلمانوں کی بھی اپنی ایک جماعت ہو۔ سر سید احمد خاں جن کی بالغ نظری اور فہم و فراست کی یہ قوم ہمیشہ شرمندہ احسان رہے گی۔ کانگریس کی بڑھتی ہوئی قوت کا اس درجہ احساس رکھتے تھے کہ وہ ہمیشہ مسلمانوں کو اس جماعت سے الگ ہونے پر زور دیتے ہی تھے۔ یہ مشورہ اتنا قیمتی اور صائب ہے کہ اگرچہ آج وہ ہمارے درمیان موجود نہیں لیکن اس کی اہمیت اور افادیت آج بھی مسلمانوں کے حق میں اسی قدر مضبوط اور مستحکم ہے جتنی پہلے تھی۔ اور یہ احساس روز بروز طاقت ور ہوتا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کو اپنے سیاسی مفادات کے تحفظ کے لیے بھرپور کوشش کرنی ہوگی۔ ہنگال کی تقسیم کے سلسلہ میں کانگریس کے بڑھتے ہوئے اندرونی اور بیرونی اثرات کے پیش اور حکومت کے اس منشاکو سمجھتے ہوئے کہ مجالس قانون ساز کے دائرہ عمل اور تعداد ارکان میں اضافہ کیا جائے۔ مسلمانوں کے ایک وفد نے ویرائٹس سے ملاقات کی اور ان کے سامنے



اپنے خیالات کو پیش کیا۔

وقر کی معروضات اور ویرائے کی تحریر اخبارات میں شائع ہو چکی ہے۔ مسلم  
 علمائین نے جو قدر میں شامل تھے۔ ویرائے سے ملاقات کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ  
 ملک کے کوئٹہ کوئٹہ سے مسلم نمائندے و ممبر کے اواخر میں ڈھاکہ میں جمع ہوں اور اپنے  
 سیاسی مفادات کے تحفظ کے لیے مستقل طور پر بندوبست کریں۔ ہندوستان میں  
 مسلمانوں کی تعداد یہ لحاظ آبادی ایک چوتھائی ہے اور ظاہر ہے کہ اگر ہندوستان میں  
 برطانوی حکومت کا قیام ختم ہوا تو جو قوم تعداد میں تین چوتھائی ہے ملک پر حکومت  
 کرے گی لہذا ہمیں سب کو مل کر یہ سوچنا چاہیے کہ اگر یہ صورت حال رونما ہوئی تو  
 ہمارا کیا ہوگا۔ اس حالت میں ہماری جان، ہمارا مال، ہماری عزت اور ہمارا مذہب  
 خطرے میں پڑ جائے گا۔ آج جب برطانیہ کی قوت اور سرپرستی ہمیں حاصل ہے۔  
 ملک کے مختلف صوبوں میں ہمارے ہمسایوں کے ہاتھوں ہمیں متعدد دقتوں اور  
 پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے۔ آپ غور کریں اس وقت کیا ہوگا جب ہم ایسے  
 لوگوں کے غلام کی حیثیت سے زندگی گزارنے پر مجبور بنادیں جائیں گے جو اوزمک زیب  
 کا انتقام لینا چاہتے ہیں۔ بہر حال یہ ہمارا فرض ہے اور جہاں تک ہمارے اثرات کام  
 کرتے ہیں ہمیں چاہیے کہ ہم اپنے بھائیوں کو غلط راہ پر چلنے سے باز رکھنے کی کوشش  
 کریں، ان کے ساتھ ایک اچھے ہمسایہ کی طرح برتاؤ کریں۔ سوشل حدود میں ان کے  
 ساتھ ہمدردی کا سلوک روا رکھیں اور اپنے مساوات اور حقوق کی نگہداشت کرتے ہوئے  
 ان کے ساتھ جہاں تک ممکن ہو انتقامی کارروائی سے احتراز کریں۔ ہمیں ان سے جو  
 اختلاف ہے یا جو اختلاف ہو سکتا ہے اور جس کی ہمیں مستقبل میں توقع ہے اس کا  
 تعلق تین اہم مسئلوں سے ہے۔ اول مسئلہ کا تعلق کانگریس کے اس مطالبہ سے ہے  
 کہ انگریزوں کا وجود ہندوستان میں خطرناک ہے۔ دوسرے مسئلہ کا تعلق ان سوالات  
 سے ہے جو ہمارے جائز حقوق کے منافی ہیں اور تیسرے کا تعلق حکومت کے ساتھ ان  
 کے جارحانہ رویے سے ہے۔ جو مسلمان پسند نہیں کرتے۔ نواب وقار الملک کی  
 تقریر کے بعد نواب سلیم اللہ کی تحریک اور حکیم اجمل خاں، مولانا ظفر علی خاں اور مولانا  
 محمد علی کی تائید سے فیصلہ کیا گیا کہ آل انڈیا مسلم لیگ کے نام سے مسلمانوں کی ایک سیاسی



جماعت قائم کی جائے جس کا پہلا مقصد تو یہ ہو کہ وہ مسلمانوں میں برطانوی حکومت کے ساتھ وفاداری کے جذبات کو فروغ دے اور اگر حکومت کے اقدامات کے بارے میں کوئی غلط فہمی پیدا ہو جائے تو وہ اس کو رفع کرے۔ دوئم مسلمانوں کے سیاسی مفادات اور حقوق کا تحفظ کرے اور ان کے جذبات اور ضروریات کو مؤثر طریقہ سے حکومت کے سامنے پیش کرے اور سوئم مسلمانوں کے مفاد کو نقصان پہنچنے بغیر ان میں دوسرے فرقوں کے بارے میں مناقشت کے جذبات پیدا ہونے سے روکے۔ اسی اجلاس میں نواب محسن الملک اور نواب وقار الملک کو مشترکہ طور پر لیگ کا سیکرٹری مقرر کیا گیا اور چار کان پر مشتمل ایک پریذیڈنٹل کمیٹی قائم کی گئی جس کو لیگ کے آئین کی تیاری سونپی گئی۔ بعد میں آئین کا مسودہ اراکین میں تقسیم کیا گیا۔ جن لوگوں نے مسلم لیگ کے قیام میں حصہ لیا اور اجلاس میں بھرپور شمولیت کی ان میں قابل ذکر نواب سر سلیم اللہ آف ڈھا کہ، نواب سید نواب علی چودھری آف بوگرہ، مسٹر حبش شہاب الدین آف لاہور، مولانا قاضی علی خاں، حکیم اجمل خان اور مولانا محمد علی نے خاص طور پر اجلاس کی کارروائی میں سرگرمی کے ساتھ حصہ لیا۔ قراردادوں کی ترتیب اور مسلم لیگ کے قواعد و ضوابط کی تیاری میں وہ پیش پیش تھے۔ یہاں تک کہ انھوں نے اس سارے مواد کو کتابی شکل میں بھی شائع فرمایا۔

### مسلم لیگ کا باضابطہ اجلاس

اس سے ایک سال بعد مسلم لیگ کا پہلا باضابطہ سالانہ اجلاس ۱۹۰۶ء اور ۳۰ دسمبر ۱۹۰۶ء کو کراچی میں سر آدم جی بیر بھائی کی زیر صدارت منعقد ہوا جس میں آئین کی منظوری دی گئی۔ اس کے بعد یہ اجلاس ملتوی ہو گیا اور مستویہ اجلاس ۱۵ مارچ ۱۹۰۸ء کو نواب سر منزل اللہ خاں آف حکیم پور کے مکان واقع علی گڑھ میں مسٹر حبش شہاب الدین آف لاہور کی زیر صدارت منعقد ہوا۔ چونکہ اس اثنا میں نواب محسن الملک کا اکتوبر ۱۹۰۶ء میں انتقال ہو گیا تھا اور نواب وقار الملک ان کی جگہ کالج کے سیکرٹری منتخب ہو جانے کے باعث لیگ کے سیکرٹری کے عہدہ سے سبک دوش ہو گئے تھے لہذا ان کی جگہ میجر جی کٹر سید حسن بگرامی کو لیگ کا سیکرٹری اور سر آغا خان کو صدر مقرر کیا گیا۔



اس اجلاس میں مسلم لیگ کی صوبائی شاخوں کے قیام کا فیصلہ کیا گیا اور چوتھے بجاب میں مسلم لیگ کی شاخ موجود تھی اس لیے اس کا باقاعدہ الحاق منظور کیا گیا۔ لیگ کی مرکزی مجلس عاملہ بھی قائم کی گئی اور اس میں تمام صوبوں کو نمائندگی دی گئی۔ اس اجلاس میں عدلیہ اور انتظامیہ کو ایک دوسرے الگ کرنے کا مطالبہ کیا گیا اور مرکزی حکومت جو اصلاحات تجویز کر رہی تھی اس پر غور کرنے کے لیے ایک اور کمیٹی کا تقرر عمل میں لایا گیا اور ساتھ ہی ساتھ لندن میں امیر غنی کی قائم کردہ کمیٹی کو وہاں مسلم لیگ کی شاخوں کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا۔ اجلاس میں ایک اور قرارداد کے ذریعے حکومت کی توجہ شملہ وفد کے مطالبات کی طرف بھی مبذول کرائی گئی، اس کے بعد مسلم لیگ کی مقرر کردہ کمیٹی نے حکومت کی مجوزہ اصلاحات کے بارے میں مسلمانوں کے موقف سے آگاہ کیا اور اس پر جداگانہ انتخاب کی اہمیت واضح کی لیکن ہندوؤں نے جداگانہ انتخاب کی زبردستی مخالفت کی اور اس موضوع پر متعدد بار حکومت ہند اور حکومت برطانیہ کے مابین مراسلت ہوئی لیکن لارڈ فٹو نے جو وعدے کیے تھے وہ حکومت برطانیہ کو بڑی حد تک پابند کیے ہوئے تھے۔

### مسلم لیگ کا دوسرا سالانہ اجلاس

اس اثنا میں مسلم لیگ کا دوسرا سالانہ اجلاس دسمبر ۱۹۰۸ء میں مقام امرتسر میں نام کی زیر صدارت ہوا۔ اگرچہ صدر اجلاس نے مسٹر گوکھلے سے متاثر ہو کر مخلوط انتخاب کے مسئلہ کو منوایا چاہا مگر مسلم لیگ نے نواب وقار الملک کی راہنمائی میں جداگانہ انتخاب کی حمایت کی اور نواب وقار الملک نے اس موضوع پر مضامین لکھے اور یہ ثابت کیا کہ مخلوط انتخاب کا طریقہ مسلمانوں کے حق میں مفید نہیں رہے گا۔

کانگریس بدستور جداگانہ انتخاب کی مخالفت کرتی رہی لیکن مسلمانوں کا مطالبہ چونکہ جائز تھا، لہذا اس مطالبہ کو ایک حد تک خود کانگریس کے صدر مسٹر ایس پی سنہانے جائز قرار دیا۔ اور جب حکومت ہند نے یکم اکتوبر ۱۹۰۸ء کو ایک مراسلہ وزیر ہند کو روانہ کیا تو اس میں مسلمانوں کے لیے جداگانہ انتخاب کے اصول کی سفارش کی گئی چنانچہ ۱۹۰۹ء میں جب فٹو مار لے اصلاحات کا نفاذ ہوا تو حکومت برطانیہ نے لارڈ فٹو کے وعدہ کا پاس کر کے مسلمانوں کو جداگانہ انتخاب کا حق دیا۔



## لوکل اداروں میں جداگانہ نیابت پر زور

اب مسلم لیگ نے اس بات کی کوشش کی مجالس قانون سازی کی حد تک توحید اگانہ کی منظوری مل گئی لیکن میونسپل کمیٹیوں اور ڈسٹرکٹ بورڈوں میں بھی اسی اصول کو منوانا چاہیے چنانچہ کافی تنگ و دو کے بعد مسلم لیگ ان اداروں کے لیے بھی یہی اصول منوانے میں کامیاب ہو گئی۔

## تیسرا اجلاس

اب صرف سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کی نیابت کا مسئلہ رہ گیا تھا۔ لہذا جب مسلم لیگ کا تیسرا سالانہ اجلاس دہلی میں منعقد ہوا تو حکومت سے مطالبہ کیا گیا کہ وہ سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کو معقول اور جائز نیابت دے یہی وہ زمانہ تھا جب مسلم لیگ کے قائدین نے ہندو مسلم اتحاد کی خاطر ہندوؤں سے اپنے تعلقات کو استوار کرنا چاہا اور جب حکیم اجمل خاں نے جو مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس منعقدہ دہلی کے صدر استقبالیہ تھے یہ تجویز کیا کہ مسلمانوں کو ہندوستان کے دوسرے فرقوں خاص کر ہندوؤں کے ساتھ اپنے تعلقات کو استوار کرنا چاہیے تو ان کی تجویز کو تائید عامہ حاصل ہوئی۔ مسلم لیگ کا یہ تیسرا اجلاس جنوری ۱۹۱۰ء کو ہوا تھا۔ اس لیے کہ دسمبر ۱۹۰۹ء والا اجلاس بھونہ کی بنا پر نہ ہو سکا تھا۔

## چوتھا سالانہ اجلاس

اس کے بعد مسلم لیگ کا چوتھا سالانہ اجلاس دسمبر ۱۹۱۱ء میں بمقام ناگیور سید نبی اللہ کی تہذیبی صدارت منعقد ہوا جس میں صدر اجلاس نے پھر ہندو مسلم اتحاد پر زور دیا۔

## تقسیم بنگال کی فسخی پر مایوسی

لیکن جب ۱۲ دسمبر ۱۹۱۱ء کو تقسیم بنگال کا فیصلہ فسخ ہوا تو مسلمانوں میں بڑی مایوسی پھیل گئی چنانچہ جب دسمبر ۱۹۱۱ء میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کلکتہ میں نواب



سر سیم اسٹڈ کی زیر صدارت منعقد ہوا تو اس میں مسلمانوں کی مایوسی اور بے عینیت کا اظہار کیا گیا۔ اور حکومت برطانیہ کی وعدہ خلافی کی شکایت کی گئی۔ نواب وقار الملک نے حکومت کے فیصلہ پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرمایا کہ ان وعدوں کے پیش نظر جو تقسیم بنگال سے متعلق حکومت برطانیہ اور حکومت ہند کے وعدہ اور ارکان وقتاً فوقتاً کرتے رہے حکومت کے تازہ اعلان سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ اب اس کے قول و فعل پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے۔ نواب صاحب نے کہا کہ گزشتہ چھ سال میں بنگال کے مسلمانوں نے تقسیم بنگال کے مسئلہ پر کسی تحریک میں حصہ نہیں لیا بلکہ حکومت کے وعدوں پر بھروسہ کرتے ہوئے اپنے نئے صوبہ کی تعمیر و ترقی میں مصروف و منہمک رہے اور انھوں نے اس مقصد میں خاصی کامیابی حاصل کی لیکن اب تاریخ کے دھارے سے کارخ موڑ دیا گیا اور ہندوؤں کی مسلسل اور متواتر کوشش نے تقسیم کے فیصلہ کو کالعدم کر دیا۔

### لارڈ مٹو کا اظہار افسوس

خود لارڈ مٹو کو اس وعدہ خلافی سے جڑا افسوس ہوا۔ انھوں نے ۱۲ فروری ۱۹۱۲ء کو دارالامرا میں تقریر کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے مسلمانوں سے کہا تھا کہ تقسیم بنگال اب ایک حقیقت بن چکی ہے اور پھر اس کے بعد بار بار اس دعوئی کو دہرایا اور کہا کہ تقسیم بنگال کی تجویز پر بدستور عمل ہوتا رہے گا۔ ہم نے مشرقی بنگال کی آبادی کو یقین دلایا کہ ہم ان کی مفاداری کو بہ نظر تحسین دیکھتے ہیں اور ہم ان کے مفادات کی نگرانی کریں گے۔ میرے خیال میں شاید ہی کوئی سول ملازم جس نے ہندوستان میں کام کیا ہو اس نے تقسیم بنگال کے قائم رہنے کا وعدہ نہ کیا ہو لیکن اس کے باوجود بنگال کی تقسیم رد کر دی گئی۔

### ہندو مسلم اتحاد کی کوشش

اس فیصلہ سے مسلمانوں میں مایوسی تو ضرور پھیلی مگر اس خیال کو بھی استحکام نصیب ہوا کہ مسلمانوں کو صرف حکمرانوں ہی پر تکیہ نہیں کرنا چاہیے بلکہ ہندوؤں سے بھی تعلقات کو استوار کرنا چاہیے۔



اس ضمن میں اسی سال سرایم وائٹڈ ارن بن نے جی ہمت و مسلم اتحاد کی کوشش کی اور حبیب انھوں نے دسمبر ۱۹۱۱ء میں الہ آباد کانگریس میں صدارتی تقریر فرمائی تو انھوں نے کہا کہ میں اس ضمن میں سر آغا خاں سے بات کر چکا ہوں اور سر آغا خاں، سر فیروز شاہ ہمت اور مسٹر امیر علی کی مدد سے وہ مخترب ہندو اور مسلم زعماء کا ایک مشترکہ اجتماع طلب کر رہے ہیں چنانچہ یہ اجتماع یکم جنوری ۱۹۱۲ء میں الہ آباد میں منعقد ہوا جس میں مسٹر سریندر ناتھ بھیر جی، ہمارا بھادر ور بھنگہ، پنڈت مدن موہن مالویہ، پنڈت موتی لال نہرو اور مسٹر گوپال کرشن گھوگلے ہندوؤں کی جانب سے اور نواب وقار الملک، سر آغا خاں، مسٹر ابرہیم، رحمت اللہ، محمد عزیز مرزا اور سید محمود نے مسلمانوں کی جانب سے شرکت کی مگر اس مقصد میں کوئی زیادہ کامیابی نہیں ہوئی۔

### مسلم لیگ کے نصب العین میں تبدیلی

ایک طرف تو یہ کوششیں ہوسکتی تھیں، دوسری طرف بین الاقوامی حالات جنگ طرابلس و یمن اور مسجد کا پور کے واقعات نے مسلمانوں میں اضطراب کی ایک لہر دوڑا دی اور مسلمان شعرا اور ادبا کا ایک طبقہ مسلمانوں کو ہجرات کی اہمیت کا ایک نیا راستہ دکھار رہا تھا جس کی وجہ سے مسلم لیگ پر پانے قائدین کی گرفت کم ہو گئی اور مسلم لیگ کے اغراض و مقاصد میں تبدیلی کی ضرورت ملک گیر اہمیت اختیار کر گئی۔ سر آغا خاں مسلم لیگ کی قیادت سے استعفیٰ دے چکے تھے۔ لہذا جب جنوری ۱۹۱۳ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کا اجلاس منعقد ہوا تو اس نے مسلم لیگ کے لیے ایک نئے آئین کی منظوری دی جس میں سلیٹ گورنمنٹ کا قیام مسلم لیگ کا نصب العین قرار پایا۔ یہ دستور مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس منعقدہ لکھنؤ میں ۲۲ مارچ ۱۹۱۳ء کو منظور کیا گیا اور مولانا حسرت موہانی پہلی بار مسلم لیگ میں شامل ہوئے۔

### بگم حسرت کا بیان

مولانا نے کبھی مسلم لیگ میں شمولیت سے اب تک امتراز کیا، اس کا ذکر صاحب حالات حسرت نے اس حرج کیا ہے۔ بقول بگم حسرت زمانہ طالب علمی ہی سے



مولانا حسرت کو سیاسی تحریک کے ساتھ دلچسپی اور ہمدردی تھی۔ چنانچہ بنی لمے کی ڈگری لینے کے بعد دوسرے ہی سال یعنی ۱۹۰۲ء میں بمبئی کانگریس وہ بحیثیت ڈیپلیٹ مشریک ہوئے اور سورت کانگریس تک برابر مشریک ہوتے رہے لیکن سورت کانگریس کے آغاز کے ساتھ ہی کانگریس سے نفرت کرنے لگے، جس طرح آغا خاں بیگ سے اپنے سیاسی عقائد کی بنا پر محبت کرتے تھے، لیکن لکھنؤ کے اجلاس مسلم لیگ کے جدا جو مارچ ۱۹۱۳ء کو منعقد ہوا تھا، حسرت لیگ میں بھی مشریک ہوئے لگے کیونکہ لکھنؤ کے اجلاس میں مسلم لیگ کے نصب العین میں جمہوریت کے سیاسی عقائد کے مطابق اصلاح کی گئی اور آئندہ اصلاح کی توقع ہو چکی تھی۔ چنانچہ اس وقت سے آپ لیگ کے تمام جلسوں میں برابر مشریک ہوتے رہے اور حق و صداقت کی ترجمانی میں کبھی آپ نے غفلت و کوتاہی نہیں کی، حالاں کہ ایسے بہت سے مواقع آئے جن میں بڑے بڑے مدعیان حریت کے قدم صراطِ مستقیم سے ڈل گئے۔

### مسلم لیگ کا اجلاس منعقدہ آگرہ

چنانچہ مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس منعقدہ آگرہ میں (جودسمبر ۱۹۱۳ء میں منعقد ہوا تھا جب آغا خاں نے مسجد چھلی بازار کا بیورو کی وائزرمی سے متعلق لارڈ ہارڈنگ کے شکریہ کاریزرویشن پیش کیا تو مستبدین کے علاوہ اکثر احمدانے اس کی تائید کی لیکن مولانا حسرت اور مولوی عبدالودود بریلوی نے نہایت زوردارانہ طریقہ سے اس سے اختلاف کیا اور آخر وقت تک اس رائے پر قائم رہے کہ موجود صورت حال جمہور کا دل کی اس قلیل نہیں کہ اس پر شکرواعظیمان کاریزرویشن پاس کیا جائے۔

### مسلم لیگ کا اجلاس منعقدہ بمبئی

اسی طرح بمبئی کے اجلاس مسلم لیگ کو درہم و برہم کر دینے کی جو کوشش کی گئی چونکہ یہ کوشش آپ کے انقلابی ریزرویشن کے ساتھ ہی شروع کر دی تھی اس لیے اکثر حلقوں میں اس فساد و فتنہ کا الزام مولانا حسرت ہی پر عائد کر دیا گیا حالانکہ خود قائد اعظم کے بقول اصل واقعہ کچھ اور تھا۔



## نوجوان مسلمان کیوں لیگ کے مخالف تھے

مولانا کیا اس وقت مسلمانوں کا سارا ذہن طبقہ مسلم لیگ کا مخالف تھا۔ مسلم لیگ کا قیام جن حالات کے تحت ہوا تھا، اس سے مسلمانوں نوجوانوں میں شکوک و شبہات کا پیدا ہونا لازمی تھا اور پھر یہ کہ مولانا تو زمانہ طالب علمی ہی میں سرسید کی پالیسی سے اختلاف رکھتے تھے۔ اس لیے ان سے مسلم لیگ کی حمایت کی توقع ہی غلط تھی کیوں کہ مسلم لیگ کے اغراض و مقاصد کی اول شق ہی حکومت برطانیہ کی وفاداری سے متعلق تھی۔

## مولانا کا اظہار خیال

مولانا نے اس ضمن میں ایک تفصیلی مضمون اردوئے معلیٰ کی اشاعت مورخہ ۱۹ جون ۱۹۰۷ء میں مسلمانان ہند کے پبلیکیشن "مستقبل" کے عنوان سے شائع کیا جس سے اس موضوع پر ان کے خیالات کی صحیح عکاسی ہوتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ "اگرچہ بظاہر حالات دیگر اقوام ہند کے مستقبل و حال سے بالکل غیر مشابہ نظر آتے ہیں۔ لیکن درحقیقت ایسا نہیں ہے اور ہمارے خیال میں بہت ممکن ہے کہ آج سے بیس برس بعد ملکی معاملات میں مسلمانوں کی وہی پالیسی ہو جائے جو اس وقت کانگریس کے فریق نرم کی ہے اور ۲۰، ۳۰ برس بعد مسلمان بھی وہی روش اختیار کریں جو اس وقت کانگریس کے گرم فریق نے اختیار کی ہے (بعد کے واقعات نے اس تجربہ کو کتنا صحیح ثابت کیا مگر اس میں شک نہیں کہ نظر بحالات موجودہ بعض لوگوں کو ہمارا یہ قیاس غلط معلوم ہو گا اور ہم بھی کہتے ہیں کہ غلط معلوم ہونا چاہیے کیوں کہ مشرقی بنگال میں ہندو اور مسلمانوں کی موجودہ کشمکش اور پنجاب میں ہندو لیڈروں کی گرفتاری پر مسلمانوں کا اطمینان یا کم از کم بے تعلقی یا سب سے بڑھ کر مسلمانوں کی جدید سیاسی انجمن مسلم لیگ کے مقاصد کانیشنل کانگریس کے مقاصد سے یکم قلم متصادم ہونا یہ سب ایسی حوصلہ فرسا اور مایوسی افزا باتیں ہیں جن کے موجود ہوتے ہوئے ظاہراً ہندو مسلمانوں کا متحد ہونا بہت بعید نظر آتا ہے۔ مولانا کے ذہن میں اصل



کو میلہ کا ہندو مسلم فساد تھا جو ۱۹۰۷ء کو چھوٹا تھا اور جس میں ہندوؤں نے نواب  
 سلیم اللہ آف ٹرہاکہ کے سپرٹری پر حملہ کیا تھا اور ایک مسلمان ہاکر شہید کر دیا تھا۔ مولانا  
 ان مایوس کن حالات کا تجزیہ کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ اس موقع پر شاید یہ  
 اعتراض کیا جائے کہ آل انڈیا مسلم لیگ مخالفت کانگریس نہیں چنانچہ نواب وقار الملک  
 بہادر نے اپنی ایک ایسیج میں مقام علی گڑھ میں فرمایا بھی تھا کہ "حاشا وکلاء ہم مسلمان  
 کانگریس کے دشمن نہیں ہیں ہم تو صرف یہ چاہتے ہیں کہ اپنی قوم کو اس نقصان سے  
 محفوظ رکھیں جس کا انھیں اندیشہ ہے۔ کانگریس کی کوششوں سے مثلاً ملک کانگریس  
 جو بکا ہو گیا ہے، اس سے تمام اہل ہند کو فائدہ پہنچا ہے۔ علاوہ اس کے ان  
 کی کوششوں سے ہندوستان کے خزانے پر سے مصارف کا بار اٹل گیا، لہذا اسی  
 کوششوں میں کوئی وجہ نہیں کہ ہم ان کی مخالفت کریں اور کوئی وجہ نہیں کہ ہم  
 ان کے احسان مند اور شکر گزار نہ ہوں۔ لیکن کانگریس کے ان معمولی مسائل میں مصلحت  
 نہ کرنے سے یہ کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا کہ مسلم لیگ کانگریس کی مخالفت نہیں  
 ہے۔ لاریب کانگریس کے مقاصد کو حصول ملک یا ملکی اخراجات کی تخفیف وغیرہ کے  
 چند مسائل تک محدود سمجھنا بالکل ایسا ہی ہے جیسا یہ کہنا کہ ہندوستان پر حکومت  
 برطانیہ کا فشار ریل کی پٹریاں بنوانا ہے۔ حالاں کہ ظاہر ہے کہ انگریز سرکاری ضرور  
 جواتے ہیں لیکن ان کی حکومت کا مقصد سرکاری بنوانا نہیں ہے۔ اسی طرح اگرچہ  
 کانگریس کی کوششوں سے حصول ملک میں تخفیف ضرور ہوئی لیکن اس حصول کم کرنے  
 کو کانگریس کا مقصد اصلی نہیں جس پر نرم اور گرم دونوں کو اتفاق ہے۔ حکومت  
 خود اختیاری سلف گورنمنٹ یا سورا ج ہے اور جو شخص یا جو انجمن یا جو قوم اس مقصد کے  
 خلاف ہے ہم اس کو کانگریس کا مخالفت سمجھتے ہیں اگرچہ فروعی حالات میں وہ کانگریس  
 کا ہم خیال ہی کیوں نہ ہو اور اس لحاظ سے مسلم لیگ نیشنل کانگریس کی قطعی مخالفت  
 ہے کیونکہ نواب وقار الملک بہادر کی جس ایسیج کا حوالہ ہم دے چکے ہیں اس کا  
 تقریباً تین چوتھائی حصہ اسی مضمون پر مشتمل ہے کہ مسلمانوں میں من حیث القوم تحریک  
 حریت و حکومت خود اختیاری کی مخالفت کرنا سب سے بڑا پولٹیکل فرض ہے۔  
 چنانچہ نواب صاحب نے ختم تحریر یہ مدرسۃ العلوم کے طالب علموں کو جو نصیحت فرمائی



تھی اس کا حرف حرف قابل ملاحظہ ہے۔ "تم فٹ بال کھیلنے میں مصروف ہو یا کرکٹ کے میدان میں کود پھاند کر رہے ہو یا رائڈنگ اسکول میں گھوڑوں پر چکر لگا رہے ہو یا ٹینس کھیلنے میں سرگرمی دکھا رہے ہو، غرض کہ اس قسم کی ہر حالت میں تم اپنے تئیں انگریز فوج کا سو بھر خیال کرو۔ تم تصور کرو کہ انگریزی پرچم تمہارے سروں پر لہرا رہا ہے۔ تم یقین کرو کہ تمہاری یہ دوڑ دھوپ اس لیے ہے کہ تم ایک دن تاجِ بڑائی پر اپنی جانیں نثار کرو گے اور ریڈ صاحب تو اس سے بھی بڑھ کر فرماتے ہیں کہ اگر ضرورت ہو تو انگریزوں کی طرف سے خلیفۃ المسلمین سے بھی جنگ کرنے میں دریغ نہ کرو، غرضیکہ مسلمانوں کی موجودہ پالیسی کا رجحان بظاہر مقصدِ حریت کی جانب نہیں معلوم ہوتا تاہم ان کی گزشتہ اور موجودہ پولیٹیکل حالت کا موازنہ کرنے سے صاف نظر آتا ہے کہ قطعی مایوسی کی کوئی وجہ نہیں ہے اس لیے کہ مسلم لیگ کا ہر مقصد آخری (آئیڈیل) غائب و غار الملک نے قرار دیا ہے اس کا ہمیشہ کے لیے قائم رہنا کچھ ضروری نہیں جیسا کہ ۷ برس بعد ۱۹۱۳ء میں ظاہر ہوا، بلکہ برخلاف اس کے کمان غالب ہی ہے کہ پولیٹیکل میدان میں اتر آنے کے بعد جس وقت ان کے جندِ حریت میں تحریک پیدا ہو گئی اس وقت مسلمان بھی انگریزوں کی اطاعت و خدمت کے افتخار پر قائم نہ رہ سکے گے (کس طرح صحیح تجزیہ ہے) مقامِ غور ہے کہ آج سے چند سال قبل ہی تک مسلمانوں کی مسلمہ پالیسی یہ تھی کہ ہم کوالیٹیکس میں مطلق حصہ نہ لے کر حکمران قوم کے کامل انصاف پر کامل اعتماد رکھنا چاہیے لیکن آج اس قسم کے خیالات کو تعلیم یافتہ مسلمان اپنے نام کے ساتھ منسوب کرنا بھی گوارا نہیں کریں گے۔ اس سے کیا ثابت ہوتا ہے، یہی کہ جس طرح زمانہ نے پہلی حالت کو دوسری حالت میں تبدیل کر دیا اس طرح دوسری حالت کو تیسری اور اس سے بھی بہتر حالت میں ضرور تبدیل کر دے گا۔ چنانچہ نیشنل کانگریس ہی کی مثال اس دعویٰ کی تائید کرتی ہے اس لیے آغاز کانگریس کے زمانہ میں حفاظتِ حقوق کے متعلق اور پارسیوں کے خیالات بعینہ اسی انداز کے تھے جیسے کہ آج مسلمان لیڈروں کے ہیں۔ مثلاً دادا بھائی نوروجی کو بھی انگریزوں کے انصاف اور روش پر ایسا ہی بھروسہ تھا جیسا اب اس وقت مسلمانوں کو ہے اور جنگالی پالیٹیشن بھی طلب



حقوق و شکوہ بھروسے صرف ریزولوشن پاس کرنا اور ان ریزولوشنوں میں  
 بھی اعتدال و ادب کا سختی کے ساتھ ملحوظ رکھنا ایسا ہی ضروری جانتے تھے جیسا کہ  
 آج کل مسلمان جان رہے ہیں۔ پس جب مسلمانوں کی حالت اس وقت ایسی ہے  
 جیسی کہ کانگریس کی بیس سال قبل تھی تو بیس سال بعد ان کے خیالات کا ویسا ہی  
 ہو جانا جیسا کہ اس وقت فریق نرم کے خیالات میں بالکل قرین قیاس معلوم ہوتا ہے  
 اب یہی بات کہ آئندہ ہمارے زیادہ آزاد خیال ہو جانے کی کیا دلیل ہے اور  
 مسلمانوں کی موجودہ پالیسی کیوں مکرور ہے۔ اس کے بہت سے اسباب ہیں۔ مثلاً  
 ۱۔ تعلیم کی کمی ۲۔ دولت کی کمی ۳۔ آغاز حریت کی قدرتی جھجک ۴۔ ملازمت سرکاری کا  
 یہ آسانی مل جانا ۵۔ دیگر اقوام ہند کے ساتھ رقابت کا جوش و خروش لیکن زمانہ آئندہ  
 ان تمام اسباب مکروری کا دور ہو جانا بھی یقینی ہے۔ اس طور پر کہ موجودہ رفتار تعلیم  
 سے بیس سال کے عرصے میں مسلمانوں کا دیگر اقوام ہند کے برابر ہو جانا بہت ممکن ہے جس  
 سے ان کو حصول دولت میں بھی کافی مدد ملے گی علاوہ کچھ تو گورنمنٹ کی عنایت سے اور  
 جس کو مسلمانوں کے اعلیٰ و فادری کا انجام سمجھنا چاہیے اور کچھ اس وجہ سے کہ فریق  
 گرم کے موٹا از خود خدمت حکومت سے بیزار ہو گئے ہیں۔ آئندہ مسلمانوں کے لیے  
 میدان ملازمت اور وسیع ہو جائے گا اور ایک حد تک ان کی بے بضاعتی کی  
 تلافی ہو جائے گی اور جس وقت ان کے پاس کافی سرمایہ جمع ہو جائے گا، اس وقت  
 یقیناً وہ طلب حقوق میں زیادہ یرپاک ہو جائیں گے اور ابتدائی جھجک بھی جاتی رہے  
 گی کیونکہ حریت کی خواہش ایک ایسی خواہش ہے جس کی ابتدا ضرور ہوتی ہے لیکن انتہا  
 نہیں ہو سکتی یعنی ایک بار دل میں پیدا ہو کر پھر وہ برابر فرحتی ہی رہتی ہے گھٹنے کا نام  
 نہیں لیتی۔ پالیٹکس سے مسلمانوں کی بے تعلقی کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ تعلیم یافتہ  
 مسلمانوں کی کمی تعداد کے باعث سے ابھی تک ان پر عرصہ ملازمت گورنمنٹ تنگ نہیں  
 ہوا ہے اور ان کو بلا جدوجہد سامان فراغت یہ سر ہو جاتا ہے لیکن یہ حالت ہمیشہ قائم  
 نہیں رہ سکتی، اور ایک حد معین کے بعد ان کو بھی صنعت و حرفت و تجارت کی طرف متوجہ  
 ہونا پڑے گا۔ اور اس وقت حکومت غیر کے جبر و بے انصافی کی ان کو بھی ایسی ہی شکایت  
 ہوگی جیسی کہ اس وقت دوسری آزاد قوموں کو ہے اور جب اس طرح پر ان کی آنکھیں



کھل جائیں گی تو ہندو مسلمانوں کی باہمی رقابت اور بے اعتمادی بھی بہت کچھ کم ہو جائے گی اور پولیٹیکل حیثیت سے تمام باشندگان ہند ایک قوم بن کر یقیناً اس حق کے دعوے دار ہوں گے کہ ہندوستان صرف ہندوستانیوں کے لیے ہے اور اس دشمنی میں ہندی مسلمان بھی یقیناً شریک ہوں گے کیونکہ سلف گورنمنٹ حاصل نہیں ہو سکتی، جب تک ہندو اور مسلمان متحد نہ ہوں اور جب کبھی انشا اللہ تعالیٰ اس کا وقت آئے گا، اس وقت ان دونوں کے باہمی تعلقات ہرگز موجودہ تعلقاتِ شکر و بے اعتباری کے مانند نہیں ہوں گے بلکہ حصول آزادی کی کشمکش ان کو خود بخود مراعات باہمی کی جانب مائل اور سلف گورنمنٹ کے قابل بنادے گی اور جب یہ حالت ہوگی تو غل الرثم نواب و قارا ملک ہمدرد مسلمانوں کو ہندو کی کثرتِ تعداد کی جانب سے اپنے حقوق کی پامالی کا اندیشہ بھی باقی نہ رہے گا۔

### اضطراری فوائد کا شکر یہ ضروری نہیں

چونکہ مسلم لیگ کے ارکان کی جانب سے انگریز حکمرانوں کی تعریف و توصیف میں زمین و آسمان کے قلابے ملتے جاتے ہیں اور انگریزوں نے ہندوستان کی نام نہاد ترقی کا ڈھنڈورا پیٹ کر مسلمانوں کے دلوں کو اپنے ہاتھ میں لینے کا بیڑا اٹھا رکھا تھا اس لیے مولانا کو اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ انگریز حکمرانوں کی اس پالیسی کو خشتِ ازبام کر دیں جو وہ نام نہاد ترقی کا ترقی کا نام لے کر ملک پر نافذ کر رہے ہیں۔ چنانچہ مئی ۱۹۰۷ء کو اردوئے معلیٰ میں انھوں نے "اضطراری فوائد کا شکر یہ ضروری نہیں" کے عنوان سے ایک مقالہ سپردِ قلم کیا جو درج ہے:۔ ہم اس آرگیمینٹ میں یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ اگر برٹش حکومت ہند سے کچھ فوائد مرتب ہوئے ہیں تو ان کی حیثیت محض اتفاقی یا اضطراری فوائد کی ہے جن کی بابت کسی پارٹی یا گورنمنٹ کا شکر یہ ادا کرنے کی ضرورت نہیں (اشارہ نواب وقار الملک کی تقریر کی طرف ہے) ہمارے سامنے یہ سوال نہیں کہ انگریزی تعلق سے ہندوستان کو کیا کیا فائدے پہنچے ہیں بلکہ صرف یہ دیکھنا ہے کہ اہل ہند کے ساتھ برٹش گورنمنٹ کا برتاؤ نیک نیتی پر بھی مبنی تھا یا نہیں۔ مثال کے طور پر فرض کیجئے کہ زید عمر سے کسی خاص مقام



برہمنے کا وعدہ کرتا ہے لیکن بغرض محال وہ اپنا وعدہ پورا نہ کرتا تو اسے وہ تھیلی جس کا اس سے وعدہ کیا گیا تھا اب اس خوش قسمتی کے لیے اسے عمر کا شکر گزار ہونا ضروری ہے

دوسری مثال لیجئے کہ زید شکر کو ایک برکت لکھت دیتا ہے لیکن اس کا ارادہ یہ ہے کہ عمر کو زہر دے۔ عمر دعوت قبول کر لیتا ہے لیکن غلطی سے زہر والی رکابی اس کے سامنے نہیں آتی۔ وہ واقعی خوب میر ہو کر کھانا کھاتا ہے، آخر میں اپنے بد نیست دوست کا شکریہ ادا کرتا ہے لیکن عمر کو زید کے ارادہ فاسد کا حال معلوم ہوتا تو کیا اس صورت میں بھی عمر کا ممنون ہونا لازمی تھا۔ پہلی مثال میں اگر رستے میں بجائے تھیلی پانے کے وہ ناگمانی طور پر شکر کھا کر گر پڑتا اور اس کا بازو ٹوٹ جاتا تو اس حادثے کا الزام بھی وہ عمر پر نہ رکھتا۔ غرض کہ اتفاقیہ امور میں شکر گزرنی یا الزام کا کوئی موقعہ نہیں ہوتا۔ تعلیم اور دیوبند وغیرہ سب اتفاقیہ فوائد ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اہل ہند اس تعلیم کے لیے ممنون ہیں جو برہمن حکومت نے ان کو دی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ سرکار کو یہ گمان نہ تھا کہ اس طرز تعلیم سے لوگ ہندوستان میں اس کے اقتدار کے دشمن ہو جائیں گے۔ اگر اس طرز تعلیم سے ایسے لوگ پیدا ہو گئے تو یہ ایک محض اتفاقی امر ہے جو انگریزوں کی خواہش کے خلاف نظر کیوں کہ وہ ہندوستان کو ہمیشہ ماتحتی کی حالت میں دیکھنا چاہتے ہیں۔ برہمن سلطنت جو اہل ہند کو انگریزی طریقے کی تعلیم دیتی ہے، اس کی ظاہری وجہ یہ ہے کہ محدود دے چند انگریز ہندوستان کے سے وسیع ملک بد بلا امانت ان ہندوستانیوں کے حکومت نہیں کر سکتے جن کی تعلیم اپنے جنسی آقاؤں کے خیالات کے مطابق ہوتی ہو مگر اس قسم کی تعلیم سے جی سمیتوں میں اختیار کی محکومی سے برگشتگی ضرور پیدا ہو گئی ہے۔ اس لیے جو نفع اس تعلیم سے پہنچا وہ محض اتفاقی ہے۔ اس کی وہی مثال ہے کہ خالد بکر یہ خیمہ سے فائر کرنا چاہتا ہے، اتفاق سے خیمہ خالد کے ہاتھ سے گر پڑتا ہے اور بکر اسے اٹھا کر خالد پر ہی دلخ دیتا ہے تو بکر خالد کی اس عنایت کا ممنون نہیں ہو گا کہ اس نے بکر کو خیمہ دے کر اس کی جان بچائی دیں اور تاہم بھی اس قبیل کی فہم کیوں کہ اس نے بکر کو خیمہ دے کر اس کی جان بچائی نصیب ہوئی ہیں جس شخص نے تاریخ ہند کا مطالعہ کیا ہے اس کو معلوم ہے کہ دیوبند



کے اجرائی لارڈ ڈلہوزی کے دو مقصد تھے۔ اول یہ کہ فوج کی آمدورفت بہ آسانی ممکن ہو۔ دوسرے یہ کہ انگریزی تجارت کو فروغ ہو۔ سرولیم ہنٹر نے اپریل گزٹ آف انڈیا میں لکھا ہے کہ لارڈ مذکور کی تجویز یہ تھی کہ عمدہ عمدہ میٹرکیں تیار کر دی جائیں جن سے تمام بڑے بڑے شہروں اور چھانوں کا سلسلہ مل جائے۔ اب انگریزوں اور تار سے بند دوستانیوں کو بھی کچھ فائدہ پہنچ جاتا ہے تو وہ محض اتفاقی اور اضطراری ہے۔ خاص کر اگر اس لحاظ سے ہندوستانی ریل سے محروم رکھے جائیں تو ریلوے لائنوں کی آمدنی ان کے اخراجات کے لیے ہرگز کافی نہ ہو۔ انگلستان میں ۲۸ ہزار میل ریل ہے ان میں سے ایک میل بھی سرکاری نہیں۔ اس لیے اہل انگلستان سے ریل کے حساب میں کچھ ٹیکس وصول نہیں کیا جاتا۔ برخلاف اس کے ہندوستان میں ہر شخص ریلوے کے قیام کا ذمہ دار ہے خواہ اس نے کبھی ریل کی صورت بھی نہ دیکھی ہو اور پھر ریل سرکاری ملکیت ہے۔ ایک اینگلو انڈین افسر ڈپٹی سرجن جنرل یاسکے کا یہ قول صحیح ہے کہ انگلستان کی تمام فتوحات والخافات کی بنا ذات و خود غرضی پر ہے۔ اس حالت کو مسٹر دادا بھائی نوروجی سے زیادہ صفائی کے ساتھ کسی نے بیان نہیں کیا۔ آپ نے دسمبر ۱۹۰۳ء بمقام ولور تھ اپنی ایسیج میں بیان کیا کہ انگریزوں نے لوگوں کو ایک دوسرے کو لٹسنے سے اس لیے باز رکھا کہ وہ خود سب کچھ لوٹ لیں اور پھر لوگوں سے کہتے ہیں کہ ہم نے ہندوستان کے جان و مال کے لیے امن پیدا کر دیا اور ان کو ہمارا امنون ہونا چاہیے۔ بے شک انھوں نے اس قسم کا امن پیدا کر دیا لیکن اس لیے کہ وہ بے دغدغہ سارا مال لے جائیں۔ جان کی امان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ مشرق کے قدیم حکمران ہزاروں لاکھوں آدمیوں کو قتل اور رعایا کو پریشان کیا کرتے تھے۔ اگر وہ ایسا کرتے تھے تو اس وقت انگریز حکومت بھی جڑی فقرت اور بے خط اصول کے ساتھ لاکھوں آدمیوں کو قتل اور طاعون کے ذریعے سے فنا کیے دیتی ہے اور کروڑوں کو فاقہ سے مار دیتی ہے۔ اینگلو انڈین اور انگریز ان ہوشیار سرجنوں کی مثال ہیں جو نہایت ہی تیز خستروں سے دل تک میں شگاف دے جاتے ہیں اور سارا خون اس طرح نکال لیتے ہیں کہ بظاہر خراش کا نشان بھی نظر نہیں آتا۔ ان واقعات سے صاف ظاہر ہے کہ حکومت ہند کے اغراض میں خلوص نیت ابتدا



ہی سے نہیں ہے بلکہ ان اغراض کی بنا طمع زور اور ہوس اقتدار پر قائم ہوئی ہے اس لیے کوئی وجہ نہیں کہ اہل ہند کو اگر کوئی نفع یرش گورنمنٹ سے اتفاقی طور پر مل جائے تو وہ اس کے ممنون بھی ہوں۔

## سرسید کی پالیسی سے انحراف

مسلم لیگ اور اس کی قیادت پر مولانا ہی کو نہیں بلکہ اس دور کے تمام پڑھے لکھے مسلمانوں کو سخت اعتراض تھا، اس لیے کہ مسلمانوں میں بھی حریت کے جذبات پڑان چڑھ رہے تھے اور مسلمانوں کے نوجوان طبقہ کا خیال یہ تھا کہ موجودہ حالات میں مسلمانوں کے لیے سرسید کی پالیسی پر عمل کرنا اور انگریزوں کے ساتھ مکمل اور مسلسل اظہار وفاداری کرنا قوم کے حق میں مفید نہیں ہے۔ یہی نہیں بلکہ انھیں لیگ کے اغراض و مقاصد اور سرآغا خاں اور نواب وقار الملک کی قیادت بھی گراں گزر رہی تھی۔ مسلمان قوم کو اس وقت نوجوان خون کی ضرورت تھی اور یہ خون اسے حسرت، محمد علی، شوکت علی، ظفر علی اور شبلی کی صورت میں مل چکا تھا جن کے جذبات حریت سے ساری قوم متاثر نظر آتی تھی۔ مولانا شبلی نے ۱۹۱۲ء میں مسلم لیگ کے بارے میں جو نظم لکھی اس نے ہندوستان میں بڑی شہرت حاصل کر لی ہے۔ اس لیے یہ نظم درج ذیل ہے۔

لیگ کی عظمت و جرات سے تو انکار نہیں

ملک میں خلعت بد ہے، شور ہے کرام بھی ہے

ہے گورنمنٹ کی بھی اس پر عنایت کی نگاہ

نظرِ لطفِ رئیسانِ خوشن انجام بھی ہے

کون ہے جو نہیں اس حلقہ قومی کا اسیر

اس میں زائد بھی ہے رند بہ اشام بھی ہے

فیض اس کا ہے بہ اندازہ طالب، حسنی

یادہ صاف بھی ہے، درو تر جام بھی ہے



کب سے قوم جو کہتے ہیں، بجا کہتے ہیں  
 مرجع خاص ہے یہ قیبلہ گرام بھی ہے  
 پختہ کاروں کے لیے آلہ تسخیر ہے یہ  
 نوجوانوں کو صلہ طبع حسام بھی ہے  
 رہنمایانِ نوآموز کا ہے مکتبِ درس  
 زینتِ فخر و غماش گری عام بھی ہے  
 جن محاسن میں درکار ہے ایثارِ نفوس  
 ان میں سرِ زخمل بوسہ و پیغام بھی ہے  
 مختصر اس کے فضائل کوئی پوچھے تو یہ ہیں  
 محسنِ قوم بھی ہے خادمِ حکام بھی ہے  
 ربط ہے اس کو گورنٹ سے بھی ملک سے بھی  
 جس طرح حرفت میں اک قائدہ ادغام بھی ہے

اس کے آفس میں بھی ہر طرح کا سامانِ قدرت  
 دوق سادہ بھی ہے کلک خوش اندام بھی ہے  
 ہیں قرینہ سے بھائی بھائی میزیں ہر سو  
 جابہ جاد فتر پارینہ احکام بھی ہے  
 چند بی لے ہیں سند یافتہ علم و عمل  
 کچھ اسٹینڈٹ ہیں کچھ حلقہ خدام بھی ہے  
 جو جو تعطیل میں تفریح سیاست مقصود  
 سفر درجہ اول کے لیے دام بھی ہے  
 یہ تو سب کچھ ہے مگر ایک گزارش یہ ہے  
 گرچہ سوئے ادب بھی ہے لورا برام بھی ہے  
 مجھے آہستہ مرے کان میں ارشاد یہ ہو  
 سال بھر حضرت والا کا کوئی کام بھی ہے!



لیکن جب مسلمانوں کے نوجوان طبقہ سے متاثر ہو کر مسلم لیگ نے بھی حکومت خود اختیاری کو اپنا نصب العین قرار دیا تو مولانا شبلی نے لفظ ملت گورنمنٹ پر اس طرح اظہار خیال کیا۔

یہ ہرے پر ہے جو ملت گورنمنٹ کے نقاب  
ہر دیدوارا سیر عظیم عجب از ہے  
نہجے نہ لوگ یہ کہ یہی لفظ پڑ قریب  
اس ملک میں عظیم غلامی کا راز ہے

## مسلم لیگ کے اجلاس اگرہ کی اہمیت

۱۹۱۳ء کا اجلاس مسلم لیگ منعقدہ اگرہ اس لحاظ سے بھی اہم ہے کہ اس میں ہندو مسلم اتحاد کی کوششوں کو از سر نو تازگی بخشی گئی اور اجلاس کے صدر مسٹر ابراہیم رحمت اللہ نے اپنے خطبہ صدارت میں ہندو مسلم اتحاد پر زور دیا اور کہا کہ یہ اتحاد ملک کی سیاسی ترقی کے لیے ناگزیر ہے، البتہ انھوں نے جداگانہ نیابت کی تعریف کی اور کہا کہ جداگانہ طریق انتخاب مسلمانوں کے علیحدہ وجود کو برقرار رکھنے کے لیے ضروری ہے اور اس ضمن میں ہندوؤں اور بالخصوص انڈین نیشنل کانگریس کے تنقیدی رویہ کی مذمت کی۔ انھوں نے اس بات پر اظہار اطمینان کیا کہ مسلمان جہاں تک ملک کے مجموعی مفاد کا تعلق ہے ہندوؤں سے مخلصانہ تعاون برت رہے ہیں، مسٹر ابراہیم رحمت اللہ نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا کہ ۱۹۱۱ء میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات اچھے نہیں تھے لیکن اب دو سال کے اندر اندر ان تعلقات کو نہ صرف استوار کر لیا گیا بلکہ مسلمان ان تمام نکات پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرنے پر تیار ہیں جو ہندو بھائیوں کی طرف سے پیش کیے جائیں۔ انھوں نے اپنے خطبہ صدارت میں ایک کمیٹی کے قیام کی تجویز پیش کی جو ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات کا وقتاً فوقتاً جائزہ لیتی رہے اور انھیں بہتر اور موثر بنانے کے لیے اپنی مساعی کو برابری رکھے۔ مسٹر ابراہیم رحمت اللہ کے خطبہ صدارت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مسلمانوں کی جانب سے ہندوؤں کے ساتھ تعلقات بہتر بنانے کی کوشش پہلی جنگ



عظیم ہی سے کامیاب و کامراں ہو چکی تھی۔ جنگ عظیم کے دوران ماسوائے گروہ احرار کے جن میں مولانا کا نام بھی شامل ہے اور جو کسی نہ کسی بہانے سے گرفتار کر لیے گئے، مسلمانوں اور ہندوؤں نے جنگ کے سلسلہ میں حکومت سے تعاون کیا اور مسٹر گاندھی نے کہا کہ اگر ہم نے فرانس کے میدان میں اتحادیوں کا ساتھ دیا تو یہ خود ہمارے اپنے مفاد کے حق میں ہو گا۔

## جنگ میں تعاون اور ہندو مسلم اتحاد کی از سر نو کوشش

اس جذبہ کے تحت کہ انگریزوں کی فتح ہندوستان کو حکومت خود اختیاری دینے کے مترادف ہو گی برصغیر میں انگریزوں کی کھلا کھلم مدد کی گئی اور خود انگریزوں نے یہ کہہ کر کہ ان کی جرمنی کے ساتھ جنگ، جمہوریت مساوات، انصاف اور حق خود ارادیت کے لیے ہے، برصغیر میں ایک نئی امید اور ایک نیا ولولہ پیدا کر دیا اور تمام لوگوں نے یہ محسوس کیا کہ اگر ہندو اور مسلمان آپس میں یک جان اور قالسب ہو جائیں تو ہندوستان کو حکومت خود اختیاری ملے گی اور آسانی پیدا ہو جائے گی۔ چنانچہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے تمام اکابرین نے یہ فیصلہ کیا کہ کانگریس اور مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس آئندہ ایک ہی مقام پر اور قریب قریب کی تاریخوں میں منعقد کیے جائیں تاکہ دونوں قوموں کے لیڈر آپس کے مشورہ سے اپنے ملک کی سیاسی زندگی کو اتفاق و اتحاد کے جذبہ کے ساتھ مربوط رکھنے کی کوشش کرتے رہیں اور دونوں جماعتوں کے قائدین ایک دوسرے کے اجلاسوں میں شرکت کر سکیں۔ چنانچہ ۱۹۱۵ء میں دونوں جماعتوں کے اجلاس بمبئی میں منعقد ہوئے اور یہ سلسلہ ۱۹۲۱ء تک جاری رہا۔ کانگریس اور مسلم لیگ کے اجلاس منعقدہ بمبئی اس لحاظ سے قابل ذکر ہیں کہ دونوں جماعتوں کے قائدین اور رہنما کاروں نے ایک دوسرے کے اجلاس کو کامیاب بنانے میں مشترکہ طور پر کوشش کی۔ لیگ کے پمڈال کے باہر جو کتبہ لگا ہوا تھا، اس میں لکھا تھا کہ اتحاد قوت کا سرچشمہ ہے۔ یہ بھی عجیب اتفاق ہے کہ مسلم لیگ کا خطبہ صدارت جو مسٹر منظر الحق نے پڑھا وہ کانگریس کے خطبہ صدارت سے جو مسٹر ایس پی سنہا نے پڑھا زیادہ واضح اور حریت پرور تھا۔ مسٹر منظر الحق نے اپنے خطبہ میں مسلمانوں



بروز دیا کہ وہ ہندوؤں سے خرافات کھانا چھوڑ دیں اور ان سے تعاون کریں، اس لیے کہ ہندو مسلم اتحاد ہی سے ملک کے مسائل حل ہو سکتے ہیں۔ مسلم لیگ کے اس اجلاس میں کانگریس کے صدر مسٹر سہا اور ہوم لیگ کی قائد مسز رانی بیکٹ بھی شریک تھیں اس کے بعد کانگریس اور مسلم لیگ کے اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوئے۔ اس زمانہ میں چونکہ ہندوستان میں اصلاحات کا پتہ چلتا تھا اس لیے ہندوستانیوں کا نقطہ نگاہ واضح کرنے کے لیے مرکزی اسمبلی کے ۱۹ ہندو مسلم ارکان نے مشترکہ طور پر اصلاحات کی تجاویز حکومت اور وائسرائے کے سامنے پیش کیں تاکہ انگریزوں کو یہ کہنے کا موقع نہ مل سکے کہ ہندوستانی عوام اصلاحات کے مسئلہ پر آپس میں دست درگوبی ہیں۔ پھر کلکتہ میں کانگریس اور مسلم لیگ کے خاص اجلاس میں ایک اصلاحات کمیٹی مقرر کی گئی جس کی رپورٹ پر مسلم لیگ اور کانگریس کے سالانہ جلسوں میں غور کیا گیا اور اس سلسلہ میں جو قراردادیں منظور کی گئیں ان کو لکھنؤ پبلیکٹ کا نام دیا گیا۔ کانگریس کے اجلاس لکھنؤ کے صدر مسٹر رائے سی نرہ دار تھے اور قائد اعظم نے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کی صدارت کی تھی۔ کانگریس کے سالانہ کو نوٹیشن میں تقریر کرتے ہوئے صدر کانگریس مسٹر نرہ دار نے کہا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کا اختلاف اب قصہ پارینہ بن گیا ہے۔ مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں خطبہ صدارت پیش کرتے ہوئے قائد اعظم نے کہا کہ ہندوستان کو جلد از جلد حکومت خود اختیاری دی جائے۔ لکھنؤ پبلیکٹ کی ایک بنیادی خصوصیت یہ تھی کہ اس میں ہندوؤں نے مسلمانوں کے جداگانہ انتخاب کے حق کو تسلیم کیا تھا۔ ۲۰ اگست کے اعلان اصلاحات کی بنیاد پر ہی اصول تھا۔

### میں لکھنؤ

لکھنؤ پبلیکٹ کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان ہندو مسلم تصفیہ کی ایک کامیاب کوشش تھی۔ اس پبلیکٹ پر ہندوؤں کی جانب سے کانگریس نے اور مسلمانوں کی جانب سے مسلم لیگ نے دستخط کیے۔ معاہدہ کے تحت صوبہ پنجاب میں مسلمانوں کی نیابت ۵ فیصد صوبہ جات متحدہ میں ۳۰ فیصد برکالی میں ۵۱ فیصد بہار اور اڑیسہ



میں ۶۵ فیصد، صوبہ متوسط ۵۵ فیصد، مدراس میں ۵۵ فیصد اور بمبئی میں ۴۳ فیصد طے ہوئی۔ اصول یہ تھا کہ پنجاب اور بنگال میں جہاں مسلمان اکثریت میں تھے، غیر مسلموں کو ان کی تعداد سے زیادہ نیابت ملے اور اس کے بدلے میں ہندو اکثریتی صوبوں میں مسلمانوں کو ان کی حقیقی تعداد سے زیادہ نیابت دی جائے۔ اس معاہدہ کے تحت یہ بھی طے پایا کہ مرکز میں مسلمانوں کی تعداد ایک تہائی ہو۔ اس سلسلہ میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ ۱۹۱۱ء کی مردم شماری کے اعداد و شمار کے مطابق جو لکھنؤ پکیٹ کی بنیاد تھی بنگال اور پنجاب میں مسلمانوں کی آبادی علی الترتیب ۵۲.۶ اور ۵۴.۸ تھی، اس معاہدہ کے تحت انھیں علی الترتیب ۲۰.۶ اور ۳۰.۸ فیصد نمائندگی سے باقاعدہ ہونے چاہئے تھے، اس کے برخلاف بہار اور اتر پردیش میں مسلمانوں کو ۵.۵ کے مقابلے میں ۲۵ فیصد، بمبئی میں ۲۰.۴ کے مقابلے میں ۳۳.۳ فیصد نیابت اور نمائندگی کا حق ملا اور مرکزی مقصد میں ۵۱ ہونے باوجود یہ نمائندگی کا حق ملا۔ اس پکیٹ سے اور کوئی فائدہ ہونا ہو لیکن اس کا یہ فائدہ ضرور ہوا کہ اقلیتی اور اکثریتی صوبوں کے مسلمانوں میں اتحاد و فکر و عمل کی راہ مضبوط سے مضبوط تر ہوتی گئی اور حبيب مسلم لیگ کے اجلاس لاہور میں قرارداد پاکستان پیش کی گئی تو اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں نے دل کھول کر قرارداد پاکستان کی تائید کی۔ لکھنؤ پکیٹ کے موثر ہونے کا اندازہ ۱۹۱۹ء کے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ سے لگایا جاسکتا ہے جس میں ان کے اہم نکات کو موثر نمائندگی دی گئی۔ لکھنؤ پکیٹ نے کانگریس اور مسلم لیگ کو ایک دوسرے سے بہت قریب کر دیا اور بعد میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس مشرفی الحق کی زیر صدارت منعقد ہوا تو یہ دونوں جماعتیں ایک دوسرے کی گہری حلیت بن چکی تھیں۔

## سید سلیمان ندوی کا بیان

سید سلیمان ندوی نے حسرت کی سیاسی زندگی میں اس دور کے واقعات کا تجزیہ کرتے ہوئے ہندو مسلم اتحاد کے مسئلہ پر روشنی ڈالی اور لکھا کہ مسلم لیگ اور کانگریس کے مثالی اتحاد نے ہندوؤں اور مسلمانوں کو ایک دوسرے کا شیر و شکر بنا دیا تھا اور انگریزوں کی یہ سازش کہ ہندو اور مسلمان آپس میں دست و گریباں رہیں دم توڑتی نظر



نظر آ رہی تھی۔ سید صاحب نے اپنے اس مضمون میں مسلم لیگ کے اجلاس بمبئی کے بعض اہم سپلوں پر بھی روشنی ڈالی جس کا تعلق مولانا کی ذات سے ہے۔ اس لیے اس کا یہاں پر تذکرہ کیا جاتا ہے۔ سید صاحب ۱۹۱۵ء سے لے کر ۱۹۲۰ء تک کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”بمبئی وہ مقام ہے جہاں سب سے پہلے مسلم لیگ اور کانگریس کا مقابلہ ہوا۔ یہ ۱۹۱۵ء تھا اور یہی سب سے پہلے واسطیج تھا جہاں مرحوم محمد علی جینا مسلم لیگ کے صدر استقبالیہ کی حیثیت سے پہلے ظاہر ہوئے۔ سید صاحب آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں کہ شاید لوگوں کے لیے یہ اچھے کی بات ہوگی کہ قائد اعظم مرحوم کے نام کا آخری جزو اس وقت تک جینا تھا جس کے معنی گجراتی میں بیٹے کے ہیں۔ ۱۹۱۶ء میں جب وہ لکھنؤ مسلم لیگ کے صدر کی حیثیت سے آئے تو سید جالب مرحوم ایڈیٹر مہدم کی ذہانت نے اسے جناح بادیا جس کے بعد وہ ایسا مشہور ہوا کہ اس نے اصل کی جگہ حاصل کر لی خود میرا بھی اس زمانہ کا ایک شعر ہے جس میں جناح کی جگہ جینا کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

ہے مرہٹے قوم کے جینے کی بھی کچھ کچھ امید

جاکر اس کا اگر سٹر علی جینا رہا

بہر حال سید صاحب آگے چل کر فرماتے ہیں کہ ”منظر الحق مرحوم اس کے صدر اجلاس تھے۔ کانگریس کا اجلاس بھی یہیں تھا جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔ اس سبب سے اس اجلاس میں ہندو سیاسی لیڈر بھی دوستانہ شریک تھے۔ ابھی صدارتی خطبہ ہی ہوا تھا کہ اسٹیج پر حسرت موبانی نمایاں ہوئے اور انھوں نے کسی چیز کی بڑی شدت سے مخالفت کی۔ بس ایک ہنگامہ جلسہ میں پیدا ہو گیا۔ چند پٹھان جوش و خروش سے آگے بڑھے اور اسٹیج پر قابض ہو گئے۔ آخر جلسہ منسوی کرنا پڑا۔ بعد کو معلوم ہوا کہ انگریز حکام کی تحریک سے گورنر کو خوش کرنے کے لیے بمبئی کے بعض سربراہوں نے کرایہ کے پٹھانوں کی مدد سے جلسہ کو درہم برہم کر دیا۔ غلط فہمی سے بگ حسرت مرحوم کی نسبت سونے نکلنے لگے۔ حالاں کہ ان کا اس سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ یہ ایک اتفاقی بات تھی کہ اس معمولی بات کو لوگوں نے ہنگامہ کا موقع بنا لیا۔ مولانا ندوی کے بقول ”اب مسلم لیگ اور کانگریس



ایک جان اور دو قالب تھیں۔ ایک ہی جگہ دونوں کے جلسے ہوتے اور ایک کے لیڈر دوسرے کے اجلاس میں خاص طور پر شریک ہوتے تھے۔ اب خلافت کی تحریک شروع ہوئی۔ مسلم لیگ کے رہنما جن میں اس وقت لکھنؤ کے اندر مہاراجہ محمود آباد اور چودھری خلیق الزمان اور دوسری طرف مولانا عبدالباری فرننگی علی خدام کعبہ کے صدر کی حیثیت سے جس کے سیکرٹری شوکت علی مرحوم تھے سربراہی کے لیے آئے تھے۔ راجہ صاحب تو پیچھے رہ گئے اور سرکاری مناصب میں الجھ گئے۔ چودھری صاحب اور مولانا عبدالباری باہم شریک کار تھے اور آخر دونوں صاحبوں کی شرکت سے خلافت کا پہلا جلسہ مسلم لیگ کے زیر سایہ شروع ہوا، اس کی تفصیل اپنے مقام پر بیان ہو چکی ہے لیکن اس کے بعد خلافت کی تحریک جیسے جیسے زور پکڑتی گئی مسلم لیگ اس کے لیے جگہ خالی کرتی گئی۔

### مسلم لیگ کا اجلاس امرتسر

۱۹۱۹ء میں کانگریس مسلم لیگ اور خلافت کیٹیجی تینوں کے سالانہ اجلاس امرتسر میں ہوئے اور مولانا نے تینوں میں شرکت کی۔ مسلم لیگ کے اجلاس میں ایک تجویز منظور کی گئی جس کے ذریعہ حکومت برطانیہ کے اس رویہ کی مذمت کی گئی جو اس نے خلافت اور جزیرۃ العرب کے بارے میں مسلمانان ہند کے جذبات کے ساتھ روا رکھا۔ اس تجویز میں کہا گیا تھا کہ حکومت ہند کے اس رویہ کی وجہ سے مسلمانان ہند حکومت کے خلاف ابھی شیش کے تمام ذرائع اختیار کرنے میں حق بجانب ہوں گے۔ مولانا نے اس تجویز میں یہ ترمیم پیش کی کہ ذرائع کے دائرہ میں ہندوستانی افواج کے بائیکاٹ کو بھی شامل کیا جائے گا کیوں کہ ان افواج کے بارے میں شبہ ہے کہ انھیں شہنشاہی اور غیر اسلامی مقاصد کے لیے استعمال کیا جائے گا۔ یہ ترمیم کافی اہمیت رکھتی ہے کیونکہ صدر علی برادران نے اس قرارداد کے تحت افواج کو حکومت برطانیہ کے ساتھ وفاداری سے باز رکھنے کی کوشش کی تھی۔

### مسلم لیگ کے اجلاس علی کی شرکت



۱۹۲۰ء میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس مسٹر فضل الحق کی زیر صدارت ہوا جس میں علی بادشاہ کی ایک بڑی تعداد مولانا عبداللہ خاں خٹک کی زیر قیادت شریک ہوئی اور اس طرح انھوں نے سیاست میں باضابطہ طور شمولیت اختیار کی۔ گاندھی جی بھی اس اجلاس میں شریک تھے۔ مولانا نے اس اجلاس میں گاندھی جی کے کھد چہرے کی پالیسی کی مخالفت کی کیوں کہ وہ سودیشی کے حامی تھے۔ اس موقع پر ان کے اور مسٹر گاندھی کے درمیان کشمکش ہوئی اس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

## احمد آباد مسلم لیگ

اب ۱۹۲۱ء شروع ہوا اور اس سال کانگریس اور مسلم لیگ دونوں کا سالانہ اجلاس احمد آباد میں ہوا۔ احمد آباد کانگریس میں مولانا نے یہ قرار داد پیش کی کہ کانگریس کے نصب العین میں جس جگہ سوراخ کا لفظ آیا ہے اس سے مراد کامل آزادی لیا جائے۔ مگر یہ قرار داد مسٹر گاندھی کی کوششوں سے منظور نہیں ہو سکی، اس کا تفصیلی ذکر کانگریس کے تذکرہ میں آچکا ہے، لیکن مولانا مسلم لیگ کے اجلاس احمد آباد کے صدر تھے اس لیے انھوں نے اپنے خطبہ صدارت میں دل کھول کر کامل آزادی کا ذکر کیا۔ اور مسٹر گاندھی کے اصلی مشن کو تھک پہنچ جانے کے بعد کو وہ ہندوستان میں ہندو راج قائم کرنا چاہتے ہیں، یہ تجویز پیش کی کہ ہندوستان میں امریکی طرز کی ریاست قائم متحدہ ہندوستان قائم کی جائے جس میں زیادہ اختیار صوبوں کو ہوں تاکہ ہندو اکثریت کے زعم میں مسلمانوں کو اپنا غلام رکھنے میں کامیاب نہ ہو سکیں۔ مسٹر گاندھی کامل آزادی کے فحش میں اور مولانا کی ناکامی پر بہت خوش تھے اور اس سلسلہ میں ثبوت کے طور پر نیک انڈیا میں مسٹر گاندھی کا اعتراف پڑھے۔ فرماتے ہیں کہ مولانا حسرت موہانی نے کانگریس کے بیٹ فارم پر آزادی کی بڑی جدوجہد کی اور پھر مسلم لیگ کے صدر کی حیثیت سے قرار داد آزادی پیش کی مگر خوش قسمتی سے ہر دو مقامات پر انھیں ناکامی ہوئی۔

خطبہ صدارت



مولانا نے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں خطبہ صدارت پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ سب سے پہلے ضرورت اس امر کی ہے کہ مسلمانوں کے بدلے ہوئے حالات کے پیش نظر مسلم لیگ کے اغراض و مقاصد پر نظر ثانی کی جائے۔ ہم میں سے ہر شخص جانتا ہے کہ سوراج کے تصور کو جان بوجھ کر مبہم اور ادھورا تھپوڑا کیا ہے۔ کانگریس کا مقصد اور کریڈٹ یہ ہے کہ اگر خلافت اور پنجاب کی بابت غلطیوں کی تلافی ہو مطالبات کی بنیاد پر ہو جائے تو پھر برطانوی سلطنت میں سوراج ہمارے لیے کافی ہو گا، ورنہ پھر کامل آزادی کے لیے جدوجہد کی جائے گی لیکن مسلمانوں کے زاویہ نگاہ سے ان کا بنیادی مقصد آزادی کامل ہی نہیں بلکہ یہ بھی ہے کہ آزادی کے بعد کیا نقشہ ہو گا۔ اس لیے اس چیز کا فیصلہ بھی ضروری ہے۔ میرے خیال میں موجودہ ہندو مسلم اتحاد کے باوجود ہندوستان کے ان دونوں اہم فرقوں یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں میں سنگین اختلاف موجود ہیں اور مسلمانوں کو اندیشہ ہے کہ حکومت خود اختیاری کے حصول کے بعد ہندو اپنی عددی اکثریت مسلمانوں کو تباہ کرنے کے لیے استعمال کریں گے۔ ہندوؤں کے دل میں شبہ ہو سکتا ہے کہ موقع ملنے پر یا تو ہم اپنے ہم مذہبوں کو باہر سے ہندوستان پر حملہ کرنے کے لیے بلائیں گے یا کم از کم ان کو مدد ہم پہنچائیں گے اور مسلمانوں کو یہ شبہ ہے کہ حکومت خود اختیاری حاصل ہو جانے پر ہندو زیادہ سیاسی اختیارات حاصل کریں گے۔

مولانا نے اپنے خطبہ صدارت میں گاندھی جی کے فلسفہ عدم تشدد پر بھی تنقید کی اور فرمایا کہ اگر برطانوی حکومت آزادی کی تحریک کو کچلنے کے لیے ہتہاشد سے کام لے تو مسلمانوں کو بھی قرآن پاک کے اس فیصلہ پر عمل کرنا چاہیے اور اس کا مناسب جواب دینا چاہیے : مولانا اپنے اس خطبہ صدارت میں آگے چل کر فرماتے ہیں کہ اگرچہ مسلمان مجموعی طور پر ہندوستان میں اقلیت میں ہیں پھر بھی قدرت نے انہیں اس عددی اقلیت کا نعم البدل عطا فرمایا ہے۔ یعنی مسلمان تمام صوبوں میں اقلیت میں نہیں ہیں۔ چند صوبوں میں جیسے کشمیر، پنجاب، سندھ، بلوچستان اور آسام میں مسلمان عددی اعتبار سے ہندوؤں سے زیادہ ہیں، چنانچہ ریاست متحدہ ہندوستان میں مدراس، ممبئی اور یونی کی اکثریت کو اس بات کی اجازت نہیں



دی جائے گی کہ وہ مسلمانوں کے خلاف ایک مقررہ حد سے آگے بڑھیں۔ مولانا نے اپنے خطبہ صدارت میں یہ بھی اعلان کیا کہ یکم جنوری ۱۹۲۲ء کو انڈین ریپبلک روز انڈین اسٹیٹس آف انڈیا کا اعلان کر دیا جائے اور اگر انگریز نہ مانیں تو ان کے ساتھ گوریلا جنگ شروع کر دی جائے۔ مولانا نے اس کے ساتھ ساتھ یہ اعلان بھی کیا کہ ایک حکومت کو تبدیل کرنے کے دو ہی طریقے ہیں۔ ایک تو تلوار کا استعمال ہے جس کو دنیا نے اختیار کیا ہے اور دوسرا طریقہ متوازی، از خود اور خود مختار حکومت کے قیام کا اعلان ہے اور وہ خود بذات خود اس دوسرے طریقے کے حق میں ہیں۔ مولانا نے اس خطبہ میں یہ تجویز بھی پیش کی کہ مسلم لیگ کے دروازے عام لوگوں کے لیے کھول دیے جائیں اور قیس رکشیت کم کی جائے۔ مولانا نے اس خطبہ میں آگے چل کر کہا کہ اگر حکومت برطانیہ، خلافت اور پنجاب کے مسائل طے نہ کرے تو مسلم لیگ کا مقصد آزادی کا مل سے بھی زائد ہونا چاہیے۔ مولانا احمد آباد مسلم لیگ کی صدارت فرما کر کا پور واپس ہی ہوئے تھے اور اپنی اکلوتی صاحبزادی نعیمہ بیگم کی شادی کے انتظامات میں مشغول تھے کہ شادی سے چند یوم قبل مسلم لیگ کے خطبہ صدارت اور عدم تعاون کی تحریک میں دلچسپی کی بنا پر انھیں تیسری اور آخری بار گرفتار کیا گیا اور ان کا خطبہ لیگ بحق سرکار ضبط ہوا۔ اس گرفتاری کے سلسلہ میں بیگم حسرت موہانی نے جو عظیم کردار ادا کیا اس کا تفصیلی تذکرہ مولانا کی اردو حاجی زندگی کے باب میں ہو چکا ہے لیکن مولانا ... کے خطبہ صدارت کی ضبطی سے مسلم لیگ کو یہ شرف ضرور حاصل ہوا کہ اس کا نام بھی شہیدوں میں شامل کیا گیا۔ جہاں تک یاد پڑتا ہے مسلم لیگ کی تاریخ میں یہ شاید پہلا اور آخری موقع تھا کہ اس کا صدر اس قدر انقلاب انگیز خیالات کا اظہار کرے کہ وہ خود بھی گرفتار کیا جائے اور اس کے ارشادات بھی ضبط کیے جائیں اور کانگریس کو تو اس قسم کا شرف کبھی حاصل ہی نہیں ہوا۔

## تیسری گرفتاری

مولانا کو کا پور سے گرفتار کر کے احمد آباد لے جایا گیا، اس لیے کہ یہ خطبہ احمد آباد میں ہی پیش کیا گیا تھا اور وہاں ان پر دفعہ ۱۲۳ الف اور دفعہ ۱۲۱ کے تحت



مقدمہ چلایا گیا۔ یہ بغاوت کا مقدمہ تھا اور جج نے جیوری کی رائے سے اختلاف کرنے کے بعد انھیں دفعہ ۱۲۴ الف کے تحت دو سال قید سخت کی سزا سنائی۔ دفعہ ۱۲۴ الف کے تحت چونکہ مقدمہ کی سماعت صرف ہائی کورٹ کر سکتی تھی اس لیے انھیں بھی ہائی کورٹ میں پیش کیا گیا۔ جہاں مولانا نے آیات قرآنی کی روشنی میں ثابت کیا کہ مسلمان بعض حالات میں جہاد پر مجبور ہیں۔ بی بی ہائی کورٹ کی روداد حسرت موہانی ۱۲۹۲۴ بی بی ایل آر ۸۸۶ میں مولانا کے یہ الفاظ قابل ذکر ہیں کہ کانگریس کے پرامن اور جائز طریقے سے سوراخ حاصل کرنا مسلمانوں کے فطری اور مذہبی اصولوں کے خلاف ہے اور ایک وقت آنے کا جب مسلمان پرامن نہیں رہیں گے۔ ہائی کورٹ نے مکمل سماعت کے بعد مولانا کو بغاوت کے جرم سے بری کر دیا لیکن چونکہ دفعہ ۱۲۴ الف کے تحت دی جانے والی سزا بحال تھی اس لیے وہ بدستور قید میں رہے اور چونکہ احمد آباد کی آب و ہوا ان کو اس نہیں آتی اور صحت خراب رہنے لگی تو انھیں احمد آباد سے پونا کے پردادا جیل میں منتقل کیا گیا جہاں وہ وسط ۱۹۲۳ء سے مارچ ۱۹۲۴ء تک رہے۔ اس اثنا میں ان پر قوانین جیل کی خلاف ورزی کے سلسلہ میں ایک اور مقدمہ چلا جس سے ان کی معاد قید میں اور اضافہ ہو گیا لیکن اپیل پر یہ سزا ختم ہو گئی۔ مقدمہ کی سماعت کے دوران بعض دلچسپ باتیں ہوئیں جن کا آنکھوں دیکھا حال جناب ضیاء الدین برنی بیان فرماتے ہیں کہ ”ایک مقدمے سے جو حکومت بی بی کی طرف سے ایک تقریر کے سلسلہ میں ان پر قائم ہوا تھا، میرا بھی تعلق تھا، اس لیے کہ ان کی تقریر کے انگریزی ترجمہ کا کام میرے سر پر تھا اور مقدمہ کے سارے کاغذات بھی میری تحویل میں تھے۔ حکومت نے حکم دیا تھا کہ مولانا جہاں کہیں بھی ہوں گرفتار کر لیے جائیں۔ مجھے معلوم تھا کہ مولانا کے صاحب زادی کی شادی ہونے والی ہے لیکن مجھے ڈر تھا کہ مولانا یا ان کی بیگم صاحبہ کو اطلاع دے دی گئی تو یہ بات کہیں ظاہر نہ ہو جائے، چنانچہ میں نے اطلاع نہیں دی اور مولانا گرفتار کر لیے گئے۔ مقدمہ میں مترجم کی حیثیت سے مجھے ہی جانا چاہیے تھا ایک بات ہوئی جس کی وجہ سے میری جگہ ہمارے دفتر کے افسر علی جملہ دفتری روایات کے برخلاف بغض نہیں گواہی دینے کے لیے احمد آباد پہنچ گئے حالانکہ ان کا ترجمہ سے صرف اتنا تعلق تھا کہ انھوں نے بے پڑھے اس پر اپنے دست خط ثبت کیے تھے



اور چونکہ عدم تعاون کا زمانہ تھا اور ملزمین عدالتوں کی کارروائیوں میں مطلق حصہ نہیں لیتے تھے اس لیے انھوں نے سمجھا ہوگا کہ مفت میں مسٹ کلاس کا کرایہ اور ڈریلی الاؤنس ملے گا اور نام بھی ہو جائے گا، چنانچہ مترجم کی حیثیت سے جب وہ پیش ہوئے تو مولانا نے انھیں معلوم تھا کہ ترجمہ کس نے کیا، ان سے پوچھا کہ کیا یہ ترجمہ آپ نے کیا ہے۔ انھوں نے اثبات میں جواب دیا۔ اس پر مولانا نے سی آئی ٹی کی تحریر کردہ تقریر طلب کی۔ وہ بینیل کی لکھی ہوئی تھی اور بار بار کے ہاتھ لگنے سے کئی جگہ سے مسٹ سی گئی تھی۔ مولانا نے وہی خراب حصہ گواہ کو پڑھنے کے لیے دیا۔ گواہ نے بات بتاتے ہوئے کہا کہ ترجمہ اگرچہ میرے اسسٹنٹ نے کیا ہے لیکن میں نے اس کا لفظاً لفظاً مطالعہ کیا ہے۔ یہ حصہ مشا ہوا سا ہے اس لیے مجھے وقت ملنا چاہیے کہ میں اس کا مطالعہ کر سکوں چنانچہ عدالت کچھ دیر کے لیے درخواست ہو گئی۔ جب عدالت دوبارہ بیٹھی تو گواہ نے کہا کہ میں اب اس حصہ کو پڑھ سکتا ہوں، اس پر مولانا نے فرمایا کہ میں صرف یہ دکھانا چاہتا تھا کہ یہ گواہ اردو سے کتنا نا بلند ہے، ہر حال عدالت میں مفروضہ مترجم کی بہت کڑی ہوئی اور ایسوسی ایٹ پریس کی طرف سے اس مقدمے کی جو روداد اخبارات کو بھیجی گئی اس نے بھی اس واقعہ کو مزید شہرت دے دی۔ شعیب قریشی صاحب نے جو مقدمہ کی کارروائی دیکھنے کے لیے عدالت میں موجود تھے، گواہ سے طنزاً کہا کہ شیخ صاحب میرا اخبار ٹیک انڈیا انگریزی میں نکلتا ہے، اس لیے آپ کو اس کے مضامین کا ترجمہ کرنے کی زحمت تو نہ اٹھانی پڑتی ہوگی۔ وہ کھسیانی، ہنسی منس کے رہ گئے۔ احمد آباد کے مقدمہ کے کچھ دن بعد مولانا بڑا ایک اور مقدمہ چلا تھا۔ جو قواعد جیل کے کسی قاعدہ کی خلاف ورزی کے سلسلہ میں تھا۔ چونکہ مولانا ملک کے سیاسی مسلک کے پیرو تھے اور اس کا علم مرہٹہ سپاہیوں کو تھا، بالخصوص ان کو جو جیل میں وارڈر کی حیثیت سے متعین تھے، اس لیے وہ مولانا کا بے حد احترام کرتے تھے اور ان کے لیے ہر قسم کی سہولت مہیا کرتے تھے، وہ مولانا کے لیے اخبار لا کر دیتے تھے۔ یہ چیز جیل کے قواعد کے خلاف تھی۔ چنانچہ جب ان پر مقدمہ چلایا گیا تو وارڈر نے جرم کو اپنے اوپر اور حصہ لیا اور مولانا پر آئینہ نہ آسنے دی۔ مولانا کی اردو درجی زندگی میں اس واقعہ کی تفصیل موجود ہے۔ بیگم صاحبہ نے اس وارڈر کو



کو پہچاننے کے لیے ہائی کورٹ میں اپیل کی جہاں سگہ بری ہوئی اور اس کا مولانا کو بھی فائدہ پہنچا۔ مولانا کو احمد آباد جیل میں صوبائی جیلوں اور پریشائیوں کے باوجود ٹائیدر اینڈ می حاصل رہی اور ان پر انوار اللہیہ کی بارکشیس ہوتی رہی۔ اس بات کا اعتراف انھوں نے خود دلچ فیل اشعار میں کیا ہے۔

پہلی سابر متی میں آج کیا ہی	فیسم رحمت اقصیٰ الہی
جمال التفات شاہ جیلوں	ہوا پیدا یہ شان گنج کلاہی
بریک دم دے دیا دینا تھا جو کچھ	دکھادی شان حسن کم نگاہی
خبر عیب الصد کا واسطہ تھا	مذکیوں کر ستر حق کھدا کماہی
دل حسرت چھو محسوس ہوا	شہر رفاق دیتے ہیں گواہی

### مسلم لیگ کی نشاط ثانیہ

مولانا نے مسلم لیگ کی نشاط ثانیہ میں بڑی سرگرمی سے حصہ لیا اور جس چیز کا اعلان انھوں نے آئل انڈیا مسلم لیگ کے صدر کی حیثیت سے کیا تھا اسے مسلم لیگ کے نائبین کا جزو بنا کر چھوڑا یعنی جو تجویز ریاست ہائے متحدہ ہندوستان کی انھوں نے ۱۹۳۱ء میں پیش کی تھی وہی تجویز ۱۹۳۴ء میں مسلم لیگ کے آئین کا جزو بنادی۔ مولانا جمال میاں تحریر فرماتے کہ مولانا ۱۹۳۶ء میں مسلم لیگ کی تنظیم جدید سے وابستہ ہو گئے۔ یوپی مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ کے رکن بنے۔ اس وقت مسلم لیگ کو مسلمان عوام بنانے مقبول بنانے میں مولانا شوکت علی، مولانا ظفر علی خان اور مولانا حسرت موہانی کا بڑا حصہ ہے۔ دیہات کے اکثر مسلمان قائد اعظم کے نام سے واقف نہیں تھے۔ کانگریس کی طرف سے یہ بھی کہا جاتا تھا کہ مسلم لیگ صرف نوابوں اور آرام طلبوں کی جماعت ہے۔ مسلم لیگ کی طرف سے مولانا کا نام ان اعتراضات کا مسکت جواب تھا۔ بارہا ایسا چھوڑا کہ راقم تحریر نے قائد اعظم کا تعارف اس طور پر کرایا کہ وہ مولانا حسرت موہانی، شوکت علی اور مولانا ظفر علی خان جیسے مجاہدینِ حریت اور زمام اسلام کے تسلیم شدہ لیڈر ہیں۔ لیکن مسلمانوں میں گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کے اس حصہ کے لٹاؤ نے بھی جس کا تعلق صوبوں سے تھا، بڑی حد تک بے چینی پیدا کی



تھی اور ان میں یہ احساس پیدا ہو چلا تھا کہ اگر مسلمانان ہند ایک مرکز پر جمع نہ ہوئے  
 تو ہندو اکثریت انہیں تباہ کر دے گی۔ ان میں خاص طور پر کانگریس کے رویہ سے  
 بڑی مایوسی پیدا ہوتی تھی جو یورپی کی کابینہ میں دو مسلمان ممبر بنانے پر کسی طرح راضی  
 نہیں تھی اور ضد کا یہ عالم تھا کہ بقول مولانا ابوالکلام آزاد ان کی سفارش کو بھی منظور  
 نہ سمجھا گیا۔ مسلمانوں کو یوں تو عام طور پر گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ سے اختلاف تھا  
 اور وہ اس ایکٹ کے مرکزی حصہ کو کسی طرح قبول کرنے پر تیار نہیں تھے لیکن انہوں نے  
 اس کے اس حصہ کو جس کا تعلق صوبوں سے تھا شدید اعتراضات کے باوجود اذہام  
 تعلیم کے جذبہ کے تحت قبول کر لیا تھا اور جب ایکٹ کے تحت صوبائی انتخابات ہوئے  
 تو ابتدا میں کانگریس، مسلم لیگ اور جمعیتہ العلماء ہند نے مشترکہ طور پر الیکشن میں  
 حصہ لیا لیکن جب انتخابات میں کانگریس نے ہندو اکثریتی صوبوں میں بھاری اکثریت  
 حاصل کر لی اور مسلم لیگ کو یورپی کے علاوہ دوسرے صوبوں میں، خاص کر مسلم اکثریتی  
 صوبوں میں کامیابی نہ ہوئی تو کانگریس اپنے اصلی روپ میں آگئی۔ جناب فدا احمد  
 صاحب عباسی نے لکھ ہے کہ ۱۹۳۵ء کے ایکٹ کے نفاذ کے بعد جب عام انتخابات  
 ہوئے تو مولانا نے مسلم لیگ امیدواروں کو کامیاب بنانے کے لیے صرف اپنے ہی  
 صوبہ میں نہیں بلکہ سارے ہندوستان میں ورہ کیا۔ یہ انتخابات پہلے انتخابات  
 تھے جن میں مسلم لیگ نے من حیث الوجود حصہ لیا تھا۔ اس لیے مسلم لیگ کا پیغام  
 عوام تک پہنچانے کے لیے اور ان کو لیگ کا ہمنوا بنانے کے سلسلہ میں مولانا حسرت  
 اور دوسرے لیڈروں کو بڑے بااثر، سیلنے پڑے۔ انتخابات کی صورت حال یہ تھی  
 کہ یورپی میں مسلمانوں کی ۶۴ نشستیں تھیں جن میں مسلم لیگ ۲۶، آزاد مسلمان ۲۸،  
 نیشنل ایکریٹیکچر پارٹی ۹ اور کانگریس مسلمان ۱۔ بنگال میں کل ۲۵۰ نشستوں میں  
 سے کانگریس کو ۵۴، غیر کانگریسی ہندوؤں کو ۲۲، آزاد مسلمانوں کو ۴۳، مسلم لیگ ۴،  
 دیگر مسلمانوں کو ۳۸، انڈیگنائزڈ کو ۳۱ اور غیر جانبدار مسلمانوں کو ۲ نشستیں ملی  
 تھیں۔ پنجاب میں کانگریس کو ۱۸، مسلم لیگ کو ۲، دیگر مسلمانوں کو ۴، غیر کانگریسی  
 ہندوؤں اور سکھوں کو ۳۹، یونینسٹوں کو ۸۸ اور غیر جانب دار ارکان کو ۲۷ نشستیں  
 ملی تھیں۔ آسام میں پارٹی پوزیشن یہ تھی۔ کانگریس ۳۵، آزاد مسلمان ۹، مسلم لیگ ۹۔



وادی آسام کے مسلمان ۵۔ وادی سرما کے مسلمان ۵۔ کرشک پر جا پارٹی ۱۔ آزاد  
 ہندو ۱۰۔ مزدور ۴۔ متحدہ غوامی پارٹی ۳۔ ہندوستانی کاشت کار ۲۔ جیلانی  
 ۱۔ آزاد خاتون اور یورپین ۹۔ سندھ میں ساٹھ نشستیں تھیں۔ ان میں سندھ  
 متحدہ پارٹی مسلم ۱۸۔ سندھ ہندو مہا سبھا ۱۱۔ آزاد مسلمان کو ۹۔ کانگریس کو ۸۔  
 سندھ مسلم پارٹی کو ۴۔ سندھ آزاد پارٹی کو ۱۔ کانگریس نواز کو ۳۔ آزاد ہندوؤں کو ۲۔  
 آزاد مزدوروں کو ۱۔ اور غیر جانبدار افراد کو ۴۔۔ مدراس میں کانگریس نے ۴۷ فی صد  
 بمبئی میں ۳۸ فی صد۔ بہار میں ۶۳ فی صد۔ صوبہ متوسط میں ۶۳ اور صوبہ سرحد میں  
 ۴۸ فی صد نشستیں حاصل کیں۔ انتخابات کے بعد یوپی، بہار، اڑیسہ، سی پی ایل  
 اور سرحد میں کانگریسی وزارتیں نہیں۔ پنجاب میں یوٹیسٹ، برسر اقتدار آئے۔  
 بنگال میں مسلم لیگ اور کرشک پر جا پارٹیاں مل گئیں اور وزارت بنائی۔ جھارکھ  
 اس وقت شروع ہوا جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے جب کانگریس نے طاقت  
 کے نشہ میں چور ہو کر اپنی ہندو ذہنیت کو بے نقاب کر دیا اور نہ صرف مسلم لیگ  
 کے دست تعاون کو جھٹک دیا بلکہ کسی ہندو اکثریتی صوبہ میں کسی کانگریسی مسلمان  
 کو وزیر اعلیٰ نہیں بنایا حالانکہ اس قسم کے کانگریسی مسلمان موجود تھے۔ خود یوپی  
 میں مسٹر رفیع احمد قدوائی سیناٹ اور اثرات میں پنڈت گووند جی جتھ بدھ برہمچری  
 سبقت رکھتے تھے مگر قرعہ چلتے کے حق میں آیا۔ یہی نہیں بلکہ مسلم اقلیت کا جین  
 دو بھر کر دیا گیا۔ ایسے ماحول میں مسلمانوں کا مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع ہونا اور  
 خاص طور پر ایسے حالات میں کہ مسلمانوں کے مشہور حریت بہرست قائدین اس میں  
 شامل ہو گئے ہوں۔ مسلم لیگ کو مسلمانوں کی محبوب ترین جماعت بنانے کے لیے  
 کافی تھا۔ ایسے ماحول میں جب مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوا تو  
 اس میں مولانا حسرت موہانی، مولانا طغر علی خان اور مولانا شوکت علی کے ساتھ ساتھ  
 وزیر اعلیٰ بنگال مولوی فضل الحق اور وزیر اعلیٰ پنجاب سرسکندر حیات خان بھی  
 شریک تھے لیکن ان میں سب سے نمایاں کردار مولانا حسرت موہانی کا تھا، جن کی  
 کوششوں سے اس اجلاس میں مسلم لیگ کا نصب العین کامل آزاد ہی اور ایسا وفاقی  
 طرز حکومت معین ہوا جس میں تمام صوبے اندرونی طور پر آزاد ہوں۔ مولانا نے



مسلم لیگ سیشن میں اپنی قرارداد کو پیش کرتے ہوئے واضح طور پر اعلان کیا کہ وہ  
 وفاق ہند کے صوبوں کی داخلی خود مختاری کے اس لیے خواہاں ہیں کہ مرکزی  
 حکومت مسلمانوں کے اکثریت والے صوبوں کے ساتھ نا انصافی نہ کر سکے اور اگر وہ  
 نا انصافی کی کوشش کرے تو یہ صوبے وفاق سے الگ ہو سکیں اور اگر ہندو  
 اکثریت والے صوبے درجہ مستغرات پر تخاصم کرنے کے لیے آمادہ و تیار ہوں تو  
 مسلم اکثریت والے صوبوں کو آزادی ہو کہ وہ اپنی آزاد حکومت خود بنالیں اور غلامانہ  
 ذہنیت رکھنے والے ہندو اکثریتی صوبوں سے اپنا تعلق منقطع کر لیں۔ اور اگر  
 وزارت ہو تو اپنی کامیابی و کامرانی اور استحکام کے لیے جمہوریہ روس سے تعلقات  
 استوار کر لیں۔ مولانا نے اپنی تقریر میں آگے چل کر فرمایا کہ مسٹر گاندھی کی مخالفت  
 کی وجہ سے میں ۱۹۲۱ء میں احمد آباد کانگریس میں آزادی کی قرارداد کو منظور کرنے میں  
 ناکام رہا مگر مجھے یقین ہے کہ میں آزادی کا حق کی جو قرارداد مسلم لیگ کے اس  
 تاریخی اجلاس میں پیش کر رہا ہوں اسے یہ اجلاس متفقہ طور پر منظور کرے گا اور خدا  
 کے فضل و کرم سے مولانا کی یہ قرارداد اللہ اکبر کے فضل و شگفت نعروں کی گونج میں  
 منظور کر لی گئی۔ لکھنؤ کے مشہور اخبار روزانہ تنویر کے مدیر ایڈیٹر جناب فدا احمد عباسی  
 نے لکھا ہے کہ ۱۹۲۲ء میں مسلم لیگ کے تاریخ ساز سالانہ اجلاس منعقد لکھنؤ  
 کو کامیاب بنانے میں مولانا حسرت موہانی نے سرگرم حصہ لیا کیوں کہ اس زمانہ میں  
 لکھنؤ کی فضا انتہائی خراب تھی اور مسلمان آپس میں لڑ رہے تھے جن سے مسلمانوں کے  
 دشمن پورا پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کر رہے تھے۔ اس لیے اگر یہ کہا جائے تو  
 غلط نہیں ہوگا کہ مولانا ہی کی کوششوں سے مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کامیاب ہوا  
 مجلس استقلالیہ کی پروپیگنڈہ کمیٹی جسے تک نہیں کر سکتی تھی اور بعض محلوں میں تو  
 جلسہ کا تصور تک نہیں کیا جاسکتا تھا۔ حالت یہ تھی کہ کہیں جلسوں پر پتھر اڑا دیا جاتا  
 تھا، کہیں دریاں چھین لی جاتی تھیں، کہیں گیس کے بندھنے سے توڑ ڈالے جاتے  
 تھے۔ غرضیکہ ہر جگہ لیگ والوں کی درگت بنائی جاتی تھی۔ اس صورت حال کی  
 بناء پر مجلس استقلالیہ کے عہدہ داروں نے مولانا حسرت کو کانپور سے لکھنؤ  
 بلوایا اور انھوں نے اتحاد بین المسلمین کی ضرورت اور اہمیت پر اتنی مؤثر تقریریں



کیس کہ فضل کا ٹکدر چور ہو گیا اور لکھنؤ کے مرکزی مقام امیر الدولہ پارک میں مسلم لیگ جلسہ کرنے میں کامیاب ہو گئی۔ اس جلسہ میں مولانا حسرت نے بھی تقریر کی۔ قصہ مختصر ان تیاریوں کے بعد مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ راقم الحروف تو یہاں تک کہہ سکتا ہے کہ مولانا کے ہمراہ کابینہ سے سینکڑوں مسلمان نوجوان لکھنؤ گئے جس کی وجہ سے لکھنؤ میں قائد اعظم کے جلسوں کے موقع پر کالی بھنڈیوں کے مظاہر کی ہمت نہ چڑھی اور ایک آدھ جگہ جب سیاہ بھنڈیوں کے مظاہر کی ہمت بھی کی گئی تو مسلم لیگ کے رضا کاروں نے اسے بروقت ناکام بنا دیا۔

### مولانا کی قرارداد

مسلم لیگ کے شائع شدہ ریکارڈ کے مطابق جس میں اکتوبر ۱۹۲۷ء سے لے کر دسمبر ۱۹۲۸ء تک کی تمام قراردادوں کو کنانی شکل میں مسلم لیگ کے جنرل سیکرٹری نوابزادہ بیاض علی خاں ایم اے اکن ایم ایل اے یو پی بیرسٹریٹ لاء نے شائع کیا تھا۔ اس میں ان قراردادوں کے ساتھ جو آل انڈیا مسلم لیگ کے ۲۵ ویں سالانہ اجلاس منعقدہ ۱۹۱۵ء اور ۱۸ اکتوبر ۱۹۲۷ء کو زیر صدارت قائد اعظم محمد علی جناح منظور ہوئی تھیں۔ مولانا کی پیش کردہ ۸ ویں قرارداد کے الفاظ حسب ذیل ہیں: ”طے پایا کہ آل انڈیا مسلم لیگ کا نصب العین مکمل آزادی ہوگا اور اس کا مطمح نظر آزاد جمہوری سیاستوں پر مشتمل ایک ایسے فیڈریشن کا قیام ہوگا جس کے آئین میں مسلمانوں اور دیگر اقلیتوں کے حقوق اور مفادات کی نگرانی اور نگہداشت کی مکمل اور موثر ضمانت دی گئی ہو۔“ اس قرارداد کے نیچے مجوز کی حیثیت سے مولانا حسرت موہانی یو پی اور مؤند کی حیثیت سے مولانا ظفر علی خان پنجاب کا نام درج ہے۔ کتابچہ میں آگے چل کر تحریر ہے کہ شمس الحسن صاحب (بنگال)، مولانا مظہر الدین (دلی)، مسٹر عبدالرؤف صاحب (مرحد)، مولانا سید مرتضیٰ بہادر صاحب ایم ایل اے (مدراں)، سید عبدالرؤف صاحب (سی پی)، آرمیل حسین امام صاحب (بہار)، مسٹر غیاث الدین صاحب ایم ایل اے (پنجاب)، مسٹر عبدالرحمن صدیقی صاحب (بنگال)، مسٹر آئی آئی چندر گپتا (بیسئی)، غشی اعظم علی صاحب ایم ایل اے (یو پی)، اور جمہوری خلیق الزمان صاحب (یو پی) نے قرارداد کی حمایت کی۔



## فیڈرل نظام حکومت کی مخالفت

مسلمان بندوؤں کے طرز عمل سے اس قدر مایوس ہو گئے تھے کہ انھوں نے گورنمنٹ آف انڈیا بھرے ۱۹۳۵ء کے اس حصہ کے نفاذ کی بھی مخالفت کی جس کا تعلق فیڈریشن سے تھا۔ چنانچہ اسی اجلاس مسلم لیگ میں مولانا کی کوششوں سے ایک اور قرارداد منظور کی گئی جس میں کہا گیا کہ مسلمان ہندوستان میں فیڈرل نظام حکومت کے نفاذ کو کبھی منظور نہیں کریں گے اس سلسلہ میں جو قرارداد منظور کی گئی اس میں مولانا کا نام قرارداد کے مؤبد کی حیثیت سے مذکورہ بالا کتابچہ میں درج ہے۔ قرارداد کا متن یہ ہے۔ آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت آل انڈیا فیڈریشن کی اسکیم کو ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتا ہے اور اس کے نفاذ کی خدمت کرتا ہے اور حکومت برطانیہ پر زور دیتا ہے کہ وہ اس کے نفاذ سے باز رہے۔ اس لیے کہ اس کا نفاذ اہل ہند کے مفادات کے عموماً اور مسلمانوں کے مفاد کے خصوصاً خلاف ہے۔ اس قرارداد کو آنریبل حسین امام ابھار نے پیش کیا۔ مولانا حسرت موہانی یو۔ پی نے اس کی تائید کی اور مسٹر آئی آئی چندر ریکھ نے تائید مزید فرمائی۔

## فلسطین کانفرنس

مولانا ۱۹۳۸ء میں مسلم لیگ کے سررکنی وفد کے ممبر کی حیثیت سے فلسطین کانفرنس میں شرکت کے لیے قاہرہ تشریف لے گئے۔ مسٹر عبدالرحمن صدیقی اور چوہدری غلیق الزماں بھی اس وفد کے رکن تھے۔ وفد کی روانگی کا فیصلہ آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کے اس اجلاس میں ہوا جو ۳۰/۳۱ جولائی ۱۹۳۸ء کو دہلی میں منعقد ہوا تھا۔ اس اجلاس میں یہ فیصلہ بھی ہوا کہ سارے ملک میں ۲۶ اگست کو یوم فلسطین منایا جائے کونسل نے اس ضمن میں جو قرارداد منظور کی اس میں تمام مسلمانوں سے پُر زور اپیل کی گئی کہ حکومت برطانیہ کی غیر منصفانہ جاہلانہ اور غیر انسانی پالیسی کے خلاف جلسے کریں اور خدمت کی قرارداد پاس کریں۔ اور ہمارے عرب بھائیوں نے اپنے ملک کی آزادی



کے لیے جو باعزت اور منصفانہ جدوجہد شروع کی ہے۔ اس کی کامیابی کے لیے  
 بارگاہِ عرب العزت میں دعا کریں۔ قرارداد میں یہ فیصلہ بھی کیا گیا کہ برطانوی استیلا  
 کے بائیکاٹ کے لیے قواعد اور ضوابط تیار کرنے کے لیے ایک کمیٹی مقرر کی جائے  
 جو تمام معاملات پر غور کرنے کے بعد کونسل کے سامنے ایک ایسا لائحہ عمل پیش کرے  
 جس سے حکومت برطانیہ پر اپنی ناجائز پابندی تبدیل کرنے کے لیے زور ڈالا جائے۔  
 کونسل نے اس کمیٹی کی رکنیت کے لیے جن قائدین کا انتخاب کیا اس میں مولانا کا نام  
 سرفہرست تھا۔ کمیٹی کے دو سرے ارکان کے نام یہ ہیں۔ مولانا شوکت علی، مولانا  
 محمد علی خاں، مسٹر عبدالرحمن صدیقی، مولانا قطب الدین عبدالوہابی، مولانا منظر الدین  
 اور مسٹر عزیز احمد خاں۔ مولانا نے فلسطین کانفرنس قاہرہ میں جو تقریر کی اس میں سب  
 سے پہلے انہوں نے حکومت برطانیہ کے طریقہ کار اور مسلمانوں کے بارے میں اس  
 کی منہم خانانہ روی کی پوری طرح وضاحت کی اور عربوں کو بتایا کہ انگریزی وعدوں  
 پر ہر دوسرے کا مطلب اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے کے مترادف ہے اور اپنے  
 آپ کو خواہ مخواہ خوش فہمی کا شکار بنانا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ اگر آپ فلسطین کو واقعی  
 آزاد رکھنا چاہتے ہیں تو اس کے لیے عربوں کو جدوجہد اور وہ بھی مسلسل جدوجہد  
 کے لیے تیار ہونا پڑے گا۔ سید حسن مثنیٰ مذہبی نے اس کانفرنس کی کارروائی پر  
 روشنی ڈالتے ہوئے تحریر فرمایا کہ ۱۹۳۸ء میں جب ورلڈ مسلم کانفرنس قاہرہ  
 میں مسٹر فلسطین بد غور کرنے کے لیے منعقد ہوئی اور بزرگ عظیم سے بھی مختلف  
 جماعتوں کے نمائندے شریک اجلاس ہوئے تو مولانا حسرت بھی گئے۔ وہاں ساری  
 دنیا کے مسلم مالک اور مسلم جماعتوں کے سربراہ سر جوڑے بیٹھے تھے۔ مولانا نے  
 بحث و تمحیص میں شرکت تو کی مگر اپنی عادت اور بصیرت کے مطابق صداقت  
 کہہ دیا کہ انگریز ہرگز فلسطین کو نہیں چھوڑے گا، اس لیے گفت و شنید کا طریقہ کار  
 بالکل سودمند نہیں ہوگا۔ مناسب یہ ہے کہ اسے الٹی میٹم دے دیا جائے کہ تین  
 مہینے کے اندر اندر اگر اس نے فلسطین کو قالی نہ کیا تو سارا عالم اسلام اس کے  
 خلاف اٹھ کھڑا ہوگا۔ مولانا کی اس بات میں دیکھو کی سی بات کرنے والوں کے  
 لیے یہ ظاہر کوئی جان نہیں تھی لیکن یہ حقیقت ہے کہ راست اقدام پر جتنا زور دیا



میں صرف کیا گیا اس کا اصلی وقت وہی تھا جب حسرت نے آواز بلند کی تھی۔ آخر کار  
 اس کانفرنس کا شرور بھی ہوا جس کی پیشین گوئی مولانا نے کی تھی۔ مولانا کی یہ صاف صاف  
 بات اس وقت ان کے دوسرے ساتھیوں کو اچھی نہیں لگی تھی اور قاہرہ سے واپسی  
 پر یہ پروپیگنڈہ کیا گیا کہ مولانا نے فلسطین کانفرنس میں کوئی ڈھنگ کی بات نہیں  
 کی اور مسلم لیگ کے موقف کے خلاف آواز بلند کی مگر جیسا کہ سید حسن مثنیٰ ندوی  
 نے اوپر لکھا تھا کہ بھئی بات وہی تھی جو مولانا نے کہی تھی مگر اس وقت چونکہ عربوں  
 نے اسے درخور اعتنا نہیں سمجھا، اس لیے وہ اب تک اس کا خمیازہ بھگت رہے  
 ہیں۔ فلسطین کانفرنس اور اس میں اپنے کردار پر مولانا نے ایک عام جلسہ میں فلسطین  
 کانفرنس اور اس میں اپنے کردار پر روشنی ڈالی اور اپنے موقف کو دہرایا۔ یہ جلسہ انجمن  
 تحفظ فلسطین کے زیر اہتمام کلی بازار کانپور میں منعقد ہوا تھا۔ مولانا عبدالقیوم کانپوری نے  
 جو اس زمانہ میں مجلس احرار اسلام کے صدر تھے لکھا کہ اگرچہ اس زمانہ میں مسلم لیگ  
 اور مجلس احرار میں اختلاف تھا لیکن ہم نے اپنی نئی تنظیم کے تحت جب مولانا کو جلسہ میں  
 شرکت کی دعوت دی تو انھوں نے اسے قبول فرمایا۔ جب بعد میں مسلم لیگی کارکنوں کو  
 معلوم ہوا کہ احراروں نے اس جماعت کو محض اس لیے قائم کیا ہے کہ مولانا کو اپنے  
 جلسے میں مدعو کریں تو انھوں نے اس جلسہ میں مولانا کی شرکت کی مخالفت کی مگر  
 مولانا وعدہ خلاف نہ تھے اور انھوں نے تمام مخالفتوں کے باوجود جلسہ میں شرکت  
 کی اور تقریر کرتے ہوئے بتایا کہ فلسطین کے سلسلہ میں مسلمانوں کا باہمی اختلاف ان کی  
 فہم و فراست سے بالاتر ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ انگریزوں نے عرب دنیا کو چھوٹے  
 چھوٹے حصوں میں بانٹ رکھا ہے اور وہ انگریزوں کی مسلسل سازشوں کی بنا پر آپس  
 میں متحد نہیں ہو سکتے اور جب تک عرب دنیا پر انگریزوں کا اثر ہے گا، عرب کبھی  
 متحد نہیں ہوں گے اور جب تک دنیا بھر میں اتحاد نہیں ہو گا فلسطین ہرگز  
 آزاد نہیں ہوگا۔ (مولانا نے یہ بات ۱۹۳۸ء میں کہی مگر ۱۹۸۸ء میں بھی یہ بات انور شمس  
 کی طرح سچاں ہے) اس کے بعد مولانا نے ہم احراروں کی خبر لی اور ہماری سیاسی  
 جدوجہد کو غلط بتایا اور مجھ کو مسلم لیگ میں شرکت کی دعوت دی۔ یہ عجیب بات  
 تھی کہ مولانا ہم کو ڈانٹ رہے تھے، جھڑپ رہے تھے اور ہماری تحریک کو غلط بتا رہے



تھے مگر کسی احراری کارکن کی پیشانی پر ہل نہیں تھا۔ جلسہ کے بعد مولانا نے تمام کارکنوں کو اپنی شفقت سے نوازا اور ہمیں ایک روپیہ مٹھائی کھانے کیلئے نہایت فریاد

### یوپی کا دورہ

۱۹۳۸ء کا سال مسلم لیگ کی حیات نو کے لیے بے حد اہم ہے۔ اس لیے کہ ایک طرف تو مسلم لیگ کارکن شہر شہر اور قریہ قریہ جا کر مسلمانوں کو مسلم لیگ کا پیغام پہنچا رہے تھے اور دوسری طرف کانگریس کے ماس کانٹیکٹ پروگرام کے تحت کانگریسی مسلمانوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے دورہ میں مصروف تھے۔ خود پشت جواہر لال نہرو صدر کانگریس کی حیثیت سے خواہی روابط کی اس محم کی براہ راست نگرانی فرما رہے تھے۔ ایسے عالم میں یوپی مسلم لیگ نے طے کیا کہ علما کا ایک وفد سارے صوبہ کا دورہ کرے اور مسلمانوں کو اتحاد اور مسلم لیگ میں شمولیت کی تلقین کرے۔ مولانا اس وفد کے رکن رکین تھے۔ ان کے ساتھیوں کی حیثیت سے مولانا کرم علی طبع آبادی اور مولانا عبدالحمید بدایونی کا نام تجویز کیا گیا تھا۔ مولانا نے کئی بھتے یوپی کا دورہ کیا اور گاؤں گاؤں اور گھر گھر مسلم لیگ کا پیغام پہنچایا۔ اس صوفانی دورہ کا یہ اثر نکلا کہ مسلم لیگ یوپی میں ایک نہایت فعال اور منظم جماعت بن گئی اور ہندو کانگریس نے مسلمانوں کو بدخلانے کی جو محم شروع کی تھی وہ جبری طرح ختم ہو

### پیر پور رپورٹ

یہ نہایت ہی برا شوب دور تھا۔ کانگریس نے تمام ہندو اکثریتی صوبوں میں وزارتیں قائم کر لی تھیں اور حکومت کو بلیک میل کر کے یہ طے کرایا تھا کہ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ مجریہ ۱۹۳۵ء میں صوبائی معاملات میں جو اختیارات خصوصی گورنرز کو حاصل ہیں، ان کو استعمال میں نہیں لایا جائے گا۔ یہ یقین دہانی حاصل کرنے کے بعد کانگریس وزراء کو بڑا حوصلہ ہو گیا تھا اور ملک کے بیشتر حصہ میں فرقہ وارانہ فسادات کا یہاں بنا کر مسلمانوں پر مظالم کا ایک منظم اور وسیع سلسلہ شروع کر دیا گیا تھا عام مسلمانوں میں زبردست خوف و ہراس تھا اور سچوں کو نشر و اشاعت کے بیشتر ذرائع



بھی بیشتر ہندوؤں کے قبضہ تھے اس لیے مسلمانوں پر مظالم کی تفصیلات بھی منظر عام  
 پر نہیں آ رہی تھیں۔ لہذا مسلم لیگ نے تمام واقعات کی چھان بین کے لیے ایک کمیٹی  
 مقرر کی جس کے کنوینر اور دھ کے ایک معزز تعلقہ وار راجہ صاحب بہیر پور مقرر کیے گئے۔  
 کمیٹی نے کانگریسی اکثریتی صوبوں کا تفصیلی دورہ کرنے کے بعد ایک رپورٹ تیار کی،  
 جس کو عام طور پر پیر پلڈ رپورٹ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اگر یہاں اس ساری  
 رپورٹ کو درج کیا جائے تو داستان بہت طویل ہو جائے گی تاہم مختصر اچھڑ موٹی نمونہ  
 دھاندلیوں اور کھلے مظالم کا ذکر کیا جاتا ہے تاکہ آج کے دور کے لوگوں کو بھی اس کا  
 اندازہ ہو جائے کہ اقلیتی صوبوں کے مسلمانوں پر ہندوؤں نے کیا کیا ظلم ڈھائے ہیں۔  
 ۱۔ بہار اسمبلی میں ۱۹ اپریل ۱۹۳۸ء کو کانگریس حکومت کی طرف سے یہ اعتراف کیا گیا  
 کہ صوبہ کی ۲۴ میونسپل کمیٹیوں میں مخلوط انتخابات کے ذریعے ۴۹ نشستوں میں سے  
 مسلمانوں کو صرف ۴ نشستیں ملیں اور ہندوؤں کو ۵۲ نشستیں حاصل ہوئیں حالانکہ  
 تناسب آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کو کم از کم ۹۳ نشستیں ملنی چاہیے تھیں۔ پھر خود  
 حکومت نے نامزدگی کے ذریعہ ۶۱ ہندوؤں اور ۱۳ مسلمانوں کو نامزد کیا حالانکہ مسلمانوں  
 کا حق ۶۵ رہتا تھا۔ ۱۲ سی پی کے ضلع بڈاؤن کے ضلع بورڈ کے ۳۷ حلقوں میں کسی ایک  
 پر بھی مسلمانوں کا انتخاب نہیں کیا گیا۔ ۱۳ سی پی سے آل انڈیا کانگریس کے جماعتی  
 انتخابات میں ایک ہی مسلمان کا انتخاب تمل میں نہیں لایا گیا۔ ۱۴ سی پی کی ایک جماعت  
 میونسپلیٹیوں میں مخلوط انتخابات کے ذریعے ایک ہی مسلمان منتخب نہیں ہوا (۱۵) اسی صوبہ  
 میں کانگریس حکومت نے ایک سرنگر کے ذریعہ حکم دیا کہ ۲ اکتوبر کو گاندھی جی کی پیدائش  
 کے موقع پر نیچے اور اسٹادل کر ان کی پوجا کریں اور یہ حکم مسلم مدرسین کو بھی دیا گیا۔ ۱۶ اس  
 صوبہ کی حکومت نے حکم دیا کہ جب تقریبات ہیں ہندوے ماترم گایا جائے تو ہندو مت  
 شرکاء نے غفل کھڑے ہو جائیں (۱۷) ساگر کی میونسپل کمیٹی کے صدر نے مسلمان طلبہ کو  
 تنبیہ کی کہ اگر وہ ہندوے ماترم کے گانے کے موقع پر استراٹا نہ کھڑے ہوئے تو انھیں  
 اسکول سے نکال دیا جائے گا۔ ۱۸ اسی صوبہ میں ایک اسکول میں انجمن ترقی اردو سے  
 ایک نمائندے نے مسلمان بچوں کو سرسوتی کی پوجا کرتے ہوئے اور اسلام کی جس گہ  
 جے دم جی کہتے سنا۔ ۱۹ بہار۔ یو پی اور مدراس میں گانے کی قربانی ملکابند کی گئی۔



(۱۰) ہندوستانی کے نام پر اردو کی جگہ سنسکرت اکیز ہندی راج کی گئی۔ راجا بھٹے نانا  
 وریا مندر اسکیم نافذ کی گئی گویا ان تمام خدشوں کو صحیح ثابت کیا گیا جو مولانا اور دوسرے  
 مسلم رہنمائے ہندوؤں کی عددی اکثریت کے تجربات سے متعلق کیے تھے۔۔۔ پیر پور  
 رپورٹ کی اشاعت کے بعد مسلم لیگ نے فیصلہ کیا کہ مسلمانوں میں خوف و ہراس کم کرنے  
 کے لیے مستقل دوروں کی ضرورت ہے۔ بنگال کے وزیر اعلیٰ مولوی فضل الحق نے  
 بھی اعلان کیا کہ اگر اقلیتی صوبوں میں مسلمانوں کے ساتھ اس طرح ظلم و ستم ہوتا رہا  
 تو اس کے اثرات مسلم اکثریتی صوبوں پر پڑیں گے۔ خدا مغفرت کرے مولانا شوکت علی  
 اور مولانا ظفر علی خان کی شخصوں نے مولانا حسرت موہانی کی طرح ملک گیر دورے کیے اور  
 مسلمانوں کو منظم اور تیار کرنے میں دن رات ایک کر دیا۔

### لندن روانگی

مولانا کو ۱۹۳۹ء کے شروع میں یہ خیال ہوا کہ انگریزوں اور وزیر ہند کو ہندوستان  
 کی اصلی صورت حال سے آگاہ کرنا ضروری ہے۔ پس یہ خیال کرنا تھا کہ مولانا نے لندن  
 روانہ ہونے کی تیاریاں شروع کر دیں اور ایک سہ رکنی وفد ترتیب دیا جو لندن جا کر  
 برصغیر کے حالات سے برطانیہ کے ارباب حکومت، پریس اور عوام کو آگاہ کرے۔  
 مولانا جمال میاں قرنی محلی اور کانپور کے ایک مشہور صحافی مسٹر محمد مظفر اس وفد کے  
 دوسرے رکن تھے۔ مولانا ارکان وفد کو لے کر کانپور سے کراچی اور کراچی سے بصرہ ہوتے  
 ہوئے بغداد پہنچے اور وہاں سے بذریعہ ریل موصل اور موصل سے بذریعہ بس دمشق  
 پہنچے۔ دمشق پہنچے ہی تھے کہ دوسری جنگ عظیم شروع ہو گئی اور اس کا نتیجہ یہ نکلا  
 کہ بحر روم میں جہازوں کی آمد و رفت منسوخ ہو گئی۔ مولانا جمال میاں اور جناب  
 محمد مظفر نے مولانا کو ملنے دی کہ اب برطانیہ جانے کا ارادہ منسوخ کیا جائے اور ہندوستان  
 جلا جائے۔ مگر مولانا نے اس رائے سے اتفاق نہیں کیا۔ اس لیے یہ دونوں شریک سفر  
 تو دمشق سے واپس وطن روانہ ہو گئے مگر مولانا بعد از خرابی بسیار دمشق سے بیروت  
 پہنچنے میں کامیاب ہو گئے اور جہاز کے انتظار میں کافی دیر بیروت میں مقیم رہے  
 یہاں تک کہ انھیں ایک بحری جہاز میں مارسیلز تک جانے کی جگہ مل گئی اور وہ وہاں



سے بذریعہ طرین کیلے اور کیلے سے بذریعہ اسٹیمر ڈور اور وہاں سے آخر کار لندن پہنچنے میں کامیاب ہو گئے اور راستے کی بڑی سے بڑی مشکل اور سفر کی بڑی سے بڑی صعوبت ان کے لیے سدِ راہ ترین تھی۔ بیروت سے انھوں نے ایک خط مولانا جمال میاں کو تحریر کیا جس میں انھوں نے فرمایا کہ وہ یہ عزمِ صمیم کر چکے ہیں کہ وہ ہر قیمت پر انگلستان جائیں گے اور اہل انگلستان خاص کر حکومتِ برطانیہ کے ارکان کے سامنے مسئلہ فلسطین اور ہندوستان کی مسلمانوں کی حالتِ زار کے بارے میں اپنے خیالات ضرور پیش کریں گے اور اگر جہاز نہ ملتا تو سمندر میں تیر کر جائیں گے، مگر جائیں گے ضرور۔

### لندن میں مولانا کی سرگرمیاں

مولانا نے لندن میں کئی ماہ قیام کیا اور اس قیام کے دوران وہ نہ صرف وزیرِ ہند سے ملے بلکہ انھوں نے اہم مسائل پر ان سے بہت دیر تک گفت و شنید کی مولانا نے ان کے علاوہ دوسرے اکابرِ برطانیہ سے بھی تبادلہ خیالات کیا اور برطانوی پارلیمنٹ کے ارکان کے سامنے تین گھنٹے تک ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل پر تقریر کی اور مسلمانانِ ہند کے نظریات کی مسلسل تبلیغ و اشاعت کے لیے اپنی سرپرستی میں ایک انڈین مسلم سینٹر بھی قائم کیا تاکہ مسلمانوں اور مسلم لیگ کی برطانوی رائے عامہ کے سامنے موثر نمائندگی ہوتی رہے۔

### حج کا مسئلہ

اس اثنا میں حکومتِ ہند نے حجاج کے عرب جانے پر پابندی لگانے کا اعلان کر دیا جس سے مسلمانوں میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ مولانا کی زیرِ صدارت ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۹ء کو لندن میں انڈین مسلم سینٹر کے زیرِ اہتمام ایک جلسہ عام ہوا جس میں حج کے بارے میں مسلمانوں کا نقطہ نظر پیش کیا گیا۔ مولانا نے جلسہ کے فوراً بعد وزیرِ ہند سے رجوع کیا اور انھیں بتایا کہ حج کے لیے جہاز موجود ہیں جنھیں اس مقصد کے لیے پابند کیا جاسکتا ہے اور اس ضمن میں ایک جہاز راں کمپنی کے نام سے بھی انھیں آگاہ کیا جو اس مقصد کے لیے جہاز فراہم کر سکتی ہے۔ مولانا نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ لندن کے



سے راجہ صاحب محمود آباد اور مولانا قطب الدین عبدالوہابی فرنگی مہلی کو تار روانہ کئے جس کا مضمون یہ ہے "میں مسلم سینٹر کا وفد لے کر لارڈز ٹولینڈ سے ملنے والا ہوں تاکہ حج پر پابندیاں ختم کرنے کے لیے زور دوں۔ پٹنور (جہاز ران کمپنی) بحری جہازوں کو ۱۲ سو حجاج فی جہاز کے اوسط سے چارٹر کرنے پر تیار ہے۔ یہ جہاز جدہ یا کویت تک جاسکتے ہیں۔ جناح کو اطلاع دو۔ تار کے ذریعہ تعاون اور اسی سلسلہ میں دوسری ہدایات روانہ کی جائیں۔ حسرت موہانی۔ ۱۴ تاروں اسٹریٹ لندن۔ مولانا کی اس جدوجہد کا یہ نتیجہ نکلا کہ لارڈز ٹولینڈ کو حکومت ہند کی غلطی کا احساس ہو گیا اور انھوں نے مولانا کے نام ایک خط میں جس پر ۱۹ اکتوبر کی تاریخ درج ہے بتایا کہ حکومت ہند اور وزیر ہند کی کوششوں سے اس بات کا انتظام ہو گیا ہے کہ ہندوستانی مسلمان سفر حج پر جاسکیں اور اس سلسلہ میں ایک سرکاری اعلان لندن اور دلی میں یک وقت جاری ہونے والا ہے جس کی ایک نقل اسی خط کے ساتھ منسلک ہے۔ اس اعلان میں بتایا گیا کہ حکومت ہند نے سفر حج کی منسوخی کا جو اعلان کیا تھا وہ عارضی تھا اور اب حکومت ہند کی کوششوں سے حج کی ایک محدود تعداد ہندوستان سے حج پر جدہ جاسکے گی۔ حج کے معاملہ میں مولانا کی دلچسپی کے پیش نظر آل انڈیا مسلم لیگ کی کونسل نے اپنے اجلاس منعقدہ اینگلو عربک کالج ہال مورخہ ۹ نومبر ۱۹۴۰ء جب ایک کمیٹی مقرر کی تو دوسرے ہند کی ایگزیکٹو کونسل کے بیرونی نمبر سے مل کر حج کے سفر حج کے لیے ضروری سہولتوں کے فراہمی کے سوال پر ان سے بات چیت کرے۔ تاکہ مسلمانوں میں اس ضمن میں جو بے چینی پھیلی ہوئی ہے اسے ختم کیا جائے اور اس کے بعد اپنی بات چیت سے صدر مسلم لیگ کو آگاہ کرے تو کونسل نے اس کمیٹی میں مولانا ظفر علی خاں، مسٹر عبدالحمید قادری، حاجی نواب جمشید علی خاں کے ساتھ مولانا حسرت موہانی کو بھی شامل کیا۔

**قرار داد پاکستان**۔ قرار داد پاکستان مسلم لیگ ہی کی زندگی میں نہیں بلکہ مسلمانان برصغیر کی زندگی میں بھی نہایت اہمیت کی حامل ہے، اس لیے کہ اسی سال مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس منعقدہ لاہور میں ۲۳ مارچ کو قرار داد پاکستان منظور کی گئی اور اس طرح اس خراب کی تعمیر ممکن ہو گئی جو مجدد الف ثانی، فیض سلطان، شاہ ولی اللہ، مسرت محمد خاں، حسرت موہانی، جمال الدین افغانی، علامہ اقبال اور برصغیر کے متعدد



سربراہ اور وہ اکابرین صدیوں سے دیکھ رہے تھے کہ غیر مسلموں کے لیے علیحدہ وطن اور مملکت کے قیام کے لیے جدوجہد کا باقاعدہ آغاز مسلم لیگ کے تاریخی اعلان لاہور منعقدہ مارچ ۱۹۴۰ء سے کیا گیا۔

## پس منظر

لیکن مسلمانوں کے علیحدہ وجود، ان کے قومی وقار اور ان کے لیے علیحدہ مملکت کی سیاسی ضرورت کا احساس انیسویں صدی کے اواخر میں نمایاں طور پر ابھرنے شروع ہوا جس کے متعدد اسباب تھے۔ پہلا سبب تو یہ تھا کہ برصغیر ہندوپاک میں آباد مسیروں قوموں اور قومیتوں کے درمیان سیاسی بالادستی کی جنگ جو اورنگ زیب عالمگیر کی وفات کے بعد شروع ہو گئی تھی۔ ۱۸۵۷ء کی ناکام جدوجہد آزادی کے بعد انگریزوں کی بالادستی قائم ہونے پر ختم ہو گئی تھی لیکن تہذیب و ثقافت اور فکر و نظر کے میدان میں یہ کشاکش بدستور جاری تھی۔ ہندومت کے نظریہ حیات کا ہزار سال بعد بھی اسلام کے نظریہ حیات سے ٹکراؤ جاری تھا اور اس کشاکش میں ہندومت اپنی سابقہ روایات اور تجربات کے برخلاف اسلام پر غالب نہیں آسکا تھا اور مسلمان ہندوستان میں ایک ہزار سال قیام پذیر رہنے کے باوجود دوسرے مذاہب کے پیروں کی طرح ہندومت میں خلط ملط نہیں ہو سکے تھے اور ان کا الگ اور علیحدہ وجود اور سیاسی ثقافتی، سماجی اور معاشی زندگی میں ان کا منفرد اور نمایاں اغراض انقلاب زمانہ کے باوجود بدستور موجود اور متعین تھا۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ سیاسی اقتدار سے محرومی کے بعد مسلمانوں کو یہ اندازہ ہو گیا تھا کہ ان کے طویل دور حکومت میں اکابرین سلطنت کے منافقت اور ریاکاری میں مبتلا ہونے کی وجہ سے وقتی طور پر تو سیاسی استحکام حاصل کر لیا تھا لیکن اس مصلحت کوئی کایہ نتیجہ بھی نکلا تھا کہ خود مسلمان اپنے مذہب اور اس کی تعلیمات سے دور ہوتے چلے گئے اور ان میں تبلیغ کے وہ جراثیم جن کی بذات وہ مفتونہ علاقوں میں حامیان دین کی تعداد کو اکثریت میں تبدیل کر سکتے تھے، اس خلط پالیسی کی بناء پر ختم ہو گئے اور اکبر نے جس بھیانک اور ناخوابت اندیش پالیسی کا آغاز کیا تھا اس کا نتیجہ اقتدار سے محرومی کے بعد یہ نکلا کہ صدیوں کے آثار منٹوں



میں اقلیت کا روپ دھار کر اپنی سیاسی برتری گنوا بیٹھے۔ تیسرا سبب یہ تھا کہ سیاسی اقتدار نکل جانے کے بعد مسلمانوں کے انحطاط کا وہ دور جو اکبر کے زمانہ سے شروع ہوا تھا اپنی انتہا کو پہنچ گیا اور مسلمانوں میں اپنی مذہبیت، اپنی روایات اور اپنی اہمیت کو اچاگر اور بحال کرنے کا جذبہ پھر بدروان چڑھنے لگا۔

### مجددِ ملت ثانی

اس میں کوئی شک نہیں کہ اکبر کے دین الہی کی حیثیت کو بے نقاب کرنے کے لیے قدرت نے مسلمانوں میں حضرت مجددِ ملت ثانی کی شخصیت کو پیدا کیا۔ جنہوں نے مسلمانوں کو اس نئے فتنہ سے باخبر کرنے کی پوری کوشش کی۔ اس کے بعد اورنگزیب عالمگیر نے تاریخ کے وحارے کو موڑنے کی کوشش کی اور صحابہ کرام کی زندگیوں کا نمونہ پیش کر کے مسلمانوں میں غیرت دینی کے جذبات پیدا کرنا چاہے لیکن جوں کہ مسلمان بدستور سیاسی اقتدار کے مالک تھے۔ اس لیے ان کے کانوں پر جوں نہیں رہی۔

### شاہ ولی اللہ

اورنگ زیب عالم گیر کی وفات کے بعد جب سلطنتِ مغلیہ کا شیرازہ بکھرنے لگا اور مرہٹوں کے فتنے نے سمرا اٹھایا تو اس دور کے مبلغِ عظیم اور مفکرِ عظیم حضرت شاہ ولی اللہ نے احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان آنے کی دعوت دی اور انھیں لکھا کہ "مسلمانوں کی حالت قابلِ رحم ہے۔ حکومت کا تمام نظم و نسق ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے کیونکہ اس وقت یہاں وہی ایسے لوگ ہیں جو محنتی ہیں اور قابل ہیں، وہ دولت اور خوشحالی سے بہرہ ور ہیں۔ مسلمان غریب اور بے بس ہیں۔ اس وقت آپ ہی ایک ایسے حکمران ہیں جو طاقتور، دور اندیش اور قابل ہوتے کے باعث دشمنوں کو شکست دے سکتے ہیں۔ آپ پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ ہندوستان پر حملہ کر کے مرہٹوں کی بالادستی ختم کریں اور کمزور و بے بس مسلمانوں کو غیر مسلموں کے شکنجے سے نجات دلائیں۔ احمد شاہ ابدالی نے ہندوستان پر حملہ کیا۔ مرہٹوں کی قوت کو نیست و نابود کیا مگر افسوس کہ خود اس کے اپنے علاقہ میں بدامنی کا آغاز ہوا اور



ہندوستان میں اس وقت کوئی اور ایسا مفکر و مدبر موجود نہیں تھا جو شاہ ابدالی کی بالادستی کو برقرار رکھتا۔ مہراج الدولہ اور فیضیو سلطان نے اپنے اپنے علاقوں میں اقتدار کی گرتی ہوئی دیوار کو مہارا دینے کی کوشش کی مگر علاقائی سازشوں اور منافقت اور مصیحت کوشی کے طویل دور کی پیدا کردہ خرابیوں میں آنکھیں کھولنے والے درباریوں نے ان دونوں شخصیتوں کی کوششوں پر پانی پھیر دیا۔

### سید احمد شہید

سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید مسلمانوں میں حریت پیدا کرنی چاہی مگر خود مسلمانوں نے ان کی تحریک کو ناکام بنایا۔ اس لیے کہ ان دونوں حضرات نے اپنی تحریک کے لیے ایک ایسے علاقے کو منتخب کیا جہاں انھوں نے ماحول کو سازگار کرنے کے لیے کوئی کام نہیں کیا اور جہاں ان کی اپنی حیثیت بھی نووارد کی تھی۔ ان تمام کوششوں کے باوجود سیاسی اقتدار کا وہ ایوان بیوندر میں ہو کر رہا۔ جس کی بنیاد کفر و اسلام کی مفاہمت پر رکھی گئی۔

### جنگ آزادی

۱۸۵۷ء کی جدوجہد اکابرین اسلام کی آخری کوشش تھی۔ حضرت حاجی امداد اللہ حضرت حافظ ضامن صاحب شہید، حضرت شاہ حسن عسکری شہید، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی احیائے اسلام کے لیے میدان جنگ میں کود پڑے۔ حضرت حافظ ضامن صاحب اور حضرت شاہ حسن عسکری نے جان کی بازی لگادی مگر وہ بھی منافقت، دیاکاری اور مصیحت اندوزی کے قلعوں کو نہیں ڈھکا سکے۔ تمام اسلامی منکرین نے اس حویل عرصہ میں یہی کوشش کی کہ وہ اسلام اور کفر کے فرق کو نمایاں کریں۔ شیخ احمد سرہندی اور شاہ ولی اللہ نے مسلمانوں سے کہا کہ اگر وہ ہندوستان میں باعزت اور کامیاب زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں تو انھیں کفر اور اسلام کے مابین مفاہمت سے گریز کرنا ہوگا اور بحیثیت مسلمان اپنے وجود کو علیحدہ رکھنا ہوگا شہید العزیز نے فرمایا کہ ہندوستان دارالحرب ہے اور اس لیے



انھیں اسلام کی بقا کے لیے سرگرم عمل ہونا پڑے گا۔ لیکن مسلمانوں کی سمجھ میں یہ بات اس وقت آئی جب وہ سیاسی اقتدار سے محروم ہو چکے تھے اور زمانے نے ان کے انحطاط اور زوال کا فساد مکمل کر دیا تھا۔ انگریزوں نے چونکہ اقتدار مسلمانوں سے چھینا تھا چنانچہ فطری طور پر نئے حکمرانوں کی دشمنی جو روستم اور جبر و تشدد کا وہی نشانہ بنائے گئے۔ قتل اور خون ریزی اور غارت گری غرضیکہ کون سی ایسی بلا تھی جو ان پر مسلط نہیں کی گئی! وہ بے گناہ پھانسی پر چڑھائے گئے۔ ان کی جائدادیں ضبط کی گئیں، املاک لوٹی گئیں۔ کارخانے تباہ کیے گئے۔ مدیہ کے کارخیروں پر یہ ظلم کیا گیا کہ ان کے انگوٹھے کاٹ دیے گئے تاکہ جھاکہ کی عمل بینی بالکل بند ہو جائے۔ ان کی معاشرت، حدیہ کہ ان کے لباس تک کا مذاق اڑایا گیا۔ شیپو کا وزیر اسد خاں خانساں ماں کھاتا تھا۔ یہی لباس انگریزوں کے خانساں کے لیے تجویز ہوا۔ بیگم بیگم جو مسلمان امرا اور علما کا طرف امتیاز تھا، وہ پچھرا سیوں اور ادلیوں کے لیے مقرر و متعین کی گئی۔ غرضیکہ مسلمانوں میں احساس کمتری، محرومی اور غلامی کو پختہ کرنے کے لیے انگریز حکمرانوں نے کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا اور کوئی نفسیاتی حربہ ایسا نہیں تھا کہ جو مسلمانوں کے احساسِ ذلت کو اجاگر کرنے کے لیے انھوں نے استعمال نہ کیا ہو۔ انھوں نے جس قدر اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے، انگریزوں نے ہندوؤں کی معیشت، معاشرت اور مالی حالت کو مستحکم کرنا شروع کیا۔ ان کے لیے کلکتہ، ممبئی اور مدراس میں یونیورسٹیاں قائم کیں۔ سرکاری ملازمتوں کے دروازے ان کے لیے مخصوص کیے اور مسلمانوں کی املاک جاذبہ جاذبہ سے لے کر انھیں ہندوؤں کے برابر کیا گیا تاکہ وہ مسلمانوں کی جگہ لے لیں اور انھیں بالکل بے دست و پا بنا کر ہندوستان میں ہمیشہ کے لیے ایک کمزور اور بے جان فرقہ بنادیں۔

### تحریک دیوبند

یہی جو صد شکن اور دل شکستہ ماحول میں مسلمانوں کی دلجوئی کے لیے دو طاقتیں ابھریں۔ ایک طاقت شاہ ولی اللہ کی تحریک کے سرگرم کارکن مولانا محمد قاسم نانوتوی



اور مولانا رشید احمد گنگوہی کی جتنی جنموں نے دیوبند تحریک کا آغاز کیا۔

## علی گڑھ تحریک

اور دوسری طاقت سرسید احمد خان اور ان کے اصحاب کی جتنی جنموں نے مدرستہ العلوم علی گڑھ کے قیام کے ذریعے مسلمانوں میں جدید علوم کے حصول کا جذبہ پیدا کیا لیکن ان دونوں نمائندوں کی بنیادی کوشش یہی تھی کہ مسلمانوں کو بحیثیت مسلمان اپنا علیحدہ وجود قائم رکھنا ہے۔ ان حلقوں نے دارالعلوم دیوبند اور مسلم یونیورسٹی کے ذریعے مسلمانوں کو باصلاحیت اور قابل لیڈر اور کارکن بنایا کیے جن میں مولانا محمود حسن، مولانا انور شاہ ستھیری، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا حسرت موہانی، مولانا محمد علی اور مولانا شوکت علی اور مولانا ظفر علی خاں شامل ہیں۔

## سید جمال الدین افغانی

اسی زمانہ میں عالم اسلام کے مابین تازہ مضر اور اتحاد عالم اسلام کے داعی سید جمال الدین افغانی ملت اسلامیہ کی نشاط ثانیہ کی کوششوں میں مصروف تھے۔ ان کا عقیدہ تھا کہ اگر مسلم ممالک یورپی اقوام کی ریشہ دوانیوں اور مداخلت کے دائروں سے نکل جائیں تو مسلم معاشرے کی اصلاح ہو جائے اور ملت اسلامیہ یورپی اقوام کی نقالی اور ان پر انحصار کیے بغیر اپنا وقار قائم کر لیں اور ملت کی سطوت و شوکت واپس لے آئیں۔ انھوں نے ہندوستان، افغانستان، ایران، ترکی اور مصر میں قومی تحریکوں کو اپنے افکار سے توانائی بخشی اور وہ چاہتے تھے کہ مرکزی ایشیا کی اشتہائی جمہوریتیں افغانستان اور برصغیر کے مسلم اکثریتی شمال مغربی علاقوں پر مشتمل ایک مسلم جمہوریہ قائم ہو جائے۔ یہ گویا پاکستان کے تصور کا آغاز تھا۔ علامہ افغانی کئی مرتبہ ہندوستان آئے۔ ایک دفعہ تو تین سال تک حیدرآباد اور کھلکھٹہ میں رہے یہاں ان کی ملاقات بہت سے لوگوں سے ہوئی اور یہاں کے مسلمانوں نے نہایت لحیم جوشی کے ساتھ ان کے خیالات کی پذیرائی کی۔



## سرسید کے خیالات میں تبدیلی

سرسید جنہوں نے انگریزوں کے مقاصد کو ابھی طرح بھانپ لیا تھا کہ سٹے حکمرانوں کا مقصد کیا ہے۔ جب یورپی کے انگریز گورنر کی شہ پر یورپی کے ہندوؤں نے اردو کے مقابلہ میں ہندی کی حمایت شروع کی تو سرسید نے حکمرانوں کی مسلم دشمن پالیسی کی طرف اشارہ کیا۔ مولانا حالی نے سرسید کی سوانح عمری حیات جاوید میں لکھا ہے کہ ان دنوں سرسید کہا کرتے تھے کہ اب مجھے یقین ہو گیا ہے کہ ہندو اور مسلمان ایک قوم کی حیثیت سے کبھی نہیں رہ سکتے اور ملک کی ترقی کے لیے مشترکہ طور پر کوئی کام نہیں کر سکتے۔ نفرت اور دشمنی بڑھ رہی ہے جو زندہ رہے گا وہ اس کے نتائج دیکھ لے گا۔ ۲۰ سال کے اندر اندر سرسید احمد خان کا یہ یقین اور بھی بختہ ہو گیا۔ وہ ہندوستان کو ملک نہیں براعظم قرار دینے لگے اور انہوں نے صاف صاف الفاظ میں کہہ دیا کہ اس براعظم میں دو قومیں آباد ہیں اور دونوں کا مساوی حیثیت سے ایک ہی بری خطے میں رہنا ناممکن ہے۔ انہوں نے ایک تقریر میں کہا کہ فرض کر لیجئے کہ آج سارے انگریز ہندوستان سے نکل جاتے ہیں تو سوال یہ ہے کہ اس کے بعد ہندوستان میں کس کا راج ہو گا۔ کیا یہ ممکن ہے کہ ہندو اور مسلمان دونوں قومیں ایک ہی تخت پر بیٹھیں اور اقتدار میں برابر کی شریک ہوں؟ .. یقیناً نہیں ہو سکتا کہ ایک قوم دوسری قوم پر مسلط ہو جائے لیکن یہ امتیاز ناممکن اور ناقابل تصور ہے کہ دونوں قومیں مساوی حیثیت سے رہیں۔ سرسید احمد خان نے جو کام شروع کیا تھا اسے مولانا حالی، مولانا عبدالحلیم شرر، سید امیر علی، نواب محسن الملک، نواب وقار الملک، نواب سلیم اللہ، مولانا شبلی نعمانی، آغا خان محمد علی اور حسرت موہانی نے آگے چلایا۔

## مسدس حالی

اس فیاض میں مولانا حالی نے مسدس حالی لکھی جس میں مسلمانوں کے عروج و زوال کا نقشہ بڑے موثر انداز میں بیان کیا گیا تھا اور مسلمانوں کے محبوب اور تقاضوں کی نشاندہی



کرتے ہوئے انھیں جدوجہد پر ابھارا کیا تھا۔ ان کا یہ مرثیہ اپنی اثر انگیزی میں صدی کے اس مرثیے سے کم نہ تھا جو انھوں نے سقوطِ بغداد پر لکھا تھا۔ خود سرسید نے ایک دفعہ فرمایا تھا کہ اگر حشر کے دن اللہ تعالیٰ ان سے پوچھے گا کہ سید تم نے دنیا میں کون سا قابل ذکر کارنامہ انجام دیا ہے تو وہ کہیں گے کہ انھوں نے حالی سے مسدس کھلائی ہے۔

### محمدن ایجوکیشنل کانفرنس

سر سید احمد خان نے مسلمانوں کو منظم کرنے کے لیے محمدن ایجوکیشنل کانفرنس کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا جس کا پہلا اجلاس ۱۸۸۶ء میں بمقام علی گڑھ منعقد ہوا۔ اس موقع پر تقریر کرتے ہوئے سرسید نے فرمایا کہ ”اس وقت ہمارا حال یہ ہے کہ گو ہم ایک قوم کہلاتے ہیں مگر ایک جگہ کے رہنے والے دوسری جگہ کے رہنے والوں سے ایسے ناواقف ہیں جیسے کوئی اجنبی قوم ایک دوسرے کے حال سے ناواقف ہو۔ ہم نہیں جانتے کہ پنجاب کے لوگوں کا قومی تعلیم اور قومی ترقی کی نسبت کیا خیال ہے اور انھوں نے کیا کیا ہے اور کیا کرنا چاہتے ہیں۔ پنجاب تو ایک دوسرا صوبہ ہے۔ ہم اپنے ہی صوبہ بریلوینی کے ایک ضلع کے رہنے والے دوسرے ضلع کے رہنے والوں کے حال سے محض ناواقف ہیں۔ ہمارے پاس کوئی ذریعہ نہیں کہ مختلف اضلاع کے لوگ کسی موقع پر آپس میں ایک جگہ جمع ہوں اور ایک کے حال سے دوسرے کو آگاہی ہو۔ ہم آپس میں مل کر اپنے خیالات جو قومی تعلیم اور قومی ترقی کی نسبت ہوں دوسروں پر ظاہر کر سکیں۔ ایک دوسرے کے خیالات کا تبادلہ ہو۔ ہم باوجود ایک مسلمان قوم ہونے کے بلکہ مختلف قوموں کے ہو سب سے ہیں۔ ان میں قومی یگانگت بلکہ ہم کو کتنا چاہیے کہ قومیت پیدا ہو۔ ان ہی خیالات سے یہ تجویز پیش کی گئی ہے کہ ہر سال مسلمانوں کی تعلیم اور ترقی پر غور کرتے کے لیے مختلف مقامات و مختلف صوبہ جات کے لوگ ایک جگہ جمع ہوا کریں اور ایک صوبہ اور ضلع کے لوگوں کے ذریعہ سے دوسرے صوبہ اور ضلع کے حالات معلوم ہوتے رہیں اور جہتاً ہر سال کی بھلائی اور ترقی کی نسبت سوچی جائیں







تحریک اسکول بٹنہ، اسلامیہ ہائی اسکول انمارہ قائم ہوئے اور اس کی برکتوں کے نتیجہ  
 میں علی گڑھ یونیورسٹی، ڈھاکہ یونیورسٹی اور عثمانیہ یونیورسٹی معرض وجود میں آئی اور تحریک  
 ندوۃ العلماء، انجمن حمایت الاسلام لاہور اور مدرسہ احمدیہ آردہ (بہار) جیسے مذہبی ادارے  
 برپا بھی اس کی چھاپ نظر آتی ہے۔ خود انجمن ترقی اردو بھی اسی محمدن ایجوکیشن کانفرنس  
 کے ایک شعبہ کی پیشیت سے قائم ہوئی اور ۱۹۰۱ء میں اس کے اجلاس منعقد ڈھاکہ کے موقع پر ۱۹۰۳ء میں مسلم لیگ کلکتہ  
 علی گڑھ میں اس لیکن اس انجمن کا سب سے نمایاں کارنامہ اردو زبان کی ترویج و ترویج ہے۔ سر سید احمد خان نواب  
 مسکن الملک اور نواب صدر یار بیگ کی نگرانی اور سرپرستی میں محمدن ایجوکیشن کانفرنس  
 نے زبردست کوشش کی اور آج جو قومی حیثیت اس زبان کو حاصل ہے وہ انہی کوششوں  
 کے فیصلہ ہے۔ جسٹس امیر علی نے اسی کانفرنس کے ہیڈ کوارٹر سے کلکتہ میں ۱۸۹۹ء  
 میں فرمایا کہ اردو زبان ہنگال بیٹی کے اسکولوں میں بطور اختیاری زبان کے رہنی  
 چاہیے۔ اسی طرح آگرہ کے اجلاس منعقدہ ۱۹۱۳ء میں جسٹس شاہ دین نے فرمایا  
 کہ ”اردو جسے عام طور پر ہندوستانی کہتے ہیں مسلمانان ہند کی بلکہ ہندوستان کے  
 بیشتر حصے کی زبان ہے اور اس کو ہندوستان میں وہی مرتبہ حاصل ہے جو فرانسیسی  
 زبان کو یورپ میں حاصل ہے۔“ سر محمد شفیع نے علی گڑھ کے اجلاس منعقدہ ۱۹۰۷ء میں  
 فرمایا کہ ”اردو در حقیقت ہندوستان کی عام زبان ہے۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کے  
 باہمی اتحاد سے پیدا ہوئی تھی۔ ہر وہ کوشش جو اردو زبان کے خلاف ہوگی نا انصافی پر  
 مبنی ہوگی اور ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی اتحاد کے لیے برباد کن ہوگی۔ کلکتہ کے  
 اجلاس منعقدہ ۱۹۱۴ء میں سر اکبر حیدری نے فرمایا کہ ”اردو کی اشاعت اور  
 مسلمانوں کی تعلیمی ترقی میں ایک خاص مناسبت ہے۔ جن جن مقامات پر اردو رائج  
 اور شائع ہے اس قدر وہاں کے مسلمان زیادہ سرگرم اور مستعد ہیں۔ اسی طرح جس  
 نسبت سے اردو مختلف مقامات میں داخل ہو جاتی ہے اسی نسبت سے وہاں کے  
 مسلمانوں کا جمود ٹوٹتا جاتا ہے اور ان میں وسعت نظر اور احساس قومی پیدا ہو جاتا  
 ہے۔“ امرت سر کے اجلاس منعقدہ ۱۹۰۸ء میں نواب خواجہ سر سلیم اللہ کی زیر صدارت  
 منعقد ہوا تھا۔ سر عبدالقادر کی تحریک پر یہ قرارداد منظور کی گئی کہ اس کانفرنس کی  
 رائے میں صوبہ پنجاب میں تعلیمی اغراض کے لیے بالعموم اور ابتدائی تعلیم کے لیے



بالخصوص نہایت مناسب اور موزوں زبان ہے اور بحیثیت درسی زبان جو مرتبہ اسے مدارس میں حاصل ہے، اسے قائم رکھنا ترقی کے لیے ضروری ہے۔ اس اجلاس میں سر محمد شفیع نے یہ تجویز پیش کی کہ یہ کانفرنس ڈاکٹر سی بی بیٹر جی سی آئی ڈی کی اس تجویز سے جو انھوں نے حال میں پنجاب یونیورسٹی کے جلسہ کانوکیشن میں پیش کی ہے کہ زبان پنجابی کا کورس صوبہ میں بچائے اردو کے رواج دیا جائے اختلاف کرتی ہے اور اس تجویز کو قلت لغات پنجابی و اختلاف محاورہ ناممکن العمل اور اس صوبہ کے حق میں سخت مضر خیال کرتی ہے۔ کلکتہ کے اجلاس منعقدہ ۱۹۱۷ء میں یہ قرارداد منظور کی گئی کہ جن صباد کی مادری زبان اردو نہیں ہے ان کے لیے بطور زبان ثانی صوبہ جنگال اور لمبئی میں اردو رائج کی جائے۔ کانفرنس کے اجلاس کراچی ۱۹۰۷ء راولپنڈی ۱۹۱۳ء و خیر پور میرس ۱۹۱۹ء اور لاہور ۱۹۲۲ء کی بدولت سندھ، بلوچستان اور صوبہ سرحد میں اردو کا کام زور و شور سے شروع ہوا اور لکھنؤ اور تارت اردو مدارس اور اخبارات جاری ہوئے۔

### الحمد للہ

مولانا عبدالحلیم شرر نے بھی صحافتی اور ادبی میدان میں مسلمانوں کی تہذیب و ثقافت پر انگریزی افکار اور عیسائیت کی بھار کا ڈٹ کر مقابلہ کیا اور جب ۱۹۰۸ء میں ہندوستان میں پہلی بار ہندو مسلم فسادات کا سلسلہ شروع ہوا تو انھوں نے اپنے ہفت روزہ "تہذیب" لکھنؤ میں ہندو مسلم فسادات پر ایک ادارہ لکھا جس کی یہ سطور محل نظر ہیں: "ہمارے خیال میں اگر ایسا وقت آگیا ہے کہ کسی کی مذہبی رسوم بغیر دوسرے کی توہین کے نہیں پوری ہوتیں اور نہ اتنا صبر و تحمل ہے کہ دوسرا فریق ان باتوں کو خرچ دے دے تو ہندوستان کے اصلاح کو آپس میں تقسیم کر لیں اور اپنی اپنی آبادی عیسوی کر لیں کیوں کہ ہندوؤں کا اتفاق درپردہ اس کو چاہتا ہے کہ اب وہ مسلمانوں کو اپنے پٹروں میں نہیں دہنے دیں گے نہ انھیں یہ منظور ہے کہ اپنے سنگھ کی آواز پیشوں کے کان میں پہنچائیں اور نہ ملیشوں کی اذان خود سننا چاہتے ہیں اور لکھنؤ مسلمانوں کو بھی یہی منظور ہو گا کیونکہ وہ بھی بظاہر اب تنگ معلوم ہوتے ہیں۔"



10/2/99

- محمد بن احمد مراد -

[illegible]



میں ان کے یہ جملے قابلِ اعادہ ہیں۔ لکھتے ہیں۔ رومان اور شاعری کی تخلیق کی ہوئی محبت کی شادی نہیں ہوگی۔ اس شادی کا محرک جذبہ محض فریقین کی سہولت پر مبنی ہوگا۔ یہ نکاح اگر عزت سے کیا جائے اور احترام کے ساتھ قائم رکھا جائے تو اسے برا نہیں سمجھنا چاہیے (۱۴ جنوری ۱۹۱۱ء) ان اقتباسات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا محمد علی کے نزدیک متحدہ ہندوستان کا سرے سے وجود ہی نہیں تھا۔ ہندوستان میں ان کے نزدیک ایک نہیں دو قومیں آباد تھیں جن کی حیثیت ایک دوسرے کے برابر نہیں تھی۔ وہ ان دونوں کا ملاپ قدرتی نہیں سمجھتے تھے بلکہ اسے نکاح کی صورت دینا چاہتے تھے جو ظاہر ہے ٹوٹ بھی سکتا تھا اور دلچسپ بات یہ ہے کہ نکاح پر چلنے سے پہلے اس کے توڑنے کی ضرورت بھی پیش کر دی گئی ہے۔ کامریڈ میں ولایت علی بیوقوف کا لکھا ہوا مسئلہ جو عام خیال میں ہوا، اس سلسلہ میں پیش خدمت ہے۔

سوال = آپ ہندو مسلم مسئلہ کیسے حل کریں گے؟

جواب = ہندوؤں اور مسلمانوں کو الگ الگ کر دینا چاہیے۔ شمالی ہند مسلمانوں کے حق میں آئے گا اور ہندوستان ہندوؤں کے حوالے کر دیا جائے۔ (۱۰ مئی ۱۹۱۳ء)

### نادر علی

پہلی عالمی جنگ کے بعد بقول چودھری خیر الزماں لکھنؤ کے ایک وکیل نادر علی نے بھی ایک پمفلٹ لکھا جس میں برصغیر کے مسائل کا حل بتایا کہ اسے ہندوؤں اور مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ لیکن حالات ایسے رہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں نکاح ہو گیا لیکن جب تحریکِ خلافت اور عدم تعاون کا کام ہو نہیں تو یہ نکاح ٹوٹ گیا اور ایسا ٹوٹنا کہ فریقین ایک دوسرے کا منہ دیکھنے کے روادار نہ ہوئے۔

### ریشی رومان کی تحریک

ان تمام باتوں کو تحریر کرنے کا مطلب یہ ہے ساری مسلم قوم شروع ہی سے علیحدہ وطن کی حامی تھی۔ بلاشبہ جب تک مسلم قوم بد سرسید کے اثرات باقی تھے



علیحدہ وطن کا حلقہ مسلمانوں میں ایک جاندار حلقہ تھا لیکن جب ان میں گروہ احرار  
 کو فروغ ہوا جو ہندوؤں سے زیادہ انگریزوں کا دشمن تھا اور جو یہ کہتا تھا کہ  
 ہندوستان سے پہلے انگریزوں کو نکالا جائے پھر ہندوؤں کے ساتھ رہنے کے  
 مسئلے پر غور کیا جائے تو ہندو مسلم اتحاد کے لیے سرگرم کوششیں شروع ہوئیں اور  
 جب پہلی جنگ عظیم شروع ہوئی تو مسلمانوں کے ایک گروہ نے جو خلائے دیوبند کا حامی  
 تھا یہ محسوس کیا کہ جنگ میں ترکی اور برصغیر کا ساتھ دیا جائے اور ایسے حالات پیدا  
 کیے جائیں جو برصغیر سے انگریزوں کے انخلا کا باعث بنیں۔ اس جنگ عظیم میں  
 انگریزوں نے سلطنت عثمانیہ کو پارہ پارہ کرنے کی جو سازشیں کیں اس کا ہندوستانی  
 مسلمانوں پر بڑا اثر ہوا اور وہ خود اپنے ملک میں ان سازشوں سے پوری طرح باخبر  
 تھے جو انگریزوں نے ان سے اقتدار چھیننے کے سلسلے میں کی تھیں۔ اب وہ ایسی ہی  
 سازشوں کو خلافت عثمانیہ کے خلاف جاری و ساری دیکھ رہے تھے۔ چند ہندوستان  
 کے مسلمانوں نے علی الاعلان اپنے ترک بھائیوں سے بھردی کا اظہار کیا اور دیوبندی  
 گروہ کے سرخیل مولانا محمود حسن نے ریشی رومال کی تحریک شروع کی۔ ان کے ایک  
 شاگرد مولانا عبید اللہ سندھی نے اپنے استاد کی ہدایت پر افغانستان جا کر آزاد ہند  
 حکومت قائم کی اور خود اس کے وزیر داخلہ بنے۔ اس گروہ علمائے افغانستان اور  
 اور سرحد کے قبائلی علاقہ میں مسلمانوں کی جدوجہد کو منظم کیا۔ اس کے بعد مولانا  
 محمود حسن کی اسکیم کے مطابق ایک ریشی رومال پر . . . . جنگ کے ایام میں  
 خفیہ تحریر کے ذریعے ترکوں کو عراق اور افغانستان کے راستہ ہندوستانیوں کی  
 امداد اور ہندوستان پر حملہ کی دعوت دی۔ خود مولانا محمود حسن ہجرت کر کے عرب  
 گئے اور مدینہ میں حکومت ترکیہ کے نمائندوں سے ملے اور انہیں ہندوستان پر  
 حملہ کے لیے آمادہ کرنا چاہا۔ مسلمانوں کا دوسرا گروہ جو ترکوں کا حامی تو تھا لیکن وہ  
 مولانا محمود حسن کی طرح جنگ کا دائرہ ہندوستان تک پھیلانے کے خلاف تھا۔  
 ہندوستان کے بیشتر سرکردہ عائدین اس گروہ میں تھے، لیکن ایک تیسرا گروہ  
 بھی مسلمانوں میں موجود تھا جو ایسے کام میں بھی انگریزوں کی وفاداری کا دم بھرتا تھا  
 لیکن اس گروہ کو عام مسلمانوں کی حمایت حاصل نہیں تھی نہ ہندو مسلم تلاح کے مخفی



دور کا سب سے بڑا کارنامہ ۱۹۱۶ء کا میثاق لکھنؤ ہے جس میں ہندو مسلم اتحاد کے لیے کوشش کی گئی اور مسلم لیگ اس میں فریق بنتی تھی۔ (تفصیل اپنے موقع پر بیان کر دی گئی ہے۔)

## عبد الستار خیری

لیکن اس کے باوجود مسلم مفکرین ہندو ذہنیت سے برابر خائف رہے چنانچہ ۱۹۱۷ء میں پروفیسر عبد الستار خیری نے سوشلسٹوں اور کمیونسٹوں کے اجلاس اسٹاک ہوم میں اس تجویز کو پیش کیا کہ ہندوستان ایک قوم کا وطن نہیں ہے بلکہ یہ مختلف قوموں کا وطن ہے۔ اس لیے ہندوستان میں انتقال اختیارات کے ضمن میں یہ خیال رکھا جائے کہ ہندوستان واحد اکائی ہے نہ تھا اور نہ ہو گا اور اس کے صوبوں کو حق خود اختیاری دیا جائے تاکہ مسلمان اپنے اکثریتی علاقوں پر مشتمل ایک فیڈریشن بنا سکیں۔

## مولانا کے نظریات

پروفیسر خیری کے علاوہ مولانا حسرت موہانی کی دور میں لگا ہونے والی بات کہ ہندو مسلم اتحاد کی قضا عارضی ہے اور یہ اتحاد دیر پا ثابت نہیں ہو گا۔ چنانچہ انھوں نے ۱۹۲۱ء کے مسلم لیگ سیشن میں اپنا خطبہ صدارت پیش کرتے ہوئے مسلم قوم کے عظیمہ وجود اور اس کے ارتقا اور تحفظ کے بارے میں اپنے خیالات کو واضح طور پر پیش کیا۔ مولانا نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا کہ مسلمانوں کے نزدیک آزادی کامل ہی کافی نہیں بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ آزادی کامل کے بعد کیا ہو گا۔ اس لیے ہمیں پہلے اس پر غور کرنا ہے کہ حصول آزادی کے بعد ملک کا جو نقشہ مرتب ہو گا، اس میں مسلمانوں کی پوزیشن کیا ہوگی۔ انھوں نے اس خطبہ صدارت میں تجویز پیش کی کہ ہندوستان میں ریاست ہائے متحدہ امریکہ کی طرز پر ہندوستانی جمہوریہ قائم ہونی چاہیے، اس لیے کہ دو قومی ہندو مسلم اتحاد کے باوجود ہندوستان کے دونوں فرقوں نے یعنی ہندو اور مسلمانوں میں شدید اختلاف ہیں اور مسلمانوں کو اندیشہ ہے کہ حکومت خود اختیاری



کے حصول کے بعد ہندو اپنی عذری اکثریت کو مسلمانوں کو تباہ کرنے کے لیے استعمال کریں گے اور مولانا کے یہ اندیشے بے بنیاد نہیں تھے۔ اس لیے کہ ہندوؤں نے اپنے روئے سے مسلمانوں کو اس قسم کے خدشات میں مبتلا کر دیا تھا۔ ہندوے مآثرم کے خالق سرسربکم چٹرجی نے اپنے ناول اتدا ماتھ میں بنگال کے اندر مسلم طاقت کے زوال اور ہندو قومیت کی بیداری کا ذکر کرتے ہوئے ہندوؤں کو اس بات پر ابھارا کہ وہ غاصب لیکن زوال پزیر مسلمانوں کے خلاف صف آرا ہوں۔ اس ناول میں واضح طور پر بتایا گیا تھا کہ ہندوؤں کا مقابلہ انگریزوں سے نہیں بلکہ مسلمانوں سے ہے، اس کتاب کا ایک کردار جیوانتد، بچوں کے ایک گروہ سے ... مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ ہم نے مسلم حکومت کے آشیانہ کو تہ و بالا کر دیا اور ان بد معاشوں کے شہر ٹھاکہ کو دریا برد کرنے کا کٹی بار ارادہ کیا ہے۔ اب ایسا کرنے کا وقت آ گیا ہے۔ چنانچہ بچے مسلمانوں کے گاؤں کو آگ لگاتے۔ ان کی جائیدادوں کو لوٹتے اور انھیں قتل کرتے۔ بریل پڑھتے ہیں۔ اس زمانہ میں ایک اور ہندو راہنہ نے مسلمانوں کے بارے میں ہندوؤں کے جذبات کی شکاسی کرتے ہوئے لکھا تھا کہ ”ہمارے دلوں میں مسلمانوں کے لیے نفرت کے گہرے جذبات پیدا ہو چکے ہیں جن کے باعث باہمی تعلقات کی خوشگواہی ختم ہو گئی۔ کشور گنج کے ہم تمام لڑکے ایک نامعلوم جذبہ کے تحت دو گروہوں میں بٹ گئے ہیں۔ یعنی مسلمان اور ہندو۔ ہمیں اس تقسیم کے محرکات کا بالکل علم نہ تھا۔ معلوم نہیں کہ مسلمان لڑکے میرے ساتھ اٹھنا بیٹھا پسند کرتے تھے یا نہیں لیکن ہم ہندو لڑکے ان سے علیحدہ رہنا چاہتے۔ مولانا محمد علی نے بھی ۱۹۲۲ء میں ہندو مسلم اتحاد کے نتائج دیکھنے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ اگر ہندو مسلم مسئلہ کو حل نہ کیا گیا تو ہندوستان دو حصوں میں بٹ جائے گا۔ انھوں نے اپنے اس خیال کا اظہار اس سال علی گڑھ کے ایک اجتماع میں کیا۔

لالہ سکریال

اسی سال ایک ہندو راہنہ لالہ ہردیاں نے اپنی کتاب ”میرے وچار“ میں لکھا



کہ ہندوستان ہندوؤں کا ملک ہے۔ مسلمان اس میں ایک رعایا کی حیثیت سے رہ سکتے ہیں اور یہیں۔ انہیں نظم و نسق میں کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔ سورااج حاصل کرنے کے لیے ہمیں نہ مسلمانوں کی مدد کی ضرورت ہے اور نہ ہماری خواہش ہے کہ مشترکہ حکومت قائم ہو۔ غیر ہندو حلقوں سے کوئی توقع نہ باندھو۔ اگر تم نے مسلمانوں کی مدد سے سورااج حاصل کیا تو ہمیشہ ان کے محتاج رہو گے، اس لیے انہیں ایک ہی رہنے دو۔ میں اعلان کرتا ہوں کہ ہندو نسل ہندوستان اور پنجاب کا مستقبل ان چار ستونوں پر قائم رہ سکتا ہے۔ اول ہندو سنگھٹن، دوم ہندو راج، سوم مسلمانوں کی شدھی چہارم افغانستان اور قبائلی علاقہ کی نتیجہ اور وہاں کے مسلمانوں کی شدھی۔

### سردار گل خان

اسی طرح ۱۹۲۳ء میں ڈیرہ اسماعیل خان کے ایک بزرگ سیاست دان مولوی خان صاحب سردار گل خان صدر اسلامی انجمن نے تجویز پیش کی کہ ہندوستان کو ہندو اور مسلم مملکتوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ جن میں اقتدار اور حکومت کے لیے اتحاد اور اشتراک ممکن نہیں اور ہندو مسلم اتحاد کی کوششیں ناکام ہوتی لازمی ہیں۔ انھوں نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ راس کماری سے آگرہ تک کا علاقہ ۲۳ کروڑ ہندوؤں اور آگرہ سے پشاور تک کا علاقہ ۸ کروڑ مسلمانوں کو دیا جائے۔ مسلمان اپنے منطقے میں اور ہندو اپنے منطقے میں سمٹ آئیں۔ اس کا مقصد ایک قوم کا دوسرے کو تباہ کرنا نہیں ہے بلکہ تباہ آبادی ہے۔ اگرچہ یہ بات بظاہر ناممکن العمل ہے تاہم ممکن العمل ہو تو ہم اسے پسند کریں گے۔

### مرتضیٰ احمد خان میکش

دسمبر ۱۹۲۸ء میں مشہور ادیب اور صحافی مولانا مرتضیٰ میکش نے روزنامہ انقلاب مورخہ ۸ دسمبر ۱۹۲۸ء میں تجویز پیش کی کہ مسلمان علاقوں پر مشتمل ایک علیحدہ وطن بنایا جائے، انھوں نے لکھا کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ شمالی ہند میں جو پنجاب، سرحد، بلوچستان



اور سندھ پر مشتمل ہے۔ اپنی قومی حکومت کے قیام کو نصب العین قرار دیا جائے، کیوں کہ وقت کا تقاضا اور مسلمانوں کی خواہش اسی صورت میں پوری ہو سکتی ہے۔ اسی میں مسلمانوں کی غالب اکثریت ہے۔ مسلمان نہایت آسانی سے اسے اپنا وطن سمجھ سکتے ہیں اور جب ان کو معلوم ہو گا کہ اس وطن کے آزاد کرانے میں ان کی ہر قسم کی فلاح و بہبود منحصر ہے اور ان کی آئندہ کی نسلوں کی ترقی اور کفالت اس پر منحصر ہے تو ان کی ساری کوششیں اس مقصد پر صرف ہونے لگیں گی۔ اس سال ۱۹۲۸ء میں نہرو کمیٹی کے سامنے بھی یہ تجویز پیش کی گئی لیکن کمیٹی نے یہ کہہ کر رد کر دیا کہ رقبے کے لحاظ سے یہ ریاست غیر متوازن ہو جائے گی۔ علامہ اقبال نے اپنے خطبہ الہ آباد میں جو انھوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس منعقدہ ۱۹۳۰ء میں پیش کیا تھا، اس کا حوالہ دیا ہے۔

### علامہ اقبال کی طرف سے شرائط صدارت

علامہ اقبال کو جب مسلم لیگ کے اس اجلاس کی صدارت کا دعوت نامہ ملا تو مولانا حسرت موہانی کے اختیار مستقل کی اشاعت مورخہ ۲۹ جولائی ۱۹۳۰ء کے بقول علامہ اقبال نے قائد اعظم کو تحریر کیا کہ صدارت لیگ کی قبولیت تین مسائل کے تصفیہ پر مبنی ہے۔ ۱) میں ہندوستان کی متحدہ قومیت کو تسلیم نہیں کرتا اور اس اصول کو ملت مرحومہ کی حیات فی الہند کے لیے سم قاتل سمجھتا ہوں، ۲) میں اس بات کا قائل ہوں کہ پنجاب کے صوبہ سرحد اور سندھ کو ملا کر شمالی ہند میں ایک آزاد اسلامی ریاست قائم کی جائے۔ ۳) میں بعض صوبہ جات میں مسلمان اقلیتوں کو مراعات دلا کر پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریتوں کو برباد کرنے کے سخت خلاف ہوں۔

### خطبہ مسلم لیگ

بہرحال علامہ اقبال نے اپنے خطبہ صدارت میں نہرو کمیٹی کا حوالہ دیتے ہوئے فرمایا کہ۔ غیر قومی خواہش ہے کہ پنجاب، صوبہ سرحد، سندھ اور بلوچستان کو مدغم کر کے ایک واحد ریاست بنا دیا جائے خواہ یہ قلم و برطانیہ کے اندر ہو یا باہر ہو۔ میرے نزدیک کم از کم شمال مغربی ہند



کے مسلمان کی قسمت ایک متحدہ شمال مغربی ہندی مسلم ریاست کی تشکیل سے وابستہ ہے۔ یہ تجویز سرور کیلپی کے اجلاس ۱۹۲۸ء میں پیش کی گئی تھی لیکن اس نے اس بنا پر اسے رد کر دیا کہ اگر اس پر عمل درآمد ہوا تو ایک غیر متوازن سی ریاست بن جائے گی۔ جہاں تک رقبہ کا تعلق ہے یہ درست ہے لیکن آبادی کے لحاظ سے یہ ریاست ہندوستان کے موجودہ صوبوں سے بھی چھوٹی ہے اگر انبالہ ڈویژن کو اور بعض غیر مسلم اکثریت کے دوسرے اضلاع کو الگ کر دیا جائے تو اس کا رقبہ گھٹ جائے گا اور مسلمان اس معاملہ میں بہتر پوزیشن میں ہوں گے کہ اپنے رقبہ میں اقلیتوں کی زیادہ موثر انداز میں حفاظت کر سکیں۔

### مولانا محمد علی کا خط

جنوری ۱۹۳۱ء میں رئیس الاحرار مولانا محمد علی نے اپنے انتقال سے چند روز قبل لندن میں ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کے تصفیہ کے لیے وزیراعظم انگلستان کو اپنے تحریر خط میں لکھا تھا کہ ہندوستان کے سات کروڑ مسلمانوں کو جنیوا کی مجلس اقوام کے تصور کے مطابق ایک اقلیت کہنا غلط ہے بالخصوص جب کہ دنیا میں مسلمانوں کی تعداد ہم کروڑ سے زائد ہو اور وہ ساری دنیا کے لوگوں کو مسلمان بنانے میں مصروف ہوں، جن کا اپنا نظریہ حیات ہو اور جن میں اخوت اور مساوات کا جذبہ کارفرما ہو۔ مسلمانوں کو اقلیت سمجھنا سب سے بڑی حماقت ہے۔ اصل مقصد یہ ہے کہ جن صوبوں میں مسلمان اکثریت میں ہوں وہاں انھیں کامل اختیار دیا جائے اور ان صوبوں میں ہی حقوق ہندوؤں کو دیے جائیں جو مسلمانوں کو ہندو اکثریتی صوبوں میں حاصل ہوں۔ مولانا محمد علی نے اپنے خط میں یہ بھی تحریر فرمایا کہ اگر نئے دستور میں مسلمانوں کی اکثریت کے صوبے نہ قائم ہوئے تو ہندوستان میں خاندان جی شروع ہو جائے گی۔ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ مسلمانوں کو اپنے چار پارچے اکثریتی صوبوں میں وہی اختیارات ملنے چاہئیں جو ہندوؤں کو باقی صوبوں میں ملیں گے مولانا محمد علی نے گول میز کانفرنس میں اپنی اس عظیم تقریر کے دوران پورے ہندوستان میں وفاقی طرز حکومت کا قیام کا مطالبہ کیا جس میں انھوں نے یہ اعلان کیا تھا کہ اگر ہندوستان کو کامل آزادی نہ دی گئی تو ان کے لیے آپ لوگوں کو میری قبر میں کھودنی پڑے گی۔



مولانا محمد علی کی یہ حرکتہ الاردا تقریر لندن میں ۱۹ نومبر ۱۹۳۰ء کو ہوئی تھی۔ مولانا نے اپنی اس تقریر میں اعلان کیا تھا کہ میں وہ طاقت مانگتا ہوں کہ جب لارڈ ٹنگ کوئی جرم کریں تو میں بھی انہیں اسی طرح جیل بھیج سکوں جس طرح انھوں نے مجھے اور میرے بھائی کو جیل بھیجا تھا۔ مولانا نے اپنی تقریر کے آخر میں کہا کہ ہم کانفرنس سے اس وقت جاتیں گے جب فیڈرل نظام حکومت قائم ہو جائے گا۔

### رحمت علی

لیکن مولانا محمد علی کو شاید یہ اندازہ نہیں تھا کہ اسی لندن میں ایک ہندوستانی طالب علم جس کا نام رحمت علی ہے اور جو کیرج یونیورسٹی میں تعلیم پا رہا ہے فیڈرل نظام حکومت کو بھی مسلمانوں کے حق میں مفید نہیں مگر دانتا۔ اس طالب علم نے ۲۸ جنوری ۱۹۳۳ء کو غظہ پاکستان کی تخلیق کرنے کے چند ماہ بعد ایک پمفلٹ شائع کیا جس میں پاکستان کے قیام کا مطالبہ کیا گیا تھا اور پھر اسی شخصیت نے تنہا اس کو تمام حلقوں میں تقسیم کیا اور اس کی نقول گول میز کانفرنس کے شرکاء میں بھی تقسیم کیں لیکن جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے مسلمانوں کو اس وقت تک اس بات کی قطعی امید نہ تھی کہ ہندوؤں کے ساتھ مستقل اور دیر پا مصالحت ہو سکتی ہے اور اگرچہ سرسید سے لے کر اس وقت تک کے تمام مسلمان زعماء اور مفکرین تقسیم ہند کو ہندو مسلم تنازعہ کا واحد حل تصور کرتے لگے تھے لیکن پھر بھی عام مسلمانوں کے دل اتنے بڑے عمل جراحی پر آمادہ معلوم نہیں ہوتے تھے۔ چنانچہ جب یہ پمفلٹ تقسیم ہوا تو گول میز کانفرنس کے ایک برطانوی مندوب سر رینالڈ گرڈ کا ک نے کانفرنس میں سوال کیا کہ کیا کوئی اور مندرجہ مجھے بتائے گا کہ آیا پاکستان کے نام سے کوئی ایسی تجویز پیش ہوئی ہے جس میں مسلم اکثریتی صوبوں کے ایک دفاق کا خیال ظاہر کیا گیا ہو۔ علامہ عبد اللہ یوسف علی سی بی ای۔ سر محمد ظفر اللہ خان اور ڈاکٹر خلیفہ شجاع الدین نے اس کے جواب میں کہا کہ ایسی کوئی تجویز نہ زیر غور ہے اور نہ پیش کی گئی ہے جس کا ذکر سر گرڈ کا ک نے کیا ہے۔ یہ صرف ایک طالب علم کی بڑ ہے اور اس سے زیادہ اس کی کوئی وقعت نہیں۔ سر ظفر اللہ نے جو بعد میں پاکستان کی پہلی کابینہ میں وزیر خارجہ بنے تو یہاں تک فرمایا



کہ جہاں تک کانفرنس کے شرکاء کا تعلق ہے یہ اسکیم بچکانہ اور ناممکن العمل ہے اور اس کا مقصد بعض صوبوں کے فیڈریشن کے قیام ہے۔ ڈاکٹر خلیفہ شجاع الدین نے فرمایا کہ شاید یہ کہنا کافی ہو کہ کسی ناماندہ شخصیت یا ادارے نے اب تک اس اسکیم پر غور ہی نہیں کیا ہے۔ یہ سوال و جواب ہندوستانی آئینی اصلاحات جوائنٹ کمیٹی کے سامنے بیانات کی روداد کی جلد دوم کے صفحہ ۱۴۶ پر درج ہیں۔ میاں کھٹت علی نے لکھا کہ ۱۹۴۰ء میں مرحوم و معذور جوبہری رحمت علی نے مجھے بتایا تھا کہ ان کا ایک معنوی تقسیم ہند پر ۱۹۱۸ء میں اسلامیہ کانپ کے میگزین کرینٹ میں چھپا تھا۔ اس طرح غالباً ۱۹۵۲ء میں میاں شمیم حسن نے راقم الحروف کو بتایا کہ ان کے والد مفضل حسین نے مسلم علاقوں میں ایک وحدت میں شامل کرنے کی تجویز آل انڈیا مسلم لیگ (جوکیشن کانفرنس منعقدہ علی گڑھ میں پیش کی تھی) یہ کانفرنس سرسید کے قائم کی تھی اور میاں کھٹت حسین نے اس کانفرنس کے جس اجلاس کا حوالہ دیا تھا وہ ۱۹۲۲ء میں علی گڑھ میں منعقد ہوا تھا اور یہ کانفرنس کا ۲۵واں اجلاس تھا۔

### ڈاکٹر عبداللطیف

جناب رحمت علی کے بعد تحریک پاکستان کے سلسلہ میں سب سے اہم کردار جانشین حیدر آباد کے پروفیسر ڈاکٹر سید عبداللطیف حیدر آبادی کا ہے جنہوں نے اپنی تاریخی کتاب ”ہندوستان کا تہذیبی مستقبل“ میں جو مارچ ۱۹۳۸ء میں شائع ہوئی۔ ہندو مسلم اختلاف کے اصل اسباب پر روشنی ڈالتے ہوئے مسلمان کے لیے ایک علیحدہ وطن کے قیام کا مشورہ دیا اور تہذیبی لہائی میں ہندوستان میں آزاد حکومتوں کے قیام کا عمل خاکہ پیش کیا اس کتاب نے شائع ہوتے ہی مسلم لیگ کے قائدین کو اپنی طرف متوجہ کر لیا اور ۲۹ جنوری ۱۹۳۹ء کو لاہور کے ایک جلسہ میں پاکستان کے قیام کے سلسلہ میں جن اسکیموں پر غور کیا گیا۔ ان میں پروفیسر لطیف کی اسکیم کو خاص اہمیت دی گئی اور خود صاحب تجویز سے تمام معاملات پر تفصیلات حاصل کرنے کے بعد اسے ہندو مسلم حل کے سلسلہ میں ایک بہتر تجویز کی حیثیت سے قبول کر لیا گیا اور اس کی ایک نقل آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کے تمام ارکان کو بھیج دی گئی۔



## سندھ مسلم لیگ کانفرنس کی قرارداد

مگر قبل اس کے کہ ہم اس تجویز اور اس سے متعلق جیتی و دھری تجویزوں پر  
مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کے غور و خوض کا ذکر کریں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سندھ مسلم لیگ  
کانفرنس کراچی مورخہ ۸، ۹، ۱۰، ۱۱ اکتوبر کا تذکرہ کرنے چلیں جس کو بھی طور پر قرارداد  
لاہور کا پیش لفظ لکھا جاسکتا ہے۔ یوں خیال فرمائیے کہ مسلمانان ہند اور ان کے متعدد  
راہنما ابھی ہندو مسلم تنازعہ کے حل کے سلسلہ میں تقسیم ہند کی تجویز کا جائزہ ہی لے رہے  
تھے اور بیانات کی عینک یہ لکھا جا رہا تھا کہ اس مسئلہ کا حل انوارہ کے سوا اور کچھ نہیں  
کہ سندھ مسلم لیگ نے ایک تہذیبی مدلل اور مفصل تجویز کے ذریعے فیصلہ کر دیا کہ ہندو اور  
مسلمان دو الگ الگ قومیں ہیں اور اس لیے آل انڈیا مسلم لیگ کو ہندوستان کا ایک  
ایسا آئینی خاکہ مرتب کرنا چاہیے جس میں مسلمانوں کو بھی ہندوؤں کے ساتھ مکمل آزادی  
نصیب ہو۔ چونکہ یہ قرارداد مملکت پاکستان کی نخست اول ہے اس لیے اسے یہاں  
مکمل طور پر بیان کیا جاتا ہے۔ چونکہ کانگریس ورکنگ کمیٹی نے اس تہذیبی آل انڈیا مسلم  
لیگ سے فرقہ وارانہ پر گفتگو سے انکار کر دیا ہے کہ مسلم لیگ مسلمانان ہند کی واحد  
نمائندہ جماعت نہیں ہے اس لیے اس کی اس بات سے ظاہر ہوتا ہے کہ کانگریس  
مسلمانوں میں بھڑکے مچال کر ان پر ہمیشہ حکومت کرنا چاہتی ہے۔ کانگریس کے اس  
روز سے ہندوستانی اقلیتوں کے اس مسئلہ کے برائے اور سنجیدہ حل کے تمام امکانات  
خاک میں مل گئے ہیں جس کے لیے مسلم لیگ گزشتہ پندرہ سال کے عرصہ سے بھی  
زیادہ سے کوشش ہے سو دکر رہی ہے چونکہ کانگریس اپنے مضبوط پریس اور ہست  
پوزیشن کے باعث مسلمانوں سے براہ راست رابطہ کی ہم شروع کر کے مسلمانوں میں  
تفریق اور خفت پیدا کر کے دنیا کو گمراہ کن طریقے سے باور کرا رہا ہوتا ہے کہ وہ سارے  
ہندوستان کی نمائندہ جماعت ہے اور چونکہ اس نے بعض صوبوں میں دانستہ طور پر مسلمانوں  
کو شامل کیے بغیر وزارتیں بنا کر یا ان وزارتوں میں ایسے مسلمانوں کو شامل کر کے جن کو  
اپنی قوم کا اعتماد حاصل نہیں ہے اور اپنے صوبہ کے مسلم ارکان اسمبلی ان سے متعلق نہیں  
ہیں ان صوبوں میں خالص ہندو راج قائم کر دیا ہے جو گورنمنٹ انڈیا ایکٹ کے مقاصد



اور روح کے منافی ہے اور اس ضمن میں جاری شدہ ضابطہ حیات کی کھلی ہوئی خلاف ورزی ہے اور چونکہ اس مقصد کے تحت قائم شدہ وزارتوں کا بنیادی طریقہ کار یہ ہے کہ اپنے صوبوں کی مسلم اقلیت کو بزور قوت محکوم بنایا جائے۔ معاشرہ میں مسلم ثقافت کے صحت مند اور ترقی پذیر رجحانات کو زائل کیا جائے۔ مسلمانوں کی مذہبی رسومات کو ختم کیا جائے۔ انھیں اپنی مذہبی اور معاشرتی ذمہ داریوں کی بجائے آدمی سے روکا جائے۔ اور انھیں ایک علیحدہ سیاسی فرقہ کی حیثیت سے نہ زندہ رہنے دیا جائے۔ چونکہ کانگریس نے جمہوری روایات کی مسلسل پامالی اور خلاف ورزی کے ذریعہ سرحد، بنگال، پنجاب اور سندھ کی مسلم اکثریت کو بے بس اور غیر موثر بنانے کے لیے اس بات کی مسلسل کوشش کی ہے کہ ان صوبوں میں مسلم ارکان اسمبلی کو ورغلا کر، وزارتوں کا لالچ دے کر مخلوط وزارتیں بنا کر اور ایسی حکومتوں کی تشکیل اور استحکام میں مدد دے کر جنھیں اپنے صوبہ کی اکثریت کا اعتماد حاصل نہ ہو۔ چونکہ کانگریس نے اپنی ہائی کمان کے ذریعہ ایک خاص قسم کی فسطائی ڈکٹیٹر شپ قائم کر لی ہے جس کو تمام کانگریس وزارتوں پر مکمل کنٹرول حاصل ہے اور اس فسطائیت کی وجہ سے صوبوں میں صحت مند پارلیمانی روایات کے قیام اور ارتقا اور پارلیمانی آداب کی نشوونما اور تعین میں زبردست رکاوٹیں پیدا ہو رہی ہیں اور اس طرح اس نے مسلمانوں کی نئی تشکیل شدہ وزارتوں میں ان کا جائز حق نہیں دیا اور نہ ان مراعات کا لحاظ کیا جو آئین کے تحت انھیں حاصل ہیں۔ چونکہ کانگریس نے فیصلہ کر لیا ہے کہ راہ مسلمانوں کی مخالفت کے باوجود دریا مندر اسکیم نافذ کی جائے گی (۱۲) بندے مہترم کو مسلمانوں پر قومی ترانہ کی حیثیت سے ہتھوپا جائے گا حالانکہ مسلمانوں کے احساسات یہ ہیں کہ یہ گانا مسلمان دشمنی کی بنا پر تخلیق کیا گیا ہے اور اس میں مسلمانوں کو دشمن تصور کیا گیا ہے (۱۳) ہندی کو دیوناگری رسم الخط میں ہندوستان کی قومی زبان بنایا جائے گا حالانکہ تمام اقلیتوں نے اس کی مخالفت کی ہے۔ ساسی فیصلہ کا مقصد ہجر اس کے اور کچھ نہیں کہ اس زبان کے ذریعے اقلیتوں پر ہندو مذہبی معتقدات، فلسفہ اور ثقافت مسلط کی جائے۔ اور ہندوستان پر برہمن کچھر کی بالادستی قائم کی جائے (۱۴) لوکل اداروں میں زبردستی مخلوط انتخابات کا طریقہ رائج کیا جائے تاکہ مسلمانوں کو ان اداروں میں صحیح اور موثر نمائندگی نہ مل سکے (۱۵) جہاں تک ممکن ہو اردو سکولوں کو بند کیا جائے اور اردو کی تعلیم کی حوصلہ شکنی



[illegible]



خلاف بنایا جائے گا اور جسے اکل انڈیا مسلم لیگ کی حمایت حاصل نہ ہوگی۔ وہ مسلمانوں کے لیے قابل قبول نہ ہوگا یہ قرارداد شیخ عبد المجید سندھی نے پیش کی تھی اور اس کی تائید خان بہادر نواب مشتاق احمد گورمانی (پنجاب)، حاجی عبداللہ ہارون (سندھ)، سید عبدالرؤف شاہ (سی پی)، اور مولانا عبدالحامد بدایونی (یو پی) نے کی۔

### مسلم لیگ کی فنی کمیٹی

اور ۲۹ مارچ ۱۹۳۹ کو اکل انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا ایک خاص جلسہ اس تجویز پر غور کرنے کے لیے منعقد ہوا تو سر عبداللہ ہارون کی سرکاری شب میں ایک فنی کمیٹی قائم کی گئی جو اس سلسلہ میں پیش ہونے والی تمام اسکیموں پر غور کرے۔ ان اسکیموں میں سر سکندر حیات خاں، علی گڑھ کے پروفیسر سید ظفر الحسن، ٹی کٹر افضال حسین قادری، پنجاب مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن، مولانا عبدالواحد، مولانا آزاد سیکانی، چودھری فضل حق، سر عبداللہ ہارون اور سید رضوان اللہ کی اسکیمیں خاص طور پر شامل تھیں۔

### قرارداد ہول کے الفاظ

بعد ازاں مسلم لیگ کونسل اور مجلس عاملہ کے کئی اجلاس ہوئے اور مختلف اسکیموں پر تبادلہ خیال ہوتا رہا اور سب سے آخر میں ۲۳ مارچ کو مولانا ابوالقاسم فضل الحق کی تحریک اور چودھری ضیق الزماں کی تائید اور مولانا ظفر خان (ایم۔ ایل۔ اے)، سینٹرل سرदार اوزنگ، نریب خان ایم ایل اے (مرہٹہ)، حاجی سر عبداللہ ہارون (ایم۔ ایل۔ اے)، سینٹرل، خان بہادر نواب اسٹیل خاں صاحب ایم ایل سی (بہار)، قاضی محمد عیسیٰ صاحب صدر بلوچستان صوبائی مسلم لیگ، سر عبدالحمید صاحب ایم۔ ایل۔ اے، (مدراں)، مسٹر آئی۔ آئی چندری گرام، ایل اے (بیمبی)، سید عبدالرؤف شاہ (ایم۔ ایل۔ اے)، (سی پی)، سید ذاکر علی صاحب (یو پی)، بیگم صاحبہ مولانا محمد علی اور مولانا عبدالحامد، صاحب قادری (یو پی) کی حمایت سے قرارداد لاہور متفقہ طور پر منظور کی گئی جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

ہندو مسلم لیگ کا یہ دستوری معاملات کی نسبت کونسل اور مجلس عاملہ کی کارروائی کی جوان کی تجویز مورخہ ۱۲ اگست ۱۸، ستمبر اور ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۹ اور ۳ اکتوبر



۱۹۴۰ء سے ظاہر ہے توثیق کرتے ہوئے پورے شدت کے ساتھ اس امر کا اعادہ کرتا ہے کہ رفاق جس کی دستور بند بابت ۱۹۳۵ء میں تشریح کی گئی ہے اس ملک کے حالات اعتبار سے قطعاً ناموزوں اور ناقابل عمل ہے اور مسلم ہندوستان کے لیے کسی طرح قابل قبول نہیں ۱۲۰ ملک معظم کی حکومت کی جانب سے ویرائے بہادر کے اعلان مورخہ ۱۸ اکتوبر ۱۹۳۹ء کی نسبت یہ اجلاس اپنے نقطہ نگاہ کا اظہار کرتا ہے کہ حکومت ہند کے دستور بابت ۱۹۳۵ء کا جہاں تک تعلق ہے اس اعلان کے ذریعہ یقین دلایا گیا ہے کہ مختلف جماعتوں، فرقوں اور مذاہب سے مشورے کے بعد دستور پر نظر ثانی کی جائے گی۔ مسلم ہندوستان اس وقت تک مطمئن نہ ہو سکے گا جب تک پورے دستوری خاکہ پر از سر نو غور نہ کیا جائے اور تا وقتیکہ اس کی بابت مسلمانوں کی رضامندی اور توثیق حاصل نہ ہو جائے کوئی تیار کردہ خاکہ قابل قبول نہیں ہو سکتا (۳) قرار پایا کہ کل ہند مسلم لیگ کے اجلاس کی یہ غور کردہ رائے ہے کہ جب تک کوئی دستور نہ درج ذیل بنیادی اصولوں کے تحت مرتب نہ کیا گیا ہو اسے مسلمانان ہند کی منظوری حاصل نہیں ہوگی۔

جغرافیائی حیثیت سے متصل اراضی و حدودوں کے مابین حدود قائم کر کے ان کو جدا گانہ علاقوں میں منقسم کیا جائے لیکن جیسا کہ ضروری معلوم ہوتا ہے ان رقبہ جات میں جہاں بہ لحاظ تعداد مسلمان اکثریت میں ہیں، مثلاً شمالی، مغربی اور ہندوستان کے مشرقی علاقوں کو آزاد ریاستوں کی حیثیت سے ایک دوسرے سے اس طرح متحد کرنا چاہیے کہ ان میں سے ہر وحدت خود مختار ہو۔ ان آزاد اور خود مختار وحدتوں کے دستور میں اقلیتوں اور ان کے مذہبی، ثقافتی، معاشی، سیاسی، انتظامی اور دیگر حقوق کی حفاظت کے لیے ان ہی کی اکثریت سے معین اور موثر تحفظات فراہم کرنے چاہئیں۔ ہندوستان کے دیگر علاقوں میں جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں وہاں دستور میں ان کے لیے معین اور موثر تحفظات شامل کیے جائیں تاکہ ان کے مذہبی، ثقافتی، انتظامی، سیاسی اور دیگر حقوق و مفادات کی خود ان کی مشورت کے ذریعے حفاظت ہو سکے۔

یہ اجلاس مجلس عامہ کو اختیار دیتا ہے کہ مذکورہ صدر بنیادی اصول کے بموجب ایسی دستوری اسکیم مرتب کرے جس میں ان مجوزہ ریاستوں کو سارے مسائل مثلاً دفاع، خارجی معاملات، رسل و رسائل، ججی اور دوسرے ضروری امور کا اختیار دیا گیا ہو۔ اسی



قرارداد میں ایک مملکت پاکستان کے تصور کو پیش نہیں کیا گیا تھا بلکہ مملکت کی جگہ مملکتوں کا لفظ تھا اور ساری قرار دادیں جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے پاکستان کا لفظ نہیں تھا لیکن جب ہندو برس نے اس قرار داد کو پاکستان کی قرار داد سے تعبیر کیا اور اسے متواتر یہی نام دیا گیا تو پھر قائد اعظم نے بھی اسے تسلیم کر لیا اور اسے قرار داد پاکستان کہہ کر ایک مملکت کے تصور کی جانب سفر شروع کر دیا لیکن ابھی مملکتوں کے مملکت بننے میں درستی۔ مسلم لیگ نے پہلی بار سرکاری طور پر قرار داد لاہور کو قرار داد پاکستان کے نام سے تعبیر کرنا ۲۲ فروری ۱۹۴۷ء کے بعد کیا اس روز دہلی میں مسلم لیگ کی مجلس عامہ کے اجلاس میں جس کی صدارت قائد اعظم نے فرمائی یہ فیصلہ کیا گیا کہ ہر سال ۲۳ مارچ کو یوم پاکستان منایا جائے اور اس روز تمام مسلمانوں کو قرار داد لاہور یا قرار داد پاکستان کے مطلب اور مفہوم سے روشناس کیا جائے اور جب وزیر مہتمم لارڈ ڈائری نے اپنے بیان میں اس بات کا اشارہ کیا کہ برطانوی حکومت اس بھی ہندوستان کو ایک وحدت تصور کرتی ہے تو مسلم لیگ کی مجلس عامہ نے اپنے اجلاس منعقدہ دلی ۲۲ فروری ۱۹۴۷ء کو پھر قرار داد لاہور کو دہرایا اور اعلان کیا کہ مسلمان اس سے کم پر تیار نہ ہوں گے۔

### مسلم لیگ کے نصب العین میں تبدیلی

اور جب پندرہ اور سولہ اگست ۱۹۴۷ء کو آل انڈیا مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس مدراس میں منعقد ہوا تو اس کی قرار داد نمبر ۴ کے ذریعہ مسلم لیگ کے آئین کی شق نمبر ۱ میں ترمیم کر کے قرار داد لاہور کے الفاظ کو یعنی پاکستان کو مسلم لیگ کا نصب العین بنایا گیا۔ لیکن یہاں بھی مملکت کی جگہ مملکتوں کا لفظ تھا۔ اس تاریخی ترمیم کو نواب زادہ یاقوت علی خاں ایم ایل اے سینٹرل نے پیش کیا اور حاجی عبدالستار... اسحاق سیٹھی ایم ایل اے سینٹرل نے اس کی تائید کی۔ مسٹر بی ڈاؤر شاہ (مدراس)، قاضی محمد عیسیٰ (بلوچستان)، نواب سر محمد یوسف ایم ایل اے (ایچی)، مولانا ظفر علی خاں ایم ایل اے سینٹرل، بیگم محمد علی صاحبہ (دہلی)، مولانا احمد سیٹھی صاحب (مدراس)، سر عبداللہ ہارون ایم ایل اے سینٹرل، مسٹر محمد عثمان (بنگلہ) اور مولانا عبدالوہاب صاحب بخاری (مدراس) نے اس کی حمایت کی۔



## مولانا کا تصور پاکستان

مگر قبل اس کے کہ ہم یہ فرض قائم ساز ہند کے مسلم لکان کے کنونشن کی اہم قراردادوں کا ذکر کریں جس میں پہلی بار مملکت پاکستان کا نام لیا گیا ہے اور غلطوں کے لفظ کو ترک کیا گیا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مولانا حسرت موہانی کی ان کوششوں کا ذکر ہو جائے جو انھوں نے حصول پاکستان کے سلسلہ میں سرانجام دیں جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا تھا مولانا ابتدا میں مسلم لیگ کے خلاف تھے لیکن جب لیگ نے حکومت خود اختیاری کو اپنایا تو مولانا اس میں شامل ہو گئے اور انھوں نے اس ادارہ کو اس حد تک اپنایا کہ ۱۹۲۱ء میں جب وہ آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر منتخب ہوئے تو ایسا آتشیں خطبہ صدارت پیش کیا کہ وہ بحق سرکار ضبط ہو گیا اور اس طرح اس نے مسلم لیگ کی تاریخ میں ایک ایسی پوزیشن حاصل کی جو اس ادارہ کے صدارتی خطبات میں نہ پہلے کسی کے حاصل تھی اور نہ آئندہ حاصل ہوگی۔ مولانا دراصل انگریزوں کے خلاف تھے اور مسلم لیگ اور کانگریس میں ان کی شمولیت کا یہی پیمانہ ہے کہ ان میں سے کون سی جماعت کس حد تک انگریزوں کے مخالفت ہے لیکن مولانا چونکہ ایک مردِ مومن بھی تھے اس لیے وہ یہ نہیں چاہتے تھے کہ مسلمان آزادی کامل کے چکر میں اس طرح پھریں کہ اپنی آزادی بھی گنوا بیٹھیں اس لیے جب مسٹر گاندھی نے کانگریس کو اپنے مذہبی اثرات سے آلودہ کر لیا تو وہ اس ادارہ سے باہر ہو گئے پھر آزادی کامل کے بارے میں بھی کانگریس نے مسٹر گاندھی کی قیادت میں وہ سوانح رچایا کہ مولانا یہ سمجھنے پر مجبور ہو گئے کہ اس ادارہ کو آزادی سے زیادہ مسلمانوں کو ہندوؤں کی عددی اکثریت کی بنا پر اپنا غلام بنانے سے زیادہ دلچسپی ہے۔ اس خسرہ کا جہاد بجا اظہار مولانا کے خطبہ مسلم لیگ میں ملتا ہے جس میں انھوں نے بار بار اس بات پر زور دیا کہ آزادی کامل کے ساتھ ہی ہندو مسلم مسئلہ کا حل بھی ملے ہو جانا چاہیے تاکہ آزادی کامل سے مسلمانوں کو غلامی کا شکار نہ ہونا پڑے لیکن اس خطبہ صدارت کی یادداشت میں انھیں جیل کی ہوا کھانی پڑی اور جب وہ سلسلہ میں پونا کے یرودا جیل سے رہا ہو کر کانپور واپس پہنچے تو بقول حافظ محمد اسلام مولانا نے ۱۹۲۲ء میں زیرِ سایہ تلخ برطانیہ محدود آزادی کے نظریہ کی پھر مخالفت کی اور کامل آزادی کے



واسطے مسلمانوں کے تعاون کے لیے یہ شرط لگائی کہ اوربھی ذات کے ہندو اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ ایک قومی وفاقی حکومت ہند کے تحت مسلمانوں کی ریاستیں اور ہندوؤں کی ریاستیں ہوں گی۔ انھوں نے اصرار کیا کہ ہندو آزاد مملکت کے تصور کی اساس کو یہ سمجھ لیں کہ یہ دو فرقوں یعنی ہندو اور مسلمان کی بنیاد پر ہوگی۔ مسلم اکثریتی صوبوں کو مسلم ریاستوں میں اور ہندو اکثریتی صوبوں کو ہندو ریاستوں میں بدل دیا جائے گا۔ ان ریاستوں پر مشتمل ہندوستانی کا وفاق ہوگا جو گاجو ایک سپریم نیشنل حکومت کے تحت ہوگا جس میں ہندو اور مسلم شریک ہوں گے۔ ان اسکیمز کی تفصیل حسرت موہانیؒ از عبدالشکور کے صفحہ ۲۶، ۲۷ اور ۲۸ سے نقل کی جاتی ہے جو اردوئے معلیٰ بابت جنوری فروری، مارچ ۱۹۴۲ء سے اخذ کی گئی ہے مولانا کی اسکیم میں برصغیر کی تقسیم ۶ مملکتوں میں کی گئی ہے جو وفاقی اتحاد ریاست ہائے ہند کے اجزائے ترکیبی ہوں گی۔ مولانا نے اس اسکیم میں جو الفاظ استعمال کیے ہیں اس کے قبائل انگریزی الفاظ بھی درج کر دیے گئے۔

۱۔ اتحادیہ UNION (۲) ترکیبیہ CONFEDERAL (۳) وفاقیہ FEDERAL (۴) جمہوریہ SOVEREIGN ہے۔ جمہوریہ حسب ذیل ہوں گی۔

۱۔ وفاقیہ ہند مشرقی جسے بعد میں مشرقی پاکستان کا نام دیا گیا۔ یہ جمہوریہ آسام اور بنگال پر مشتمل ہوگی۔

۲۔ وفاقیہ ہند جنوب مشرقی جس کا نام بعد میں بھی یہی رہا۔ جمہوریہ اڑیسہ جمہوریہ اندھرا جمہوریہ مدراس اور جمہوریہ تملیڑ پر مشتمل ہوگی۔

۳۔ وفاقیہ ہند مرکزی جس کا بعد میں نام مرکزی ہندوستان تجویز کیا گیا۔ جمہوریہ بھارت، جمہوریہ لڑکی اور جمہوریہ مہاراشٹر پر مشتمل ہوگی۔

۴۔ وفاقیہ ہند جنوب مغربی جس کا بعد میں نام جنوب مغربی ہندوستان تجویز کیا گیا۔ جمہوریہ گجرات، جمہوریہ ممبئی، جمہوریہ بلوچستان اور جمہوریہ سرحد پر مشتمل ہوگی اور۔

۵۔ وفاقیہ ہند مغربی جس کا نام بعد میں مغربی پاکستان تجویز ہوا جمہوریہ پنجاب اور سندھ پر مشتمل ہوگی۔

۶۔ جمہوریہ حیدرآباد

ان تمام جمہوریہ ریاستوں کو بقول مولانا اتحادیہ وفاقیات میں شامل کیا جائے



۱۱۔ گاجس کی ایک کابینہ ترکیب ہند بشرائط ذیل ہوگی اور اس کا مستقر دہلی میں ہوگا۔  
 ۱۲۔ ترکیب ہند کو حق ہو گا کہ جن حکومتوں یا آزاد جمہوریوں مثل برطانیہ، روس یا چین سے معاہدہ دوستی یا غیر جانب داری کرے نیز صلح و جنگ کا بھی اعلان کر سکے۔  
 ۱۳۔ ترکیب ہند میں بغرض اشترک مثل ہر وفاقیہ ہندوستان برابر تعداد میں اپنے نمائندے بذریعہ انتخاب بھیجے گا۔

۱۴۔ ہر جمہوریہ وفاقیہ کو اپنے اپنے گورنر یا گورنر جنرل انتخاب کرنے کی فراوانی ہونے قانون کے انتخاب کا حق ہوگا۔

۱۵۔ ہر جمہوریہ وفاقیہ کے انتخاب میں حق رائے کل آزاد بالغوں کو حاصل ہے گا اور پارٹیاں صرف سیاسی بن سکیں گی اور یہ بشرط لازمی طور پر درج دستور ہوگی کہ اگر ایک رائے بھی صریحاً فرقہ یا مذہب کی بنا پر حاصل کی جائے گی تو بشرط ثبوت وہ انتخاب کا عدم ہوجائے گا۔

۱۶۔ سیاسی پارٹیوں کی تشکیل کے لیے مال دار CAPITALIST اور نامدار NATIONALIST پارٹی کی طرح کام دار پارٹی SOCIALIST بھی جائز بھی جائے گی اور خلاف قانون قرار نہیں دی جاسکے گی۔

۱۷۔ ترکیب کے صدر کا انتخاب براہ راست کل باشندگان ترکیب کی رائے سے ہو گا اور اس کا دائرہ عمل مسائل مخصوص تک محدود رہے گا۔ وفاقی ریاستیں خود مختار ہوں گی اور مالی معاملات میں ترکیب کے ماتحت نہ ہوں گی۔

۱۸۔ اسی طرح وفاقیہ کے صدر کا انتخاب بھی براہ راست کل بالغان وفاقیہ کی رائے سے ہو گا اور اس کا دائرہ عمل بھی مسائل مخصوص تک محدود رہے گا۔ باقی مسائل میں جمہوریتیں آزاد ہوں گی، وفاقیہ کے ماتحت نہیں ہوں گی۔

۱۹۔ اگر حکومت برطانیہ اس مجوزہ دستور کو منظور اور اس کے ضروری قیام کو تسلیم کرے تو موجودہ صوبہجات ہند کے یورپین گورنر، مجوزہ جمہوریتوں کے گورنر اور ہندوستان کے موجودہ گورنر جنرل کابینہ ترکیب ہند کے خارجہ منی ہیریڈنٹ مان لیے جائیں گے اور دوران جنگ میں ہندوستان کی کل فوج اور مسائل ان کے اور موجودہ کمانڈر انچیف کے ماتحت کام میں لائے جاسکیں گے البتہ جنگ کے خاتمہ پر اہل ہند



باضابطہ طور پر اپنے گورنر اور کل ہند کا پریذیڈنٹ منتخب کر لیں گے۔

۹. ہندوستان کی موجودہ دیسی ریاستوں میں سے جو اور جب ایک وفاقیہ آزاد کا درجہ حاصل کر لیں۔ مثلاً سید پور، آگرہ، برار، وہ بھی آئندہ اس ترکیبہ نظام میں شامل ہو سکتی ہیں۔

۱۰. باقی دیسی ریاستیں بھی بہ شرط حصول آزادی و جمہوریت اپنی اپنی جگہ پر حسب حیثیت و اہمیت وفاقہ نظام حکومت یا جمہوریہ نظام حکومت میں شامل ہو سکتی ہیں۔ مولانا کی اس اسکیم کا لب لباب یہ تھا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کی علیحدہ علیحدہ ریاستیں قائم ہوں اور وہ ایک نیم یا ذیلی فیڈریشن میں منسلک ہو جائیں۔ مولانا کا خیال تھا کہ اگر اس اندازہ پر حکومت کی تشکیل کی منصوبہ بندی کی جائے تو ہندو مسلم دونوں کے سیاسی حقوق محفوظ ہو جائیں گے اور فرقہ وارانہ مسئلہ خود بخود ختم ہو کر آزادی کی راہ صاف اور ہموار کرانے کا۔

مولانا نے پہلی مرتبہ ۱۹۲۴ء میں یہ اسکیم پیش کر کے ہندو رہنماؤں کو اس طرف متوجہ کیا اور ان سے گفت و شنید کی۔

### لالہ لاجپت رائے

مولانا کی اس اسکیم سے دو قومی نظریہ کو مستحکام حاصل ہوا اور جب انھوں نے لالہ لاجپت رائے سے بات چیت کی تو وہ اس سے خاصے متاثر ہوئے بلکہ انھوں نے تو ہندو انڈیا اور مسلم انڈیا کی باتیں بھی شروع کر دیں اور بقول جناب رضوان احمد چودھری رحمت علی نے ان فوائد کے لیے مولانا حسرت کو بڑے غلوں اور زبردست خرچ تحسین پیش کیا۔ روزنامہ فوان کی اشاعت مودتہ ۱۵ مئی ۱۹۵۸ء میں حسرت موہانی کے عنوان سے جو ادارہ یہ پیرہ قلم کیا گیا اس میں تحریر ہے کہ وہ ان عظیم محبان و سن سے تھے جو برصغیر میں پیدا ہوئے اور وہ ان مفکرین میں سرفہرست ہیں جنہوں نے مسلمانوں کے علیحدہ وطن کا تصور پیش کیا جو بعد میں مسلمانان ہند کا متعلقہ اور متحدہ مطالبہ قرار پایا۔ لالہ لاجپت رائے نے کھلم کھلا اس بات کا اعتراف کیا کہ جداگانہ انتخاب کا حق مانگنے والے مسلمان، ہندوستانی قومیت اور متحدہ ہندوستان کے نظریہ کو صدق دل سے قبول نہیں



کرتے۔ لالہ صاحب کا خیال تھا کہ جب مولانا حسرت موہانی جیسا مسلم رہنما ایک ہی  
 سانس میں انگریزوں کو ملک سے نکلل دینے اور مذہبی بنیاد پر مسلمانوں کے حق نامزدگی  
 کی بات کرتا ہے تو انھیں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ پہلا مطالبہ تو پورا ہو گا نہیں البتہ اس  
 سے دوسرے مطالبہ کی راہ ہموار ہو جائے گی اور مسلمان اپنی غلبہ جھنڈی میں مضبوط کر لیں  
 گے۔ لالہ لاجپت رائے نے اسی سال یعنی ۱۹۲۳ء میں بنگال کے ایک وسیع انظر اور  
 مسلمانوں کے ہمدرد لیڈر مسٹر سی آر داس کو ایک خط اس ضمن میں تحریر کیا جسے قائد اعظم  
 نے ۱۹۲۴ء کے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں اپنی صدارتی تقریر پیش کرتے ہوئے  
 کہا تھا کہ ہندوؤں کی ذہنیت ملاحظہ فرمائیے کہ جو بات لالہ لاجپت رائے نے کہی  
 تھی۔ وہی بات میں کہوں تو میں فرقہ پرست، ہندوؤں کا دشمن اور انگریز کا بھٹوکھاں  
 لالہ لاجپت رائے قوم پرست اور محب وطن سیاست دان ٹھہرائے جائیں۔ آخر  
 ایک ہی بات کہنے والے دو افراد کے متعلق معیار میں زمین و آسمان کا فرق کیوں ہے۔  
 اس لیے کہ وہ ہندو تھے اور میں مسلمان ہوں۔ لالہ لاجپت رائے نے اس خط میں لکھا  
 تھا کہ مسلمان قرآن اور حدیث کی تعلیمات کے پابند ہیں۔ کوئی مسلم لیڈر خواہ وہ کتنا ہی بڑا  
 بڑا کیوں نہ ہو ان تعلیمات سے انحراف پر آمادہ نہیں کر سکتا۔ اسلامی تعلیمات ان  
 کی زندگی پر محیط ہیں اس لیے ہندوستان میں وہ ایک قوم کا جزو نہیں بن سکتے۔ ہندو  
 مسلم مسئلہ کا بہترین حل یہ ہے کہ مولانا حسرت موہانی کی اسکیم کے مطابق ہندوؤں اور  
 مسلمانوں کی الگ الگ مملکتیں قائم کی جائیں۔ انصوبہ نے صوبہ پنجاب کے ہندو اور مسلم  
 اکثریتی ضلعوں کی بنیاد پر تقسیم کا منصوبہ پیش کرتے ہوئے کہا تھا کہ میں بنگال کے صوبہ  
 کی بھی اسی طرح تقسیم چاہتا ہوں لیکن انگریزوں کے ہندو مشرد اس کے خیال سے  
 اتفاق کرتے ہوئے اس پیکٹ پر بھی عمل کریں جو مشرد اس اور مسلم لیڈروں میں ہوا  
 ہے تو یہ ان کی اپنی مرضی ہے۔ لالہ صاحب نے کہا میری اسکیم کے تحت مسلمانوں کی چار  
 ریاستیں ہوں گی ۱۱، پٹھان صوبہ یا شمال مغربی صوبہ (۲) مغربی پنجاب (۳) سندھ اور  
 ۴، مشرقی بنگال۔ ان کے علاوہ اگر ہندوستان میں ایسے علاقے ہوں جہاں مسلمانوں  
 کی اکثریت ہو اور ان کا صوبہ بن سکے تو انھیں بھی بنا دینا چاہیے۔ اس خط میں لالہ  
 لاجپت رائے نے مسٹر سی آر داس کو لکھا کہ ایک اور چیز جو چند روز سے مجھے ستا رہی



ہے اور جس کے متعلق میں کہنا چاہتا ہوں کہ آپ احتیاط سے غور کریں، وہ ہندو مسلم اتحاد کا سوال ہے۔ میں نے گزشتہ ۶ ماہ کا بڑا حصہ تاریخ اسلام اور اسلامی قوانین کے مطالعہ میں صرف کیا ہے اور میرا خیال ہے کہ ہندو مسلم اتحاد ممکن ہے نہ قابل عمل۔ ترک موالات میں مسلم قائدین کے غلوں کو تسلیم کرتے ہوئے میں یہ خیال کرتا ہوں کہ ان کا مذہب ایسی چیزوں کا مانع ہے۔ میں نے کھلے میں حکیم اجمل غاں اور ڈاکٹر کچھو سے جو گفتگو کی تھی وہ یاد ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ ہندوستان میں اجمل غاں سے بہتر کوئی مسلمان نہیں لیکن کیا مسلمان قرآن پاک کی خلافت ورزی کر سکتا ہے۔ اس کے خلاف اگر میں کوئی امید کر سکتا ہوں تو وہ صرف یہ ہے کہ میں نے اسلامی قانون سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ اور میرے لیے اس سے بڑھ کر کوئی چیز اطمینان بخش نہیں ہو سکتی کہ مجھے اپنی غلطی کا یقینی دلا یا جائے لیکن اگر میرا خیال صحیح ہے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اگرچہ ہم حکومت برطانیہ کے خاتمہ ہو سکتے ہیں مگر ہندوستان میں جمہوری حکومت کے لیے متحد نہیں ہو سکتے۔ سوال یہ ہے کہ پھر علاج کیا ہے۔ میں ہندوستان کے۔۔۔۔۔

سات کروڑ مسلمانوں سے خائف نہیں ہوں۔ لیکن جب یہ افغانستان، وسطی ایشیا، عرب، عراق اور ترکی کی مسلح فوجوں سے مل جائیں تو پھر ان کی مزاحمت ناممکن ہو جائے گی۔ اس خط کے بڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس وقت تک یعنی ۱۹۲۳ء تک سوائے مولانا حسرت موہانی اور لالہ لاجپت رائے کسی کو مشرقی بنگال کی مسلم اکثریت کا خیال نہیں آیا۔ مولانا نے ۲ ستمبر ۱۹۳۰ء کو اپنے ایک ادارتی مقالے میں جو انھوں نے "مستقل" کابینہ میں شائع کیا ہے پھر لالہ لاجپت رائے کا ذکر کیا اور لکھا کہ "مجموعہ لالہ لاجپت رائے ہندو مسلم مقاصد کے بنیادی اختلاف سے گھبرا کر کبھی کبھی باقم الحزبیت سے کہا کرتے تھے کہ اب تو ان پیچیدہ مسائل کے حل کی صرف ایک ممکن صورت نظر آتی ہے اور وہ یہ کہ ہندو اور مسلمان دونوں اپنے اپنے مطالبات کو انگریزوں کے سامنے رکھ دیں اور پھر جو فیصلہ وہ کر دیں اسے دونوں اپنا نوستہ قسمت سمجھ کر منظور کر لیں۔" مولانا نے مئی ۱۹۲۱ء میں نیم وفاق کی جو اسکیم مرتب کی تھی وہ ہندو کانگریس اور مسٹر گاندھی کے رویے سے مایوس ہونے کے بعد پیش کی تھی لیکن ۱۹۲۲ء کے بعد جب گاندھی جی کی پالیسی اور زیادہ واضح ہوئی تو مولانا کو اپنی اسکیم کے بارے میں



اور زیادہ یقین و اشن ہو گیا۔

## گاندھی کے مسخارہ رویہ پر مولانا کا تبصرہ

مولانا کو اس بات کی شدید تکلیف تھی کہ مسٹر گاندھی کے الفاظ کے ہمیشہ دو مفہوم ہوتے ہیں اور وہ بیک وقت دونوں کو حق پر سمجھتے ہیں۔ اس طرح خلافت میں ان کی دلچسپی کو دیکھ مولانا تلنے لگا کہ یہ شخص (مسٹر گاندھی) عین دریا میں لے جا کر ہماری کشتی ڈبو دے گا اور ایسا ہی ہوا۔ پھر انھوں نے ۷ نومبر ۱۹۲۹ء کے مستقل میں تحریر فرمایا کہ "لاہور کانگریس کے صدر منتخب ہندوستان کے مشہور حریت نواز اور نوجوان لیڈر پنڈت جواہر لال نہرو تھے بھی آخر کار کچھ تو اپنی فطری و آبائی اعتدال پسندی کی بنا پر اور کچھ مہاتما گاندھی کی عیارانہ ہندو نصیحت سے مسحور ہو کر لارڈ ارون کے تحفہ غلامی کو ہدیہ حریت قرار دے کر یہ دل و جان منظور کر لیا اور ہمارے اس قول کی غلطی طور پر تصدیق کر دی کہ اس وقت طول و عرض ہند میں بعض کمیونسٹ نوجوانوں کو چھوڑ کر ایک ہندو بھی ایسا موجود نہیں ہے جو واقعی دل سے ہندوستان کے لیے آزادی کا مل کا خواہاں ہو حریت کے سب سے بڑے مدعی جواہر سوراج لال نہرو کا خاتمہ اس طور پر ہوا اب مہاتما گاندھی کی روٹاؤ سنیں۔ یہ بزرگوار ہی نہیں کہ غلامی کو سوراج تسلیم کرنے پر ادھار کھائے بیٹھے ہیں بلکہ اس غلامی کو بھی صرف اس صورت میں قبول کرنا چاہتے ہیں جب کہ اس کی صورت نہرو رپورٹ کی تجویز کے مطابق ہو۔

## مولانا کی جانب سے آئینی اسکیم کا اعادہ

اس طرح جب گول میز کانفرنس میں ہندو اور برطانوی اکابرین نے ہندوستان میں ہندوستانی طرز حکومت کو رائج کرنے کا ارادہ کیا تو مولانا نے پھر اپنے اخبار مستقل میں اس خطرہ کی نشاندہی کی اور اپنی ۱۹۲۴ء والی اسکیم کے بنیادی اصولوں کی طرف مسلمانوں کی توجہ مبذول کرانی لکھوں نے اس اخبار کی اشاعت ۹ دسمبر ۱۹۳۰ء میں لکھا کہ مستقل کے گزشتہ دو نمبروں میں ہم نے جس خطرہ کا اظہار کیا تھا کہ ہندو لیڈر اور برطانوی



حکومت صرف بہ ظاہر فیڈرل دستور کی تائید کرتے ہیں ورنہ دراصل انھیں وحدانی حکومت کے سوا اور کسی کی حکومت منظور نہیں۔ اس کی تائید تار کی آخری خبروں سے بالکل صاف طریق پر ہو رہی ہے، جن میں مسٹر شاستری کا یہ بیان خصوصیت کے ساتھ غور طلب ہے کہ اگر دستور لامرکزی قسم کا تجویز کیا جائے گا تو میں نے فیڈرل حکومت کی جو تائید کی ہے اس پر کسی طرح نہ قائم رہوں گا۔ اقسام حکومت کے متعلق مسلمانوں کی پریشانی خیالی کو دور کرتے کے لیے ہم نے دو سال قبل جو ایک مقالہ مستقل میں لکھا تھا، آج اسے دوبارہ درج کیے دیتے ہیں۔

حکومت

شخصیہ

مطلقہ

جمہوریہ

محدودہ

ترکیبیہ

وحدانیہ

لامرکزیہ

مرکزیہ

حکومت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک شخصی دو دوسری جمہوری۔ پھر شخصی کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک حکومت شخصیت مطلقہ جس میں بادشاہ مطلق العنان ہوتا ہے، دوسری شخصیت محدودہ جیسی حکومت موجودہ حکومت انگلستان، جس میں بادشاہ وزرا کی رائے کا پابند ہوتا ہے۔ حکومت شخصی کی طرح حکومت جمہوری کی بھی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ایک وحدانیہ اور دوسری ترکیبیہ۔ پھر حکومت ترکیبیہ جمہوریہ کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک مرکزی دو دوسری لامرکزیہ۔ مرکزیہ میں کامل اختیارات حکومت مرکزی کو حاصل ہوتے ہیں البتہ مرکزی حکومت جن اختیارات کو مناسب سمجھتی ہے وہ اپنی ماتحت آزاد ریاستوں کو تفویض کر دیتی ہے۔ اس کی مثال حکومت کینیڈا ہے اور لامرکزیہ میں اختیارات کامل منفردہ آزاد ریاستوں کے پاس ہوتے ہیں البتہ وہ ریاستیں جن جن اختیارات کو چاہتی ہیں اپنی طرف سے مرکزی حکومت کو سپرد کر دیتی ہیں۔ ہمارے نزدیک مسلمانوں کو جو شے مطلوب ہے وہ بھی آخری قسم کی حکومت ترکیبیہ لامرکزیہ ہے۔ اس کے برخلاف ہندو اور حکومت برطانیہ دونوں یا تو وحدانیہ کے طلب گار ہیں یا حکومت ترکیبیہ مرکزیہ کے، جس میں اور حکومت وحدانیہ میں بہت کم فرق ہے۔

مولانا نے جب ۱۹۳۶ء میں مسلم لیگ میں شمولیت کی اور جب آل انڈیا مسلم لیگ



کے سالانہ اجلاس لکھنؤ میں شریکیت فرمائی اور اس کے بعد نصب العین میں تبدیلی کرنے کے لیے ترمیمی قرارداد پیش کی تو اس میں کامل آزادی کے مطالبہ کے ساتھ ساتھ یہ بھی درج فرمایا کہ ہندوستان میں آزاد جمہوری مسکوتوں کی ایک فیڈریشن اس طرح قائم کی جائے جس میں مسلمانوں اور دوسری اقلیتوں کے حقوق اور مفادات کا تحفظ آئین کا جزو بنایا جائے۔ اس اجلاس میں وہ ایک اور قرارداد کے موافق تھے جس میں اس بات کا اعلان کیا گیا تھا کہ مسلمان اور مسلم لیگ ہندوستان میں ایک ایسے فیڈرل نظام حکومت کی مخالفت کریں جو گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ مجریہ ۱۹۳۵ میں موجود ہے۔

### مولانا نے اپنی اسکیم پھر پیش کی

مولانا نے اپنی ۱۹۳۴ء والی اسکیم کو بعد میں معمولی رد و بدل کے بعد اردوئے معلیٰ کی اشاعت جنوری، فروری اور مارچ ۱۹۳۶ء میں پیش کیا جو اوپر درج ہے اور اس سلسلہ میں کانگریس اور مسلم لیگ کے ارکان کو ہم نوا بنانے کی کوشش کی اور اس میں انھیں کامیابی بھی ہوئی جیسا کہ ان کی اپنی ذاتی ڈائری کے ذیل اندراجات سے اندازہ ہوتا ہے۔

۲۶ مارچ ۱۹۳۶ء آج میں نے دفعتاً فیصلہ کیا کہ دہلی جا کر جناح صاحب کو پاکستان اور برطانیہ کے ساتھ تعاون کی پالیسی ترک کرنے پر مجبور کر دوں گا۔

۲۷ مارچ ۱۹۳۶ء آج صبح کی گاڑی دہلی لیٹ بیٹھی۔ منہجے دفتر مسلم لیگ میں حسن ریاض کے یہاں قیام۔ اسی وقت لیاقت علی خاں کے جنگل پر جا کر قریب قریب کل عمران مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی سے ملاقات کی۔ نواب زادہ نے جناح صاحب سے پوچھ کر مجھ کو ہمارے شام کا وقت دیا۔ اس وقت مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی کے نمبر جمع ہوں گے۔ تم اپنے خیالات ان کے سامنے رکھ سکتے ہو۔ اسی وقت میں پہنچا اور دو باتیں مختصر طور پر پیش کر دیں۔ اول یہ کہ ورکنگ کمیٹی یا قائد اعظم کو جس اس کا اختیار نہیں کہ ڈومینس اسٹیشن کی بنیاد پر کریس سے کوئی بات چیت کریں۔ دوم یہ کہ ڈومینس شکست کی حالت میں گاندھی پارٹی یا کانگریس پارٹی سے مل کر آزاد کانفیڈریشن



کی بنیاد پر مصالحت ہو سکتی ہے۔ کم و بیش ایک مہینہ بعد انھوں نے واردہا کا سفر اختیار کیا اور گاندھی جی، راجگوپال، اچارے اور ولسے بھائی پٹیل سے ملاقاتیں کیں۔ ان ملاقاتوں کا حال خود ان سے سن لیجئے۔ ۲۸ ۵۹ اپریل ۱۹۴۲ء کو اپنی ٹھانسی میں لکھتے ہیں کہ: ”راجہ جی بہت ہی فزین واقع ہوئے ہیں اور ان کی نگاہ بہت دور رس ہے۔ فوراً میری اسلیم سمجھ گئے اور اس سے اتفاق کیا رات کو گاندھی جی کے ساتھ ہی واقعہ پیش آیا۔ خدا کی شان کہ جو شخص ڈومینسن اسٹیشن کا شیدائی اور کامل آزادی کا دشمن تھا وہ اب میرا ہمنوا ہو گیا۔“

### قاضی سعید الدین کی اسلیم

مورہ ناک اسلیم سے متعلق جتنی ایک اسلیم ۱۲ نومبر ۱۹۴۲ء کے اردوئے معلیٰ کے شمار میں شائع ہوئی تھی قاضی سعید الدین صدر شعبہ جغرافیہ پنجاب یونیورسٹی نے پیش کی جسے انھوں نے کال وریٹھ آف انڈیا کے نام سے موسوم کیا۔ ڈاکٹر قاضی کی تجویز یہ تھی کہ برصغیر کو ۵ حصوں میں اس طرح تقسیم کیا جائے کہ ہندو اکثریت کا غلبہ ختم ہو کر رہ جائے۔ آپ کی اسلیم کے مطابق ان پانچ ریاستوں میں سے تین میں مسلمانوں کا غلبہ ہوتا ہندوستان کے شمالی اور مشرقی علاقوں میں جہاں مسلمان اکثریت میں ہیں مسلمانوں کی ریاستیں قائم ہو جائیں اور جنوب میں نظام حیدرآباد کی ریاست قائم رہتی چونکہ اس پروگرام کے تحت نقل و حمل پر پابندی لگانا مقصود نہیں تھا۔ اس لیے آہستہ آہستہ اقلیتی علاقوں کے مسلمان مسلمانوں کے اکثریتی صوبوں میں منتقل ہو جاتے اور ہندو اقلیتوں کے عوام ہندو اکثریتی صوبوں میں چلے جاتے۔ قاضی سعید الدین کا کہنا تھا کہ قائد اعظم نے بھی اس منصوبہ کی تعریف کی تھی مگر ہندو سیاست اور انگریزوں کی شاطرانہ چالوں نے ایسا ماحول پیدا کر دیا کہ تقسیم کے بغیر کوئی چارہ نہیں رہا۔

### ایک متحدہ پاکستان

اور مسلم لیگ نے آخر مسلمانوں کی وحدت اور مملکت کو بحریز کر کے مختلف مملکتوں کی اسلیم کو ہمیشہ کے لیے روک دیا۔ مسلم لیگ کی اس قرارداد کو ۱۹۴۶ء کی قرارداد کہتے



ہیں اور اسے مجالس قانون ساز ہند کے تمام مسلم لیگی ممبران کے ایک کنونشن میں جو قائد اعظم کے زیر صدارت ۸۱۷ اور ۹ ابریل ۱۹۴۶ء کو دہلی میں منعقد ہو منظور کیا گیا۔ قرارداد جناب حسین شہید سہروردی وزیر اعلیٰ بنگال نے پیش کی تھی اور اس کا پورا متن درج ذیل ہے۔

ہر گاہ کہ ہندوستان کے وسیع براعظم میں دس کروڑ مسلمان بستے ہیں جن کا تعلق ایک ایسے مذہب سے ہے جو ان کی زندگی کے ہر شعبے تعلیم، معاشرت، اقتصادیات سیاست کو منضبط کرتا ہے اور جو محض روحانی عقیدوں، رسوم اور تقریبات تک محدود نہیں بلکہ اس ہندو دھرم اور ہندو فلسفے سے بالکل جدا گانہ حیثیت رکھتا ہے۔ جس کی بدولت ہندو قوم ہزار سال سے طبعاتی تقسیم اور درجہ بندی کا شکار رہی آتی ہے اور جس کے نتیجے میں چھ کروڑ انسان اچھوت بناد لیے گئے ہیں اور جس نے طرح طرح کی غیر فطری قیود قائم کر کے انسان کو انسان سے جدا کر دیا ہے جس کی بدولت بے شمار انسانوں پر ایک طبقے کی معاشرتی اور اقتصادی برتری مسلط ہے اور جس نے مسلمانوں عیسائیوں اور ہندوستان کی دوسری اقلیتوں کے لیے بھی یہ خطرہ پیدا کر دیا ہے کہ وہ رفتہ رفتہ سماجی اور اقتصادی غلام ہو کر رہ جائیں گے۔ ہندوؤں کے چھوت چھاتا کا نظام، مشنزم، مساوات، جمہوریت اور اسلام کے تمام ارفع تصورات کی براہ راست نفی کرتا ہے۔

ہر گاہ کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کا تاریخی پس منظر، ان کی روایات، ان کی ثقافتی تاریخ اور ان کا معاشرتی اور اقتصادی نظام ہر اعتبار سے جدا جدا ہے اور اس کے باوجود ایک واحد ہندوستانی قوم کا تصور ہی غیر ممکن ہے جو ایک جیسے عقائد اور نظریات کا حامل ہو۔ اور صدیاں گزرنے کے بعد بھی ہندوؤں اور مسلمانوں کے راستے جدا جدا رہیں گے اور ہر گاہ کہ ہندوستان میں برطانیہ کی طرف سے مغربی جمہوریت کے اصولوں پر مبنی سیاسی ادارے قائم کرنے کے بعد مختلف ریاستوں میں اکثریت کا راج قائم ہو گیا اور اکثریت کا اس طرح باقی تمام اقلیتوں پر خواہ وہ بہ حیثیت مجموعی اکثریت میں نہیں کل اختیار ہو گیا اور گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت اکثریت والے صوبوں میں کانگریسی حکومتوں کے قیام نے یہ ثابت کر دیا کہ مسلمان اقلیتوں



برہمے پناہ منظام ڈھائے گئے اور انہیں طرح طرح سے دبایا گیا اور وہ تمام تحفظات اور گورنروں کے اختیارات بے معنی ہو کر رہ گئے جو اقلیتوں کے بچاؤ کے لیے تھے اور مسلمانوں کو تنہا ہار کر اس نتیجہ پر پہنچنا پڑا کہ اگر ہندوستان میں متحدہ وفاق نظام قائم ہو گیا تو مسلمانوں کے حقوق اور مفادات کا مسلمان صوبوں میں بھی وہی حشر ہو گا جو ہندو اکثریت اور کانگریسی راج والے صوبوں میں ہوا تھا اور مرکز میں واقعی ہندو اکثریت ان کے حقوق کو بھی محفوظ و مامون نہ رہنے دے گی۔ اور ہر گاہ کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اس امر کا یقین ہو چکے ہیں کہ ان کو ہندو اکثریت کی غلامی سے بچنے اور اپنی نشوونما کے مواقع اپنی فطرت کے مطابق حاصل رہنے کا واحد ذریعہ ان کے لیے ایک آزاد اور خود مختار اور جداگانہ ریاست (مملکت) کا قیام ہے جو شمال مشرقی ہندوستان میں بنگال اور آسام پر اور مغربی ہندوستان میں پنجاب، شمال مغربی سرحد، صوبہ سندھ اور بلوچستان پر مشتمل ہو گا۔ لہذا ہندوستان کی مرکزی اور صوبائی اسمبلیوں کے مسلم لیگی ارکان کا یہ کنونشن ہر پہلو پر غور و خوض کے بعد اعلان کرتا ہے کہ ہندوستان کی مسلم قوم کسی ایسے آئین کو قبول نہیں کرے گی جو ایک متحدہ ہندوستان کے تصور سے مرتب کیا گیا ہو اور نہ ہی ایسا آئین۔۔۔ تیار کرنے والوں کے ادارے ہی میں شرکت کرے گی جس کی رو سے ہندوستان کے لوگوں کو اختیار منتقل کرتے ہوئے حسب ذیل منصفانہ اور قیام امن کے متعلق اصولوں کو نظر انداز کر دیا جائے۔

۱۔ شمالی مشرقی ہندوستان میں بنگال اور آسام کو ملا کر اور شمالی مغربی ہندوستان میں پنجاب، سرحد، سندھ اور بلوچستان کو ملا کر ان علاقوں پر مشتمل ایک آزاد اور خود مختار مملکت کا قیام عمل میں لایا جائے اور بھاری مسلم اکثریت اور پاکستان کے قیام کو بلا تاخیر پایہ تکمیل تک پہنچانے کا غیر مبہم یقین دلایا جائے۔

۲۔ پاکستان اور ہندوستان کے لوگوں پر مشتمل دو الگ الگ ادارے قائم کیے جائیں جو ان دونوں ملکوں کے آئین مرتب کریں۔

۳۔ پاکستان اور ہندوستان کی اقلیتوں کو آگ انڈیا مسلم لیگ کی ۲۲ راج کی قرار داد لاہور کے مطابق تحفظات دیے جائیں۔



۱۴) مرکز میں عبوری حکومت کے قیام میں مسلمانوں کی شرکت کی واحد شرط یہ ہے کہ مسلم لیگ کا مطالبہ پاکستان تسلیم کیا جائے۔

کنونشن پوری شد و مد سے یہ اعلان کرتا ہے کہ اگر ملک پر کوئی ایسا اعلان ٹھونسے کی کوشش کی گئی جو متحدہ ہندوستان کے تصور پر مبنی ہو یا مسلمانوں کا مطالبہ پورا کیے بغیر کوئی عبوری حکومت قائم کرنے کی کوشش کی گئی تو مسلمانوں کے لیے ایسی ہر کوشش کا ڈٹ کر مقابلہ کرنے اور اس کے لیے ہر قسم کی قربانیاں پیش کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ ہوگا۔

### قرارداد دہلی کی توثیق

اس قرارداد کو پھر باضابطہ طور پر آل انڈیا مسلم لیگ کو نسل کے اجلاس منعقدہ امپریل ہوٹل دہلی مورخہ ۵ جون ۱۹۴۷ء میں توثیق کی گئی اور اس سلسلہ میں جو قرارداد منظور کی گئی اس میں بھی ملکوں کی بجائے مملکت کا لفظ استعمال کیا گیا اور اعلان کیا گیا کہ مسلم لیگ کا مقصد اب برصغیر میں ایک آزاد اور خود مختار پاکستان کا قیام ہے۔

### کیبنیٹ مشن کی اسکیم

اس کے بعد کیبنیٹ مشن نے ۱۶ مئی کو وہ اسکیم پیش کی جس کو وزارت پلان کہا جاتا ہے اور جس میں مملکت ہند کو اسے بنی اور سی گروپ میں تقسیم کیا گیا تو اگرچہ مولانا آزاد نے اس اسکیم کو اپنی کوششوں اور ذہنی کاوشوں کا ثمرہ قرار دیا لیکن درحقیقت یہ مولانا کی پرانی اسکیم کا چر بہ تھا جو انھوں نے ابتداً ۱۹۲۴ء میں پیش کی تھی اور بعد میں جسے انھوں نے ۱۹۴۲ء میں باضابطہ اسکیم کی صورت میں اردوئے معلّے کے ذریعے پیش کیا تھا اور جس کو مقبول بنانے کے لیے اس زمانہ میں انھوں نے سارے ملک کا دورہ کیا تھا۔ "تصور پاکستان کے ارتقاء" کے مصنف حافظ محمد اسلام نے بھی اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے اور لکھا ہے: "مولانا حسرت موہانی نے ۱۹۲۴ء میں جو بات کہی تھی اس میں معمولی رد و بدل کے بعد انگلستان کے وزارتی مشن نے اسے اپنی سی پلان کے نام سے ۱۶ مئی ۱۹۴۷ء کو پیش کیا۔ یہ منصوبہ ایسا تھا کہ اس میں ہندوستان کی وحدت کسی نہ کسی صورت میں موجود تھی اور کانگریس کا مقول اور



منصبت مزاج طبقہ اس منصوبے کو ماننے کے لیے تیار بھی تھا لیکن کٹر فرقہ پرست طبقہ نے ہندوستان کے اتحاد کی اس آخری کوشش کو بھی ناکام بنا دیا اور خود مسٹر گاندھی نے اس کی مخالفت کی۔ ان کی مخالفت کی بنیادی وجہ یہ تھی کہ وہ گروپ سی میں ہنگال کے ساتھ آسام کی قسمت کو وابستہ کرنے کے لیے تیار نہیں تھے حالانکہ وہ یہ بھی خیال کر سکتے تھے کہ مسلم لیگ اسے بی۔ سی منصوبہ کو ایک مرکز کے تحت مان لینے پر آمادہ ہے اور اس طرح بقول ان کے گنو مانا دو چکڑوں میں تقسیم ہونے سے بچ رہی ہے لیکن یہ دوست نظر ہندو سیاست دانوں میں کہاں تھی۔

### وزارتی پلان کی بنیادی خامی

مولانا جو بنیادی طور پر اس منصوبہ کے مخالفت نہیں تھے اس بات پر خاص طور پر شاکی تھے کہ اس میں آزادی کامل کا ذکر نہیں اور انھیں اس بات کا خدشہ تھا کہ کہیں مسلم لیگ ڈومینیشن پیش پر نہ راضی ہو جائے۔ وہ اس خدشہ کے پیش نظر اس کوشش میں تھے کہ مسلم لیگ کو آزادی کامل کی قرارداد سے منہ ہٹنے دیں جس زمانہ میں سر اسٹیفنڈ کریس ہندوستان آئے تھے اور کانگریس اور مسلم لیگ کے قائدین سے معروف گفت و شنید کی تو اسی دوران مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس الہ آباد میں ہو رہا تھا۔ یہ ۱۹۴۲ء کا زمانہ تھا۔ مسلم لیگ کے اس اجلاس میں جب یہ قرارداد پیش کی گئی کہ سر اسٹیفنڈ کریس سے گفت و شنید میں قائد اعظم کو تمام اختیارات تفویض کر دیے جائیں تو مولانا نے اسی خدشہ کے پیش نظر اس قرارداد کی مخالفت کی۔

### اجلاس الہ آباد کا حال

مولانا جمال میاں نے لکھا ہے کہ ۱۹۴۲ء میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس الہ آباد میں جس وقت ہو رہا تھا اس وقت سر اسٹیفنڈ کریس ہندوستانی لیڈروں سے بات چیت کے لیے دہلی آئے ہوئے تھے مولانا حسرت کو اندیشہ تھا کہ قائد اعظم درجہ نوآبادیات پر راضی ہو جائیں گے۔ مجلس مضاف میں انھوں نے کریس کی پیش کش کے متعلق اپنی تجویز اجلاس عام میں پیش کرنے کے لیے رکھی لیکن قائد اعظم نے اسے پیش



کرنے کی اجازت نہیں دی تو مولانا نے قائد اعظم کو کامل اختیار دینے والی تجویز میں ترمیم کا نوٹس دیا۔ جب یہ تجویز اجلاس عام میں پیش ہوئی تو مولانا تنہا اس کی مخالفت میں کھڑے ہو گئے اس وقت ۵ ہزار سے زیادہ کا اجتماع تھا۔ ہر طرف سے آوازیں آ رہی تھیں کہ نہیں سنیں گے نہیں سنیں گے مگر مولانا مائیکرو فون پر کھڑے نہایت معصومانہ مگر گرم جوش انداز میں فرما رہے تھے۔

”کیوں آپ کیوں نہیں سنیں گے؟ آخر ہم آئے گا ہے کے لیے ہیں چہ آخر قائد اعظم کھڑے ہوئے اور مجمع سے اپیل کی کہ تقریر کرنا مولانا کا حق ہے اور انھیں اس بات کا موقع ملنا چاہیے کہ وہ آپ کے سامنے اپنے خیالات کو پیش کریں اور آپ کا یہ حق ہے کہ ان کی بات کو رد کریں مگر مولانا کو اپنے خیالات ضرور پیش کرنے چاہئیں۔ آخر مجمع ہارا اور مولانا جیسے۔ انھوں نے تقریر کی اور وضاحت کے ساتھ اپنا نقطہ منگاہ پیش کیا۔ یہ اور بات تھی کہ اس بھرے مجمع میں کوئی ان کا ہم نوا نہیں تھا۔ مولانا نے ویسرلے اور مسلم لیگ کی اس گفتگو میں بھی حصہ لیا جو ویسرلے کی ایجن بیٹو کونسل کی توسیع سے متعلق تھی اور جس کے نتیجہ میں عارضی حکومت بننے والی تھی انھوں نے جب ویسرلے کی چال کی کا اندازہ لگایا تو پذیرِ ہمتا قائد اعظم کو اپنی رائے سے آگاہ کیا۔ مولانا نے اپنے سارے لکھا کہ ”ویسرلے فلسطین میں برطانوی پالیسی کے عین مطابق کانگریس اور مسلم لیگ دونوں سے بیک وقت تعاون حاصل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ براہِ کرم وہ مایوسی نہ طلب کیجئے جس سے بعد میں عرب دوچار ہوئے لیگ کو اس سلسلہ میں تعاون نہیں کرنا چاہیے اور میدان ہندو مسلم مفاد میں کو توسیع کونسل کا فیصلہ ملنے کے لیے خالی تھوڑ دینا چاہیے۔ مسلم لیگ کانگریس کی مجوزہ تحریک میں غیر جانب دار رہ سکتی ہے اس کے علاوہ جو بھی اقدام کیا جائے وہ مسلم لیگ کے اس نصب العین کے خلاف ہو گا جو آزاد ہندوستان میں آزاد اسلام چاہتا ہے۔“

**پروفیسر عبد الشکور کا بیان**

پروفیسر عبد الشکور نے لکھا ہے کہ میرے ایک سوال کے جواب میں انھوں نے کہا کہ



میں پاکستان کا مؤید ہوں لیکن پاکستان ڈومینس کا قائل نہیں۔ میں پاکستانی جمہوریت  
 کا علم بردار ہوں اور یہی نکتہ مسیحہ اور قائد اعظم کے درمیان خلیج بن گیا ہے۔  
 لیکن مولانا ڈسپلن کے اتنے پابند تھے کہ انھوں نے کبھی اس چیز کا اظہار خیال نہ  
 کیا اور جب ۱۹۴۵ء میں وہ مسلم لیگ کے ٹکٹ پر یوپی اسمبلی اور مجلس دستور ساز  
 ہند کے ممبر منتخب کیے گئے۔ انھوں نے پارٹی ڈسپلن کی کوئی خلاف ورزی نہیں  
 کی۔ مولانا عبدالسمیع نصرت موہانی نے کہا ہے کہ جب مسلم دستور ساز ہند میں یوپی سے  
 مسلم لیگی ارکان کی تازگی کا مسئلہ درپیش تھا تو یوپی مسلم لیگ کی قیادت کو خبر ہوا  
 کہ اگر مولانا کو دستور کے انتخاب کے سلسلہ میں مسلم لیگ کا ٹکٹ دیا گیا اور مولانا منتخب  
 ہو گئے تو وہ مسلم لیگ کے ڈسپلن کا خیال نہیں کریں گے۔ اس خدشہ کے پیش نظر مولانا  
 کو یوپی مسلم لیگ پارلیمانی بورڈ کی طرف سے تو ٹکٹ دے دیا گیا لیکن اس بات کی  
 کوشش کی گئی کہ مسلم لیگ کا مرکزی پارلیمانی بورڈ مولانا کا ٹکٹ منسوخ کر کے ان کی  
 جگہ بیگم اعجاز رسول کو مسلم لیگ کا ٹکٹ دے دیا جائے۔ مرکزی پارلیمانی بورڈ کے ارکان  
 نواب زادہ لیاقت علی خاں، چوہدری خلیق الزماں اور مسٹر حسین امام تھے۔ مولانا کو اس  
 سفارش کا علم ہو گیا اور وہ کھنوسے سیدھے براہ راست دہلی پہنچے اور اسٹیشن  
 سے سیدھے نواب زادہ کی کوٹھی گل رحنا پہنچ گئے جہاں اس وقت ناشتے کی تیاریاں  
 ہو رہی تھیں۔ مولانا سیدھے لیاقت علی خاں کے پاس چلے گئے اور اپنے اس خدشے  
 کا اظہار کیا۔ نواب زادہ صاحب نے مولانا سے کہا کہ یوپی مسلم لیگ کے قائدین کو  
 خدشہ ہے کہ اگر مولانا مجلس دستور ساز ہند کے ممبر منتخب ہو گئے تو پارلیمانی ڈسپلن  
 کی پروا نہیں کریں گے۔ مولانا نے جواب میں فرمایا کہ جہاں تک آزادی رائے کا  
 تعلق ہے تو میں بلاشبہ اپنی رائے کے اظہار میں کسی گروہ یا گروپ کی رائے کا  
 پابند نہیں لیکن مجھے یہ بتایا جائے کہ جب مسلم لیگ نے کسی مسئلہ پر کوئی رائے  
 قائم کر لی اور کوئی فیصلہ کر لیا تو پھر میں نے کب اس فیصلہ اور پالیسی کی خلاف ورزی  
 کی پھر ڈسپلن کے توڑنے کا خدشہ کس بنیاد پر کیا جاسکتا ہے۔ مولانا کے اس  
 مسکت جواب پر یوپی کے مسلم لیگی قائدین خاموش ہو گئے اور مرکزی پارلیمانی بورڈ  
 نے مجلس دستور ساز ہند کے انتخاب کے سلسلہ میں یوپی پارلیمانی بورڈ کے فیصلہ کی



توزیع کر دی اور مولانا مسلم لیگ کے ٹکٹ پر یورپی سے مجلس دستور ساز کے رکن ہو گئے

## قواعد و ضوابط کی پابندی

قواعد و ضوابط کے سلسلہ میں مولانا اسنے کٹر مسلم لیگی تھے کہ بڑے بڑے نکتہ رس مسلم لیگ ان کے سامنے عاجز تھے۔ مولانا عبدالقیوم کانبوری فرماتے ہیں کہ ۱۹۴۶ء میں یورپی مسلم لیگ کونسل کے ایک اجلاس میں جو محمود آباد ہاؤس میں ہو رہا تھا اچانک نواب محمد اسماعیل خاں نے جو یورپی مسلم لیگ کے صدر تھے تین ماہ کی چھٹی مانگی جو کونسل نے منظور کر لی اور ان کی جگہ مسٹر رضوان اللہ صوبائی مسلم لیگ کے صدر جن لیے گئے۔ جب یہ انتخاب عمل میں آگیا تو مولانا نے بھڑک کر پیش کی کہ سید صاحب اپنی مجلس عاملہ منتخب کریں اس لیے کہ نواب اسماعیل خاں کی نامزد کردہ مجلس عاملہ ختم ہو گئی۔ اس پر کونسل کے اجلاس میں پھیل مچ گئی اور چودھری خلیق الزماں اور دوسرے لیڈروں نے نواب صاحب پر زور دیا کہ وہ رخصت کی درخواست واپس لے لیں۔ چنانچہ نواب صاحب نے ایسا ہی کیا اس پر مولانا نے سید صاحب کو مشورہ دیا کہ وہ نواب صاحب کو جواب دیں کہ چونکہ آپ کی رخصت کونسل نے منظور کی ہے اس لیے کونسل ہی آپ کی درخواست کی واپسی کی منظوری دے سکتی ہے۔ جب یہ نکتہ مانا گیا تو پھر یہ سوال پیدا ہوا کہ کونسل کا اجلاس کون طلب کرے۔ چودھری خلیق الزماں کی رائے تھی کہ یہ اجلاس نواب اسماعیل خاں طلب کریں اور مولانا کی یہ رائے تھی کہ نواب کونسل طلب کرنے کے بجا صرف سید رضوان اللہ ہیں جب اس مسئلہ پر اختلاف ہوا تو یہ معاملہ قائد اعظم کے سامنے پیش کیا گیا۔ قائد اعظم نے فرمایا کہ مولانا کی رائے ٹھیک ہے۔ چنانچہ مسلم لیگ کونسل کا اجلاس سید رضوان اللہ نے طلب کیا اور اس اجلاس نے نواب اسماعیل خاں کو اپنی درخواست واپس لینے کی اجازت دے دی۔ اس واقعہ کو ہمیشہ کرنے کا یہ مطلب نہیں تھا کہ مولانا یا یورپی کے مسلمانوں کو نواب اسماعیل خاں کی ذات پر اعتماد نہیں تھا۔ بات صرف یہ تھی کہ مسلم لیگ کے قواعد و ضوابط کے بارے میں مولانا کی نقطہ آفرینی کا تذکرہ ہو جائے جس سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ جو شخصیت قواعد و ضوابط پر اتنی گہری نظر رکھتی ہو اس سے اس بات



کی جسے توقع کی جا سکتی ہے کہ وہ پارٹی ڈسپلن کا خیال نہیں رکھے گا۔

### امپیریل ہوٹل میں مسلم لیگ کو نسل کا اجلاس

جیسا کہ ہمت روٹن اور گاندھی کے بارے میں مولانا کی فرست کو آخر کار ذیل سے اسلام نے تسلیم کیا اس طرح انگریزوں کے بارے میں بھی ان کی رائے کو مسلم لیگ کے اکابر نے تسلیم کیا لیکن جس واقعہ کی طرف اب اشارہ کیا جا رہا ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ مسلمانان ہند اس وقت تک انگریزوں کی چال بازیوں سے کما حقہ واقف نہ تھے اور اگر واقف ہوتے تو ریڈ کلف ایوارڈ کے سلسلہ میں وہ نقصانات نہ اٹھاتے جس کا سلسلہ پاکستان کے قیام کے بعد بے شمار برس گزر جانے کے بعد بھی جاری ہے۔ یہ واقعہ امپیریل ہوٹل نئی دہلی میں مسلم لیگ کو نسل کے اجلاس سے تعلق رکھتا ہے جو ۵ جون ۱۹۴۶ء کو منعقد ہوا تھا۔ اس اجلاس میں قائد اعظم نے یہ تجویز پیش کی تھی کہ وزارتی پلان کو منظور کر لیا جائے۔ مولانا عبدالقیوم کاغذی فرماتے ہیں کہ مولانا اس قرار داد کے سخت مخالف تھے اور انھوں نے نہایت تفصیل کے ساتھ قائد اعظم کو اس قرار داد کی خامیوں اور نقصانات سے آگاہ کیا اور بتایا کہ مسلم لیگ کو انگریزوں کی چال بازیوں سے ہوشیار رہنا چاہیے جو بیک وقت کانگریس اور مسلم لیگ کو خوش رکھنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

مولانا کی تقریر کے دوران ہوٹل پر فاکساروں نے حملہ کر دیا اور مسلم لیگ کو نسل کے اجلاس میں بھی انھوں نے گڑبڑ کی کوشش کی مگر مولانا اور قائد اعظم کا مکالمہ یا مکالمات بدستور جاری رہے اور ایک وقت تو ایسا آیا کہ ایک پنجابی نمائندے نے مولانا سے کہا کہ آپ دیکھتے نہیں کیا ہو رہا ہے اور بدستور بحث میں لگے ہیں۔ مولانا نے تو خیر اس مداخلت کا نوٹس نہیں لیا مگر قائد اعظم نے اس نمائندے کو ایسی نگاہ قہر سے دیکھا کہ وہ خاموشی سے اپنی نشست پر بیٹھ گیا۔

مولانا سارے ہنگامہ سے بے پروا قائد اعظم کو اپنی طرف متوجہ کیا کہ قرار داد کے خلاف دلیلوں پر دلیلیں پیش کرتے ہیں منہمک رہے۔ یہاں تک کہ مسلم لیگی ارکان اور رضا کاروں نے فاکساروں کے ہنگامہ پر قابو پا کر صورت حال کو درست



کر لیا۔ مولانا سید حسن عثمانی مولانا کے کردار پر ان الفاظ میں روشنی ڈالتے ہیں  
 کہ "وزارتی مشن نے جب مسلم لیگ اور کانگریس سے بحث و تمحیص کے بعد پورے  
 برصغیر کے لیے ایک مرکز اور برصغیر کے تمام صوبوں کو اسے اپنی اور سی میں تقسیم کر کے  
 تین خستے بنانے کی تجویز پیش کر دی تو دلی میں آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کے ایک  
 ہنگامہ خیز اجلاس میں قائد اعظم کی سختی سے گرفت کرنے والے ہی مولانا تھے۔  
 مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ انھوں نے بھرے اجلاس میں کھڑے ہو کر بڑے تیز  
 لہجہ میں کہا کہ میں چالیس برس مسلسل ہندوؤں کے ساتھ رہا اور ان کے مزاج کو  
 خوب سمجھتا ہوں۔ ان کا مطالبہ ہمیشہ یہ ہو گا کہ بتائیے آپ کم سے کم کیا چاہتے  
 ہیں اور جب آپ کم سے کم پیش کر دیں گے تو وہ اس کم سے کم کو زیادہ سے  
 زیادہ کہہ دیں گے جس کے معنی یہ ہیں کہ آپ خالی ہاتھ رہ جائیں گے۔ انھوں نے  
 اپنی تقریر میں کہا کہ مسلم لیگ کا یہ مقصد تھا کہ برصغیر میں دو مرکز ہوں اور دونوں  
 ایک دوسرے سے آزاد ہوں۔ پھر آپ نے ایک مرکز کیوں قبول کیا؟  
 اس تقریر پر کونسل میں گڑبڑ ہو گئی۔ بعض لوگوں نے مولانا کے خلاف شور مچانا  
 شروع کر دیا اور بیٹھ جائے، بیٹھ جائے کے الفاظ بلند ہونے شروع ہو گئے۔  
 قائد اعظم اٹھے اور حسب معمول آرڈر آرڈر کی گرج دار آواز گونجی اور انھوں نے  
 کہا: "نہیں نہیں مولانا کو اپنے خیالات کے اظہار کا پورا پورا حق حاصل ہے" چنانچہ  
 کونسل میں امن بحال ہو گیا اور مولانا نے زوردار تقریر کی۔ اس کے بعد قائد اعظم نے  
 تقریر کی اور وہ تمام تفصیلات پیش کیں جن کی بنیاد پر مختصر المیاد اور طویل المیاد  
 اسکیمیں وجود میں آرہی تھیں اور ان اسکیموں میں جو تحریری ضمانتیں اپنی شرائط کی  
 تکمیل اور عارضی حکومت میں مسلمانوں کی نمائندگی اور عہد پداروں کی خاطر خواہ تقسیم  
 سے متعلق وزارتی مشن سے حاصل کی گئیں کونسل کے سامنے پیش کیں تو کونسل نے  
 مولانا کی مخالفت کے باوجود وزارتی اسکیم کو منظور کر لیا مگر کانگریس کی منظوری حقیقت  
 میں منظوری نہیں تھی اور جب پٹنہ نہرو نے صدر کانگریس کی حیثیت سے یہ اعلان  
 کیا کہ دستور ساز ہند ایک خود مختار ادارہ ہے جو کسی بیرونی حکومت کے فیصلوں کا  
 پابند نہیں اور ہم چاہیں تو وزارتی بلان بدل سکتے ہیں تو مولانا کے غدشات صحیح ثابت



ہو گئے اور قائد اعظم نے مسلم لیگ کا اجلاس دوبارہ طلب کر لیا۔ جس نے اپنے اجلاس  
۲۸، ۲۹ اور ۳۰ جولائی ۱۹۴۶ء منعقدہ بمبئی میں وزارتیں پلان کو رد کر دیا۔ مولانا  
ابوالکلام آزاد نے بھی اپنی کتاب انڈیا وٹس فریڈم میں لکھا ہے کہ وزارتیں پلان کی  
ناکامی پنڈت نہرو پر ہے اور اگر وہ غلط تقریر نہ کرتے تو تقسیم ملک کی نوبت نہ آتی۔

## پاکستان کا دستور تیار کرنے کا مطالبہ

مولانا نے آل انڈیا مسلم لیگ کے اس اجلاس میں مطالبہ کیا کہ — — — — —  
اب چونکہ پاکستان کا قیام ممکن نظر آ رہا ہے۔ اس لیے یہ کونسل پاکستان کا دستور  
بھی تیار کر دے۔ مولانا نے یہ فقرہ اس قرارداد میں ترمیم کے طور پر پیش کیا تھا جس  
کے تحت وزارتیں پلان کو رد کیا گیا تھا اس لیے قائد اعظم نے اس ترمیم کو پیش کرنے  
کی اجازت نہیں دی ہے اور فرمایا کہ یہ فقرہ خود ایک نئی قرارداد کی حیثیت رکھتا  
ہے۔ اس واقعہ کی تفصیل مولانا جمال میاں سے سنیے جو اس اجلاس میں خود شریک  
تھے۔ مولانا جمال لکھتے ہیں کہ "حقیقت الامر یہ ہے کہ مولانا کی سیاسی سرگرمیوں کے  
مدار کبھی کبھی ان کے خواب اور مکاشفات ہوتے تھے اور جب کبھی کسی معاملہ میں انھیں  
غیبی اشارہ مل جاتا تھا تو عجیب شان جلالی سے وہ اپنے عقائد کی تبلیغ کرتے۔ ایک  
واقعہ اس سلسلہ میں درج کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ جولائی ۱۹۴۶ء میں مسلم لیگ  
کا تاریخی اجلاس بمبئی میں منعقد ہوا اس اجلاس میں شرکت کے لیے راقم بھی ہوائی جہاز  
میں ان (مولانا) کے ساتھ روانہ ہوا۔ اٹھائے راہ میں انھوں نے فرمایا کہ "میں نے پاکستان  
پاکستان تو مل گیا اب آئندہ کی فکر کرنی چاہیے" میں نے عرض کیا کہ آپ کو کیسے یقین  
ہے کہ پاکستان مل جائے گا۔ فرمانے لگے کہ میں نے خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی زیارت کی ہے اور حافظہ کے دیوان سے تغاؤل کیا تو بھی نہایت مناسب نکلا اور  
حافظہ کی اس غزل پر میں نے تعین بھی کر دی ہے اور اسی وقت ڈائری کی مدد سے  
درج ذیل اشعار سنائے۔

جب کہ خواب میں خود آ کے وہ شاہِ خواہاں  
جب کہ حافظہ بھی مصدق ہو یہ فالِ دیواں



تجہ کو حسرت ہو مبارک سند و ہر نشان  
برودہ بردار کے تاججدہ کند جلد جہاں  
خاق ابروئے تو محراب جہاں خواہد بود

دوسرے دن مسلم لیگ کے اجلاس میں وہ تجویز پیش ہوئی جو راست اقدام کے  
تمام سے مشہور ہے۔ اس بات کی غامض بات یہ تھی کہ چونکہ حکومت برطانیہ نے مسلمانوں  
کا مطالبہ پاکستان نہیں مانا۔ اس لیے تمام خطاب یافتہ حضرات کو اپنے خطابات میں  
نکھڑے بنے جانیے۔ مولانا حسرت نے اس تجویز میں یہ ترمیم پیش کی جس کا مدعا یہ تھا کہ  
مسلم ممبران مجالس قانون ساز پاکستان دستور ساز اسمبلی قائم کر لیں اور پاکستان کا  
دستور تیار کریں۔ قائد اعظم نے اس ترمیم کو علیحدہ تجویز قرار دیا اور ترمیم کے طور  
پر اسے پیش کرنے کی اجازت نہیں دی۔ مولانا حسرت کو شدید ہرجاں تھا اور وہ  
بار بار کھڑے ہو کر تقریر کرنے کی کوشش کرتے اور روک دیے جاتے۔ آخر میں ان  
کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ آپ نے اپنا نظریہ پیش کر دیا ہے۔ اب لوگ نہیں  
سننا چاہتے تو آپ کیوں مصر ہیں۔ مولانا نے مجھے جواب دیا مجھے کہ مجھے ان لوگوں  
کی مخالفت سے تعجب نہیں مگر حسرت ہے کہ آپ بھی مجھ سے بیٹھ جاتے کو کہہ رہے  
ہیں، حالاں کہ میں آپ کو سب کچھ بتا چکا ہوں۔ مولانا کا اشارہ اپنے خواب کی  
طرف تھا۔ یہ لکھنے کے بعد مولانا جمال میاں فرماتے ہیں کہ مولانا کی وفات تک یعنی  
۱۹۵۱ء تک پاکستان کا دستور نہیں بنا تھا اور اس سال کے بعد تیار ہوا۔ اگر مولانا کی  
ترمیم منظور ہو گئی ہوتی اور یہ کام اسی وقت ہو جاتا تو معلوم نہیں مسلمانوں کی تاریخ  
اور اس ملک کا سیاسی جغرافیہ کس قدر مختلف ہوتا۔ راقم الحروف کا کہنا ہے کہ اگر  
پاکستان کا دستور ۱۹۴۶ء میں مسلم لیگ کو قسمل کی ہدایت کے بموجب مجالس قانون ساز  
ہند کے مسلم ممبران پاکستان کی منتخب دستور یہ کی حیثیت سے بنا دیتے تو . . . .  
(۱۴ مئی ۱۹۷۲ء) کو پاکستان کی ایک عدالت عالیہ میں یہ نہ کہا جاتا کہ اس وقت  
ملک میں دو دستور نافذ ہیں اور یہ کام عدالت کا ہے کہ وہ فیصلہ کرے کہ ان میں سے  
کون سا دستور سچا ہے۔ اس ضمن میں مولانا جمال میاں کا وہ انکشاف بھی درج کرنا  
مناسب ہے جو انھوں نے ۱۳ مئی ۱۹۷۲ء کو یوم حسرت کے ایک اجتماع میں تقریر



کرتے ہوئے کہا کہ مولانا نے وفات سے قبل یہ کہہ دیا تھا پاکستان اور ہندوستان  
 میں ۲۵ سال کے اندر اندر شو شلزم آجائے گا۔ بہر حال وزارتِ پلان کی ناکامی کے  
 بعد ہندوستان کی وحدت ہمیشہ ہمیشہ کے لیے پارہ پارہ ہو گئی اور حکومتِ برطانیہ  
 کو ۴ جون کی اسکیم کے ذریعے تقسیم ہند کا اعلان کرنا پڑا اور جیسا کہ سابقہ صفحات  
 میں آچکا ہے یہ اسکیم بھی ہندوؤں کی تنگ نظری کی وجہ سے عمل میں آئی اور اُن ایشیا  
 مسلم لیگ کے آخری اجلاس منعقدہ امپیریل ہوٹل دہلی مورخہ ۱۰-۱۱ جون ۱۹۴۷ء میں  
 تقسیم ہند کی برطانوی اسکیم کو منظور کر لیا گیا۔ مولانا نے اس اجلاس میں بھی یہی بات  
 کہی تھی کہ پاکستان کو ایک آزاد اور خود مختار جمہوریہ قرار دینا چاہیے اور اسے دولت  
 مشترکہ کا رکن نہیں رہنا چاہیے لیکن حسب دستور سابق مولانا کی یہ تجویز منظور نہیں  
 کی گئی اور پاکستان ۱۵-۱۶ ستمبر ۱۹۴۷ء دولت مشترکہ کا رکن رہا۔ مولانا نے اپنی تقریر میں  
 تقسیم ہند کا اور پنجاب کی بھی مخالفت کی تھی مگر اس بات کو بھی مسلم لیگ کونسل نے  
 ردِ خود اعتنا نہ سمجھا۔ تقسیم ہند کی تجویز کی منظوری کے بعد بعد ۱۱ جون کو اقلیتی صوبوں  
 کے مسلم لیگی ممبران اسمبلی کا ایک جلسہ جناب آئی آئی چندریگر کی کوچھی پر منعقد ہوا۔  
 جس میں قائد اعظم کی طرف سے یہ ہدایت کی گئی تھی کہ مسلم لیگی ارکان مجلس دستور ساز  
 ہند میں شرکت نہ کریں، مگر مولانا نے اس حکم کی تعمیل اس لیے نہیں کی کہ ۹ اور ۱۰ جون  
 کی قرارداد کی منظوری کے بعد ہندوستان میں بسنے والے مسلمانوں کا رویہ وہ  
 نہیں ہونا چاہیے جو پاکستان میں بسنے والے مسلمانوں کا ہوگا۔

پچنانچہ اسی جذبہ کے تحت انھوں نے مجلس دستور ہند کے رتبہ شریہ دستخط کر  
 دیے۔ اس سلسلہ میں ان کی ذاتی ڈائری کا یہ اقتباس قابلِ توجہ ہے۔

۱۱ جون ۱۹۴۷ء (دہلی) آج چندریگر کے ہاں مسلم لیگی ممبران صوبہ بجات اقلیتی کی



راجندر پر شاد کے سامنے ریسٹو بد دست خطا کر دیے۔

## قائد اعظم اور مولانا کے رابطہ

لیکن قائد اعظم سے اختلاف رائے کے باوجود مولانا قائد اعظم کا بڑا خیال کرتے تھے چنانچہ ان کی وفات پر وہ اپنے تاثرات کا اپنے روزنامے میں اس طرح اندراج فرماتے ہیں ۱۲ نومبر ۱۹۴۷ء آج صبح گھر سے نکلنے پر قائد اعظم جناح کے انتقال کی خبر معلوم ہوئی۔ ان لٹ وانا علیہ راجعون۔ مرحوم اپنا مقصد پورا کر کے دنیا سے اٹھے۔ ایسی کامیابی بہت کم لیڈروں کو حاصل ہوتی ہے۔ اسی طرح قائد اعظم مولانا کا بہت لحاظ فرماتے تھے اور جناب خواجہ خٹک نے چند برس ہوئے اپنے ایک مضمون میں ذاتی ملاقات کے حوالہ سے بیان کیا کہ کسی موقع پر محترمہ غلطہ جناح مولانا حسرت موہانی پر تنقید کر رہی تھیں تو قائد اعظم نے انہیں ٹوکا اور فرمایا کہ مولانا حسرت موہانی بہت مخلص اور دیانت دار قائد ہیں۔

## تقسیم کے بعد ہندوستان میں قیام

قیام پاکستان کے بعد مولانا نے ہندوستان ہی میں رہنے کو ترجیح دی اور اس بات کی کوشش کی کہ مسلمان ترک وطن نہ کریں۔ مولانا کی غیرت ایمان نے اس بات کو گوارا نہ کیا کہ وہ مسلمانوں کو بے یار و مددگار چھوڑ کر چلے جائیں۔ انھوں نے اس زمانہ میں مسلمانوں میں اس تحریک کی بھی مخالفت کی وہ از خود قیام کا وٹے سے اجتناب کریں۔ وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کی طرف سے پست ہمتی کا مظاہرہ نہیں ہونا چاہیے۔ مولانا کو اس زمانہ میں حکومت پاکستان کی پالیسی پسند نہیں تھی لیکن انھوں نے اپنے کسی بیان یا تقریر میں پاکستان پر نقطہ چینی نہیں کی۔ ان کو پاکستان کی بہت سی باتیں ناپسند تھیں مگر وہ ہندوستان میں بیٹھ کر ان پر تنقید اس لیے نہیں کی کہ اس سے ہندوستانی حکومت کی خوشامد کی بوقاٹی تھی۔ مولانا جہاں میاں نے کھلا ہے کہ تقسیم کے بعد ہندوستانی مسلمانوں کے لیے ان کا وجود بہت بڑا سہارا تھا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ انھوں نے ہندوستانی مسلمانوں



کی طرف سے اپنی ذمہ داریوں کو کبھی فراموش نہیں کیا۔ اس زمانہ کے روزناموں سے اقتباسات ذیل میں درج کیے جاتے ہیں جن سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ اتنے بڑے انقلاب کے بعد بھی مولانا اپنی جگہ سے ہٹنے پر تیار نہ تھے۔

۱۹۔ ستمبر ۱۹۴۳ء کچ شام احمدی خاں نے یانس منڈی میں بغرض تبادلہ خیال میری دعوت کی۔ میں نے مسلمانوں کے لیے لائٹ ٹل کے باب میں تفصیلی گفتگو کے بعد اہلیانِ یانس منڈی کو اپنا نقطہ نگاہ بھیج دیا کہ مسلمانوں کو اخبارِ مایوسی کی ضرورت نہیں۔ اگر ضرورت ہو تو انھیں حکومتِ موجودہ کے خلاف گوریلا طرزِ جنگ اختیار کرنا چاہیے۔

۲۳۔ نومبر ۱۹۴۳ء آج صبح نووی صاحب کے ہاں ناشتہ کر کے یس بی ماراں کی طرف گیا اور اس کے آخری حصے سے جو ہاندنی چوک سے بالکل متصل ہے بغیر معاوضہ کیا۔ چاندنی چوک میں عمل دخل اختیار کا ہے۔ ایک آدھ کے سوا اور کوئی ادھر کا رٹخ نہیں کر سکتا۔

۱۱۔ دسمبر ۱۹۴۳ء آج صبح سردار علی طے آئے۔ میں نے ان کو تبرک کے بتائے دیے اور کل اپنی بیوی بچوں کے لیے کئی بتائے لے جا جانے کے لیے کہہ دیا۔ باریساں کے فضل الحق جی طے کو آئے۔ وہ انڈیا کے مسلمانوں کی مدد کا جذبہ کر مشرقی پاکستان سے آئے تھے۔ آدمی مخلص معلوم ہوتے ہیں۔ میں نے ان کا شکریہ ادا کیا مگر آگاہ کر دیا کہ الحمد للہ کم سے کم روپیہ کے مسلمان آپ لوگوں کی مدد کے بغیر بھی اپنی حفاظت کر لیں گے۔

## آزاد مسلم کانفرنس

اسی زمانہ میں کانگریسی حکومت کے اشارے پر ایک آزاد مسلم کانفرنس بلانی گئی۔ مولانا آزاد اس میں پیش پیش تھے اور ان کی خواہش تھی کہ مسلم لیگ زعماء بھی اس کانفرنس میں شریک ہو کہ ذہنیاتوں کی تسبیہ کی تمکین کریں اور مسلمانوں کو حالات کے مطابق بدلہ جانے پر آمادہ کریں۔ یورپی مسلم لیگ نے پانچ اصحاب پر مشتمل ایک وفد مولانا آزاد سے گفت و شنید کے لیے ترقیب دیا۔ اس گفت و شنید



کی داستان مولانا کے ۶۷ دسمبر ۱۹۴۷ء کے روزنامے سے پیش کی جاتی ہے۔

آج صبح سے پہلے ۱۰ بجے تک ناشتہ خوری اور اخبار پڑھنے سے فارغ ہو کر کل کے قیضے کے مطابق ہم پانچ نمائندے رضوان اللہ، حسرت موہانی، ذاکر علی، فاروق اور نفیس ارنجے کے قریب ہی کارلٹن ہوٹل میں ابوالکلام صاحب بات چیت کرنے کو پہنچے۔ مختصر گفتگو کے بعد ہی معلوم ہو گیا کہ میں نے جلسہ مشاورت میں بدگمانی مولانا ابوالکلام کی نسبت کے بارے میں کی تھی وہ خود ان کی زبان ہی تحقیق ہو گئی۔ مولانا نے صاف صاف اقرار کیا کہ آج کی کانفرنس کا ایک مقصد ہے اور وہ یہ کہ تمام مسلم ادارے سیاسی حیثیت سے ختم ہوں کل فرقہ وارانہ جماعتیں کانگریس میں غم ہو جائیں۔ اس پر ہم لوگ یہ کہہ کر چلے آئے کہ ہم لوگوں کی شرکت بالکل بے کار ثابت ہوگی۔ دوران گفتگو میں چلتے چلتے میں نے ایک فقرہ ابوالکلام کے متعلق پست کر دیا، جس سے ان کی ساری کارستانیوں پر پانی پھر گیا اور جس سے وہ انتہا درجہ بھنائے (مگر جواب نہ بن پڑا) میں نے کہا کہ ۱۸۵۷ء میں برٹش گورنمنٹ کی بدگمانیاں رفع کرنے کی غرض سے جس طرح سرسید نے مسلمانوں کو صرف تعلیمی اور سماجی امور پر زور دینے اور سیاسی و فاداری برطانیہ کی تعلقن کی تھی بالکل اسی طرح ۱۹۴۷ء میں آپ کانگریس کے ساتھ مسلمانوں کو بلا مشروط فاداری سکھاتے ہیں اور اسلامی اداروں کو سماجی امور کے لیے محدود کر دینے کے وسیلے ہیں۔ لاجول ولا قوۃ الا باللہ۔

### ہندوستانی پارلیمنٹ

ہندوستانی پارلیمنٹ میں ایک ایسا وقت بھی آیا جب مولانا کے علاوہ کوئی ممبر ایسا نہیں تھا جو مسلمانوں کے جذبات کی صحیح ترجمانی کر سکے۔ مولانا جمال میاں فرماتے ہیں کہ جو ناگڑھ احمد حیدر آباد پر ہندوستانی افواج کے قبضہ کے بعد تنہا مولانا حسرت کی ذات تھی جس نے ایوان پارلیمنٹ میں وہ باتیں کہہ دیں جو کروڑوں مسلمانوں کے دلوں میں تھیں مگر کسی میں جرأت اظہار نہیں تھی۔ انھوں نے سرار پیش کے اتہائی خروج کے زمانہ میں ان کو مخاطب کر کے کہا کہ تم نے وہی کام کیا جو ہٹلر، ہولرزی



اور کلاٹھوتے کیا تھا۔ تم نے اپنی طاقت و رفوجوں کے بل بوتے پر کمزور ریاستوں کی آزادیاں چھینتی ہیں۔ تم پر اور تمہارے محکمہ پر لعنت ہو۔ جس وقت مولانا یہ الفاظ ادا کر رہے تھے تو اخبار نویسوں نے دیکھا کہ ہندوستان کا یہ مردِ آہن غصہ سے تھلا رہا تھا اور ایک موقع پر تو وہ جوش کے عالم میں ایوان میں کھڑا ہو گیا۔ لیکن وہ جواب میں ایک جملہ بھی ادا نہیں کر سکا تھا اسی طرح جب ہندی کو صوبہ یوپی کی سرکاری زبان کے سلسلہ میں صوبائی اسمبلی میں قرارداد پیش کی گئی تو مولانا نے اس قرارداد کی سختی سے مخالفت کی اور فرمایا کہ اگر اردو کے ساتھ نا انصافیوں کا سلسلہ جاری رہا تو وہ اردو کا مسئلہ اقوام متحدہ میں پیش کریں گے۔ اس طرح جب یوپی اسمبلی میں سقوط حیدر آباد کے سلسلہ میں ہندوستانی افواج کو مبارک باد دینے کی قرارداد پیش کی گئی تو یہ صرف مولانا کی ذات گرامی تھی جس نے جرات و ہمت کے ساتھ اس قرارداد کی مخالفت کی۔

### سقوط حیدر آباد پر اظہارِ خوشی سے انکار

مولانا جمال میاں فرنگی علی نے لکھا ہے کہ "حیدر آباد پر ہندوستان کے غاصبانہ قبضہ کے بعد جب صوبہ کے وزیر اعلیٰ پنڈت گوند بھٹہ نے یوپی اسمبلی میں ایک قرارداد پیش کی جس پر ہندوستانی حکومت اور ہندوستانی افواج کو سقوطِ حیدر آباد پر مبارک باد پیش کی گئی۔ مسلح افواج کی بہادری اور شجاعت پر اظہارِ تحسین کیا گیا اور حیدر آباد دکن کو ہندوستان کے جسم پر بدنام داغ اور ناسور قرار دیا گیا تھا تو مولانا حسرت موہانی کھڑے ہوئے اور انھوں نے علی الاعلان کہا کہ حیدر آباد جیسی کمزور حکومت پر پولیس ایکشن کے نام پر تم نے لشکر کشی کی اور اسے پس دیا۔ یہ اقدام قابلِ مبارک باد نہیں بلکہ قابلِ صد ہزار لعنت ہے۔ اس لیے کہ کمزور طاقت کے نام پر کچلتا کسی جمہوری حکومت کا شیوہ نہیں جارح اور سامراجیوں کا کام ہے۔ انھوں نے صرف اس پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ہندوستانی حکومت کے اس اقدام کو ہندوستانیوں اور تارکین کے منہ پر کلنک کا ٹیکہ قرار دے کر اپنی حق گوئی کی دھاک بٹھادی اور ان کے اس اعلان سے سارے ایوان پر سناٹا مچا گیا۔ جناب جلیل قدوائی نے لکھا ہے کہ



پاکستان بننے کے بعد آپ نے مولانا نے ہندوستانی مسلمانوں کے مفاد میں ہندوستان ہی میں رہنا پسند کیا اور ہم سب جانتے ہیں کہ مولانا حسرت کی تنہا ذات تھی جو ہر معاملہ میں نہرو، پٹیل، ٹنڈن اور پتھ جیسے لیڈروں سے برابر کی حکمرانی کر سکتی تھی۔ اور لیتھی تھی۔ وہ شخصیت جو گاندھی جی اور اس سے بھی پہلے موتی لال اور ملک کے ساتھ کام کر چکی تھی، ہندوستان کے موجودہ لیڈروں کو کیا خاطر میں لاتی۔ پیرلی اسمبلی اور ہندوستان کی کانسٹیٹیوٹنٹ اسمبلی میں سارے ایوان کے خلاف ان کی تقریریں سب تادیر یاد رہیں گی۔

## قیام دلی

پارلیمنٹ کے رکن منتخب ہونے کے بعد بھی مولانا نے بقول مولانا جلال میاں فرنگی محلی، اپنی زندگی بھر کے اصول کو نہ بدلا اور ہمیشہ کی طرح دیوبند کے تیسرے درجے ہی میں سفر کیا۔ دلی میں بھی وہ کبھی اخبار وحدت کے دفتر میں اور کبھی کونسل پیرز کے سامنے والی مسجد کے حجرہ میں رہے۔ دستور سازی کے دوران ہندوستان میں سخت فرقہ وارانہ فسادات ہو رہے تھے اور خود ہندوستانی دارالحکومت فسادات کی پلیدی میں تھا مگر انھوں نے اپنے فرائض کی انجام دہی کے دوران ان نازک حالات کا کبھی خیال نہ کیا اور ان کے معمولات زندگی میں ذرہ برابر فرقہ نہیں آیا۔ مولانا تمام خطرات سے بے خیال ہو کر وہی آئے جاتے رہے اور کبھی حالات کے پیش نظر اپنے پروگرام کو تبدیل نہیں کیا۔

## دستور پر دستخط سے انکار

لیکن جب برسوں کی محنت کے بعد ہندوستان کا نیا دستور منظور ہوا اور جب دستور پر دستخط کا اعزازی لمحہ آیا تو مولانا نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ یہ دستور ہندوستان کی مکمل آزادی کے منافی ہے کیونکہ اس میں ہندوستان کی دولت مشترکہ میں شمولیت کا ذکر ہے۔ ہندوستان کی آزادی کے سب ہی دعوے دار ہیں لیکن سارے برصغیر میں یہ مشرف صرف مولانا کو حاصل ہے



کہ انھوں نے کامل آزادی کے بارے میں زندگی بھر کسی قسم کی مصلحت یا مصلحت کو ترجیح نہیں دی اور آخر دم تک اپنے اس اصول پر قائم و دائم رہے۔

## شیخ عبد اللہ سے جھڑپ

اسی طرح وہ زندگی بھر ہندوستان میں کانفی ڈریشن کے حامی رہے جس میں اصولوں اور ریاستوں کو داخلی خود مختاری حاصل رہے۔ انھوں نے اپنے اس نظریہ کو پہلے پہل ۱۹۲۱ء میں پیش کیا اور جب ہندوستانی دستور میں کانفی ڈریشن کے مقابلہ میں فیڈریشن کی تجویز شامل کی گئی تو مولانا نے اس کی بھی مخالفت کی مولانا دہلی ریاستوں کے بارے میں یہ خیال رکھتے تھے کہ وہ بشرط حصول آزادی جمہوریہ کانفی ڈریشن میں اپنی اپنی حکم حسب حیثیت و اہمیت شامل ہو سکتی ہے۔ شیخ عبد اللہ سے بھی اس سلسلہ میں ان کی جھڑپ ہوئی جس سے ان کی ٹواٹری کے درج ذیل اقتباس سے روشنی پڑتی ہے۔

۱۶؎ ۱۶ جون ۱۹۴۹ء۔ آج کانسی ٹیونٹ اسمبلی میں نمائندگان کشمیر پہلی بار شریک ہوئے۔ میں نے شیخ عبد اللہ سے دیر تک بحث کی کہ انھوں نے راجہ کشمیر کی حکمرانی کیوں قبول کی اور اگر تسلیم نہیں کی تو پھر ان کی طرف سے نامزد ہو کر تم یہاں کیوں کر پہنچے۔ میں نے بڑا درد، مسرور اور بھوپال کی نسبت بھی پوچھا کہ انھیں کیوں دھوکہ دیا؟ مولانا جس طرح ہندوستان کے دستور سے مطمئن نہیں تھے، اس سے زیادہ ہندوستان کی آزادی کو آزادی کامل سمجھنے کے لیے تیار نہیں تھے۔ اس کا اندازہ ان کے روزنامہ کے درج ذیل اقتباس سے لگایا جاسکتا ہے۔

۱۷؎ اگست ۱۹۴۹ء۔ آج یوم آزادی کے سلسلہ میں راجہ جی ہندوستان کے پہلے بھارتی گورنر جنرل راجگوپال اچاریہ کے یہاں شب کی دعوت تھی۔ میں بھی مدعو تھا، مگر موٹر سواری کا انتظام نہ ہو سکا اس لیے نہ گیا۔ علاوہ ازیں حاصل شدہ آزادی کو حقیقی آزادی سمجھنے کا بھی میرے دل کو اطمینان نہیں ہے۔



## پاکستان کے معاملات سے دلچسپی اور لاہور میں آخری انٹرویو

مولانا کو آخر وقت تک پاکستان اور اہل پاکستان کے معاملات سے بڑی حد تک دلچسپی رہی۔ قیام پاکستان کے بعد جب اول و آخری بار پاکستان آئے تو لاہور میں امروز کے نامہ نگار کو بیان دیتے ہوئے انھوں نے موجودہ سیاسی نظام کی اصلاح کے لیے سود کو ختم کرنے پر زور دیا اور حکومت پاکستان کو مشورہ دیا کہ وہ کمونزم کے اصولوں کو اپنائے۔ ان کا یہ انٹرویو ۲۰ اکتوبر ۱۹۵۰ء کو امروز کراچی میں شائع ہوا جو حسب ذیل ہے۔

”ہندوستان کے مشہور شاعر اور مسلمانوں کے راہنما مولانا حسرت موہانی نے کہا ہے کہ موجودہ سیاسی نظام کی اصلاح کے لیے سود خوری ختم کر دی جائے اور کمونزم کے اصولوں کو اپنایا جائے۔ یونپا کی مجلس قانون ساز کے رکن اور ہندوستانی آئین ساز مجلس کے سابق رکن مولانا حسرت موہانی آج بذریعہ پاکستان میل کراچی سے لاہور پہنچے وہ سچ کرنے کے بعد لوٹے ہیں۔ اردو کا ذکر کرتے ہوئے مولانا نے کہا کہ اردو بھارت میں زندہ رہے گی۔ اگرچہ اس کا مستقبل محذوش ہے لیکن مکمل طور پر اسے خالی کرنا ممکن نہیں۔ امروز کے نمائندے سے بیت المال کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا حسرت موہانی نے فرمایا کہ پاکستان میں ایک بیت المال لمیٹڈ کی تشکیل ہونی چاہیے۔ اس بیت المال سے تاجروں اور صنعت کاروں کو قرضہ ملنا چاہیے اور اس رقم پر سے وہ جو منافع کمائیں اس کا نصف وہ بیت المال میں جمع کر دیں۔ سود خوری کو عظیم ترین گناہ تصور کرتے ہوئے مولانا نے کہا کہ موجودہ سیاسی نظام کی اصلاح کے لیے پاکستان جیسے ملک کے پڑ سکون نظم و ضبط کے لیے ضروری ہے کہ سود خوری ختم کی جائے۔ انھوں نے کہا کہ کمونزم اور مذہب ایک دوسرے سے متصادم نہیں ہوتے۔ کمونزم ایک سیاسی نظریہ ہے اور مذہب خدا پر اعتقاد رکھنے کا معاملہ ہے۔ کمونزم سے خرابیاں نکالنے کے بعد باقی جو بچ جاتا ہے وہ اسلام ہے۔ مولانا حسرت نے مزید فرمایا کہ سویت یونین کے آئین میں تمام مذاہب کو پوری پوری آزادی حاصل ہے۔ مولانا نے اپنے آئندہ پروگرام کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ ہندوستانی مجلس قانون ساز کی رکنیت کے لیے کسی مزدور طبقہ سے



انتخاب لڑیں گے لیکن، پھر مادرچہ خیال و فکر درپہ خیال۔  
 لاہور سے کانپور پہنچنے کے بعد مولانا خلیل ہو گئے اور اگلے سال ۱۳ مئی کو  
 رحلت فرما گئے اور اس طرح اس ۷۴ سالہ سیاسی زندگی کا اختتام ہو گیا، جس میں  
 کوئی تشیب ہے نہ فراز نہ موڑ ہے نہ رکاوٹ۔ بس ایک ہی منزل، ایک ہی مقصد  
 ایک ہی جذبہ اور اس جذبہ کے لیے ایک مستقل ایثار اور مستقل تنگ دو جو موت  
 سے ہم کنار ہونے کے بعد امر بن گئی۔

بھارت کی حکومت کی جانب سے گاندھی جی کی زندگی ایک فلم تیار کر کے  
 یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی کہ برصغیر کی آزادی گاندھی جی کی جدوجہد کی مرہون  
 منت ہے۔ اگر پاکستان کی جانب سے مولانا حسرت موہانی کی حیات اور کاموں  
 پر مبنی ایک فلم تیار کی جائے تو یہ بات ثابت کی جاسکتی ہے کہ برصغیر کی آزادی مولانا  
 حسرت موہانی کے ایثار و قربانی کی مخلصانہ کوششوں کی مرہون منت ہے اور  
 اس جنگ میں ہندوؤں کے مقابلے میں مسلمانوں کی قربانیاں بہت زیادہ ہیں۔ برصغیر  
 میں مسلمانوں ہی نے سب سے پہلے آزادی کا قہرہ بلند کیا اور ان ہی کی وجہ سے یہ  
 ملک آزادی کی نعمتوں سے مالا مال ہوا۔



حصہ پنجم



ضمیمہ الف

## مصر میں انگریزوں کی پالیسی

انگریزوں سے بڑھ کر شاید ہی کوئی قوم دوسرے ملکوں پر حکومت کرنے میں مشاق ہو۔ یہ لوگ جس ملک پر تسلط کرتے ہیں پہلے ان کی خواہش ہوتی ہے کہ وہاں کے باشندے مطمئن رہیں اور اپنے حکمرانوں کو اعتبار کی نظر سے دیکھنے لگیں۔ اس کے بعد یہ لوگ اپنے ماتحت دکھاتے ہیں۔ سب سے پہلے کوشش ان کی حکمران جماعت کی یہ ہوتی ہے کہ محکوم قوموں اور ملکوں میں اپنی حالت سنبھالنے کا احساس پیدا نہ ہونے پائے۔ جہاں تک ہو سکے محکوم قومیں آپس میں لڑتی جھگڑتی رہیں اور ہمدردی نوع انسان ان کی باہمی مدد سے خوب فائدہ اٹھائیں۔ محکوم قوموں کو تباہ کرنے کی جو کوششیں انگلستان نے کی ہیں شاید ہی کسی نے کی ہوں۔ قوی ترقی کے اسباب کو غیر محسوس طریقہ سے روکا کہ کسی کو کانٹوں کاں خبر تک نہ ہوئی۔ مگر ان کی پالیسی اپنا اثر کر گئی۔ لاریب جب ایک حکمران قوم اپنے حکمران کے مستقل سے متعلق اپنا کوئی خاص مدعا قرار دے لیتی ہے تو ایک نہ ایک دن یہ پورا ہو کر ہی رہتا ہے۔ مسلمانوں کو سلطنت انگلستان سے ترکی کے بعد سب سے گہرا تعلق ہے۔ اور اگر انگریزوں میں مشرک اور غلط آہنجانی کے خیال کے لوگ پیدا ہوتے رہتے تو غالباً دونوں قوموں کے تعلقات دوستانہ ہو جاتے مگر اس وقت سب سے زیادہ نقصان ہم مسلمانوں کو انگریزوں سے پہنچا ہے۔ سلطنت ترکی پر تباہی کے انگریز ہی بانی ہیں۔ کریم اور مخدومہ کے معاملات میں سب سے پہلے انگریز ہی ثالث بنے ہیں۔ مصر اور ہندوستان کے مسلمانوں کے ملکی وجود کو تباہ کرنے میں انگریز ہی سرگرم نظر آئیں گے عربی پاشا



جو مصر کی آزادی اور نئی روشنی کا حامی اور نئے خیالات کا لیڈر تھا۔ کیا وہ اس لائق تھا کہ جلا وطن کیا جائے۔ سیلون سے گو وہ مصر میں آ گیا مگر کشتی میں قید ہے اور زندگی کے باقی ایام کو نہایت حسرت اور یاس کی حالت میں دریا سٹے نیل میں بسر کر رہا ہے۔ قاہرہ آنے کا حکم نہیں۔ غریب کی معاش کا نہایت ہی ناکافی بندوبست ہے۔ مصر میں انگریزوں نے ۱۸۸۰ء تک رہنے کا وعدہ کیا تھا اور انگلستان کی عزت کا حلف اٹھایا تھا مگر آج جاتے ہیں نہ کل بلکہ روز بروز قدم جلاتے جاتے ہیں۔ اس پر بھی بس نہیں کرتے جبکہ مصر کی قومی ترقی اور امنٹ مٹی کو بھی غارت اور تباہ کرنا چاہتے ہیں۔ پچاسچہ انگریزوں کے قدم آتے ہی تعلیم میں کمی آگئی گو آبادی میں تیس لاکھ کا اضافہ ہوا۔ اور آمدنی پہلے کی نسبت چھ گنی ہو گئی۔ ذیل میں ہم ایک فہرست لکھتے ہیں جس سے تعلیم کو جو نقصان انگریزوں کے قبضہ مصر سے پہنچا ہے واضح ہو جائے گا۔ ۱۸۷۲ء تک معلمین کی تعداد ۷۸۷۳ تھی۔ انگریزوں سے پہلے ۱۸۸۹ء تک یعنی انگریزوں کے دخل کے ساتھ ہی ۱۵۷۱۲ رہ گئی۔ اور بالفعل یعنی ۱۹۰۵ء میں کم سے کم ہوتے ہوتے ۲۱۲۰۴ پر پہنچی۔ پہلے ملک میں ۹۲ مدارس تھے۔ مگر اب صرف ۵۰ ہیں۔ متذکر بالا شمار اعداد سے انگریزوں کی نیک نیتی اور قبضے کے مزید اثرات کا خوب پتہ چلتا ہے اور ان کے اس وعدے کی تصدیق ہوتی ہے کہ انہوں نے اپنی عمر کا بہترین حصہ فلاحین مصر کی فلاح و بہبود میں صرف کیا ہے کہ ہر قوم ترقی تہذیب و شائستگی کا اندازہ اس کی تعلیمی حالت سے ہوتا ہے۔ اور تعلیم ہی ایسی چیز ہے کہ جس کی بدولت ملک و ملت دولت و خواہی کا ہوا امارت پہنکتے ہیں۔ مصر میں باوجود انگریزوں کی تعلیم کے باب میں سد راہ ہونے کے تعلیم پھیلتی جاتی ہے۔ ہر چند کہ گرومر نے فیس بڑھا دی اور سررشتہ تعلیم



کا خرچ کم کر دیا۔ مگر وہ تعلیم کی عام خواہش کو اور آزادی کے  
بڑھتے ہوئے سیلاب کو نہ روک سکا۔ پہلے زمانے میں یعنی ہمدردان  
بنی نوع انسان کی تشریف آوری سے پہلے مصر کے سررشتہ تعلیم کا  
خرچ ایک لاکھ پونڈ تھا۔ مگر انگریزوں نے رعایا کی خیر اندیشی کے  
خیال سے اسے گھٹا کر ۲۳۰۰ پونڈ کر دیا اور اس میں نصف فیس کی رقمیں  
بھی شامل ہیں۔ سررشتہ تعلیم میں ناقابل اور نادانوں کو بھرتی کئے  
جاتے ہیں۔ تعلیم کے انتظامی مناسب کا ہندوبست انگریزوں کے ہاتھ  
میں ہے۔ غور کا مقام ہے کہ انگریز مصر کی ضروریات کی خاک سمجھتے ہیں۔  
اور مکی زبانوں سے ناہید اشخاص تعلیمی مسائل کی مقامی دقتوں کو  
کیونکر حل کر سکتے ہیں۔ انگریز جنہیں برسوں ہندوستان میں جھک مارے  
گزر جاتے ہیں۔ اردو تک ٹھیک ٹھیک نہیں بول سکتے۔ ان سے یہ کیونکر  
توقع کی جائے کہ ان لوگوں کو مصر کا چند روزہ قیام زبان عربی کا  
ماہر بنائے گا۔ جس کے نکات اور امور سوائے اہل زبان کے کوئی  
شخص چاہے کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو نہیں جان سکتا۔ اس وقت مصر  
کو تحصیل علم و آزادی کے لئے جدوجہد کر سنے دیکھ کر جب ان ہمدردان  
بنی نوع بشر کا دل کڑا تو وہاں تعلیم کو روکنے کے لئے چال بازی  
سے بڑھ کر ہر تشدد سے کام لینا شروع کر دیا۔ چنانچہ مصر میں یہ تجویز  
ہو رہی ہے کہ علم و فنون کا درس حسب سابق عربی میں نہ دیا جائے  
عربی زبان نے اپنی دوست کیوجہ سے آج تک پورے یورپ کے تمام  
علوم کو جگہ دی تھی اور مغربی اثر نے اس کی روح کو تازہ کر دیا  
تھا۔ ملک میں زیادہ تر علوم اسی زبان میں پڑھائے جاتے تھے۔ ظہر ہے  
کہ کوئی ملک اپنی ذخائر سے اس وقت تک مالا مال نہیں ہو سکتا جب تک  
ملک میں اخذ کی قابلیت نہ ہو اور غیر سرمایہ اس میں جمع نہ ہو جائے۔  
انگریزی زبان ہی کی ترویج کو دیکھئے۔ اگر اس میں فرانسیسی اور لاطینی  
علم و ادب کا اثر نہ ہو تو یہ بھی چند وحشی زبانوں کی طرح سے ہوتی



مصری زبان کی یہ ترقی اور اس میں نئی جان پڑتی دیکھ کر کہ ڈنوب جیسے مصر کے غیر اندیشوں سے نہ رہا گیا۔ چنانچہ مشرق و جنوب و زیر تعلیم اس بات پر زور دیتے ہیں کہ زبان عربی علوم و فنون نہ پڑھائے جائیں۔ انہوں نے اپنی زبان میں لکھا ہے کہ چونکہ عربی زبان اپنے موجودہ زمانے کیلئے ناکافی ہے۔ اور غیر وسیع ہونے کی وجہ سے اس میں علوم مغربیہ کی باسکھل و سہ نہیں ہو سکتی۔ مصر کے ان خود ساختہ بہادروں کا دعویٰ ایسا ہے کہ کیا اس کی تردید محمول ہے۔ کیونکہ جس شخص کو عربی زبان سے فدا سی بھی مس ہے یا جس نے جرمن محققین کی کتابیں پڑھی ہیں وہ ڈنوب صاحب کے اس دعویٰ کی صداقت کو خوب سمجھ سکتا ہے کہ اہل مصر کو یورپی زبانوں ہی میں تعلیم دی جائے۔ مگر وہاں نہ صرف تعلیم کا انتظام ناکافی ہے بلکہ اس کے حصول میں بہت سے متنافس بیان کئے جاتے ہیں۔ مدارس کورس نہایت بیکار اور لغو ہے۔ اور کسی کو تعلیم مکمل طور پر نہیں دی جاتی۔ مصر میں امریکہ اور فرانس کے آزاد مدارس ہیں مگر ان کی سندیں تسلیم نہیں کی جاتیں لیکن یہ بات قابل اطمینان ہے کہ مصر میں علم کی خواہش اور آزادی کے خیالات دن بدن ترقی کرتے جا رہے ہیں اور نوجوان مصری یورپ کے مدارس میں تعلیم کے لئے بکثرت جاتے ہیں۔ ہم کو امید ہے کہ قومیت کی تعلیم جو مصطفیٰ کامل رحمۃ اللہ علیہ نے اہل مصر کو دی ہے وہ ان کے دل میں نہ نئے جذبے اور دھولے پیدا کرتی رہے گی اور انہیں اور یورپ اس سے سوز ہوں گے۔ آمین

اردو سے معنی اپریل ۱۹۰۸ء

نوٹ: یہی بات بالکل اردو کے بارے میں کہی جا رہی ہے۔



# اسلامی اشتراکیت اور حسرت موہانی

جنوبی ایشیا کی تحریکات آزادی میں بشمول تحریک پاکستان ایسے بہت سے نامور ان آزادی کا نام لیا جاسکتا ہے جنہوں نے اپنے خون، اپنے ایشیا اور اپنے اخلاص سے ان کی تروتازگی اور حسن و رعنائی میں بے پناہ اضافہ کیا۔ ان میں مجاہدین حریت و انشور صحافی، سیاست دان اور انقلابی سبھی شامل ہیں لیکن ان تحریکات آزادی میں ایسے لوگوں کی مثال مشکل ہی سے ملے گی جنہوں نے جدوجہد آزادی کے کسی بھی موڑ پر قریبیوں سے مصافحت نہیں کی اور جو ملک و ملت کے عظیم قائد ہونے کے باوجود اپنے آپ کو ایک سپاہی ہی سمجھتے رہے اور جنہوں نے سیاست کو کوٹھے کے دلالی نہیں بننے دیا اور اپنے دامن کو کبھی بھی داغدار نہیں ہونے دیا۔ ایسے لوگوں میں سید الاحرار حسرت موہانی کا نام سرفہرست ہے، وہ کانگریس میں شامل ہونے کو اس کے گمراہی کے قائد کہلائے اور اس گروہ میں تک، آرو بند و گھوش، بن چند ر پالہ دور لالہ راجپت رائے کے ہمراہ اور پہلو بہ پہلو جدوجہد آزادی کو اپنی گرم رفتاری سے گنار بنا دیا۔ خلافت میں گئے تو بدیشی مال کے بائیکاٹ کی ایسی زبردست تحریک چلائی کہ گاندھی جی بھی اس سے خوفزدہ ہو گئے جمیعت علمائے کابور کے سربراہ بھی بنے اور انجمن خدام الحرمین کے رکن بنے تو اپنے مرشد زادے مولانا عبد الباقی فرنگی مہلی کی آنکھ کا تار اکھلائے اور جب مسلم لیگ سے وابستہ ہوئے تو اس جماعت کے عزت و وقار میں اتنے زبردست اضافے کا سبب بنے کہ اہل وطن نے اس جماعت میں ان کی موجودگی کو اس کی مقبولیت کا سبب گردانا اور کہنے والوں کو یہ بات دہرانا پڑی کہ حضرت سید الاحرار قائد اعظم کو اپنا لیڈر سمجھتے ہیں۔ ان کی انگریز دشمنی کا یہ عالم تھا کہ جب مسلمانوں کا ایک وفد واشٹر رائے سے ملا تو چشم بینا نے یہ دیکھا کہ ارکان وفد میں صرف حسرت موہانی ہی کی ذات ایسی تھی کہ جس نے جنوبی ایشیا میں تاج برطانیہ کے نام سے سے مصافحے کا اعزاز حاصل کرتے سے گریزا اور جب سائن کیشن کے بائیکاٹ کے



سلسلے میں مولانا نے یہ محسوس کیا کہ اس کا بائیکاٹ صرف ہندوؤں کے حق میں اور مسلمانوں کے خلاف ہے تو پھر انہوں نے اس ضمن میں سر محمد شفیع اور علامہ اقبالؒ کی پرزور حمایت کی۔ لیکن جب یہ دونوں بزرگ خود ایک وفد لے کر سائمن کمیشن کے ارکان سے ملاقات کے لیے ہوئے تو حسرت موہانی نے اس وفد میں شامل ہونا گوارا نہیں کیا۔ یہاں تک کہ جب بھارتی کمیٹی پر دستخطی کارروائی کا آغاز ہوا تو ارکان دستور یہ ہیں صرف حسرت کی ذات ہی ایسی تھی جس نے اس دستاویز پر صرف اس لیے دستخط کرنے سے انکار کیا کہ دولت مشترکہ میں شمولیت کے بعد بھارت کی مکمل آزادی پر حرف آتا ہے مولانا حسرت موہانی یوپی کانگریس کمیٹی کے صدر رہے۔ وہ ۱۹۳۱ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر بنے۔ اسی نوعیت کا اعزاز انہیں خلافت کمیٹی اور مسلم کانفرنس میں بھی ملا۔ وہ اور بھی بہت سی سیاسی جماعتوں کے سربراہ رہے۔ وہ کانپور یونیورسٹی بورڈ کے سینئر وائس چیرمین، یوپی اسمبلی کے ممبر اور مجلس متوسلہ کے رکن رہیں۔ اس لیے لیکن ان تمام اعزازات اور اکرام و افتخار کے باوجود انہوں نے اپنی پوری زندگی خدمتِ اچانے وطن میں ایک سپاہی کی حیثیت سے گزاری اور جنوبی ایشیا کی تحریک آزادی کے ایک ادنیٰ کارکن بنے۔ یہی حسرت و شادمانی کا اظہار کیا یہاں تک کہ جب ریشمی رومال کی تحریک میں شرکت و شمولیت کے باعث انہیں دوسری قید فرنگ سے واسطہ پڑا تو ہر چند کہ انہیں اس زمانے میں نظر بندی کی پیش کش بھی کی گئی۔ لیکن انہوں نے نظر بندی پر جہلی کو ترجیح دی اور اس ضمن میں مولانا عبدالکلام آزاد اور مولانا محمد علی حسنیؒ کہ اپنے مرشد زادے مولانا عبدالباری فرنگی محلّی کے مشورے اور ہدایت کو بھی نہایت ادب اور احترام کے ساتھ اپنی پذیرائی سے نہیں نوازا۔ آپ نے اس ضمن میں اپنے مرشد زادے کو جو خط لکھا وہ قابل ذکر ہے۔ اس خط میں جس پر ۱۴ مئی ۱۹۳۱ء کی تاریخ درج ہے اور مولانا عبدالباریؒ کے نام سے لکھا گیا ہے کہ ”میں نظر بندی کو منظور کر کے ہر دستہ کے سامنے عاجزی و ناپاوری کے ساتھ سر جھکانے کی ناقابل برداشت ذلت کو ہرگز گوارا کرنے کے لیے تیار نہیں ہوں۔ اس خط میں آگے چل کر یہ بھی تحریر ہے کہ: ”اپنی ذات کو اس تھوڑی سی تکلیف سے بچانے کے لیے میں اپنے اس اصول کو نہیں چھوڑ سکے کہ میں تسلیم ستم بشرط امکان ہر حال میں



جاڑ ہے؟ آپ آگے چل کر اپنے اس خط میں لکھتے ہیں کہ ”مشرعہ علی نے اس باب میں مجھ کو ایک طویل خط لکھا تھا۔ اور جناب نے بھی علی گڑھ کے خط میں تحریر فرمایا تھا کہ ارشاد نبویؐ کے مطابق نسبتاً سہل راستہ اختیار کرنا مناسب ہے۔ میں نے ان کو اسی وقت لکھ دیا تھا اور اب آپ کی خدمت میں بھی گزارش ہے کہ حضور کے وجود کے ساتھ پرناٹے اسلام اور قیام اسلام کا ایک ایسا حد درجہ اہم امر وابستہ تھا جس کے لحاظ سے اس ذات مقدس کی حفاظت کے لئے جو کچھ کیا جانا مناسب تھا۔ لیکن ہر عالمی کا وجود ہرگز ایسا اہم نہیں ہو سکتا کہ اس کے لئے بھی وہی عذر قابل قبول سمجھے جا سکیں۔ دنیاوی مثال سامنے موجود ہے کہ بادشاہ یا فوج کے جرنیل کے لئے حالت جنگ میں بہت سی ایسی باتیں جائز ہوتی ہیں جو ایک سپاہی کے لئے ہرگز جائز نہیں ہو سکتیں اور ظاہر ہے کہ موجودہ جنگ کذب و صداقت میں میری حیثیت ایک معمولی سپاہی سے زیادہ نہیں۔ پس میرے لئے صرف اپنی ذات کی حفاظت کے لحاظ سے بیٹھ دیکھنا یا بھر دسٹم کے مقابلے میں صبر کر کے بیٹھ جانا کسی طرح مباح نہیں ہوتا اگر ایسا ہوتا تو غالباً حضرت امام حسینؑ کی شہادت واقع نہ ہوتی۔ حالانکہ یہ امر مسلم ہے کہ حضرت امام حسینؑ کی ذات مبارک اس عہد کی افضل ترین ذات تھی جس کی حفاظت کا بہت زیادہ خیال جائز سمجھا جاسکتا تھا۔ بہر حال میری یہ توضیح صحیح ہو یا غلط میرا دل کسی طرح بھی اس حکم نامعقول کو گوارا نہیں کرتا۔“

مولانا کی کمیونزم سے دلچسپی کا آغاز | مولانا کا مقصد سیاست فرنگی استعمار سے جتنی ایشیا کو آزاد کرانا تھا اور

یہ مقصد ہمیشہ ان کے پیش نظر رہا۔ اس مقصد کے لئے وہ گوریلا جنگ کے بھی حامی تھے اور بالینی مال کے بائیکاٹ کے بھی طرفدار۔ وہ جنگ آزادی کے ایک سپاہی کی طرح جنوبی ایشیا کی جس سیاسی جماعت میں شمولیت کو اپنے مقصد کے مطابق گردانتے۔ وہ اس میں سبے چران و چرا شامل ہو جاتے اور اسی بارے میں ان کا رویہ ہر قسم کے تضاد اور تکلف سے متبراشا۔ انہوں نے جب دیکھا کہ کانگریس



پر گاندھی جی کی بالادستی کی وجہ سے یہ جماعت فرنگی تسلط کے خلاف جدوجہد جاری رکھنے پر تیار نہیں تو انہوں نے اس جماعت کی ٹوٹ کر مخالفت کی اور جب انہوں نے مسلم لیگ کو جدوجہد آزادی میں عدم سرگرم پایا تو اس جماعت کے بارے میں بھی ان کی یہ خوش فہمی برقرار نہیں رہ سکی۔ وہ جدوجہد آزادی کو کامیابی سے ہمکنار کرنے کے لئے ہر قسم کے حربے کو جائز اور درست سمجھتے تھے۔ اس میں عدم تشدد یا تشدد کی کوئی تخصیص نہیں تھی۔ اس لئے جب انہیں ان دونوں جماعتوں کے رویے سے مایوسی ہوئی۔ تو ان کے ذہن میں ایک اور پارٹی کے قیام کا خیال جاگزیں ہوا اور انہوں نے یہ محسوس کیا کہ جب ملک وطن عزیز میں ایک ایسی سیاسی جماعت قائم نہیں ہوتی جو ہر ممکن طریقے سے فرنگی اقتدار پر حزب کاری لگانے کی حامی ہو اس وقت تک جنوبی ایشیاء میں آزادی کا سورج طلوع نہیں ہو سکتا۔ یہ وہ وقت تھا جب روسی میں کمیونزم کو آفتاب طلوع ہو چکا تھا۔ اور استعماری طاقتوں کی زبردست مخالفت کی بنا پر جنوبی ایشیاء کے نو جوانوں میں کمیونزم کے بارے میں اچھے خیالات پروان چڑھ رہے تھے۔ حسرت موہانی جو جگ آزادی کے بارے میں گاندھی جی کے عدم تشدد کے فلسفے کے زبردست مخالف تھے۔ اس وقت تک جنوبی ایشیاء کے انقلاب پسندوں کے محبوب ترمین لیڈر بن چکے تھے۔ اور ۱۹۲۰ء میں قائم ہونے والے ان کے خلاف سودیشی اسٹور کو جنوبی ایشیاء کے انقلاب پسندوں اور تحریکات آزادی کے ممتاز قائدین کے ایک اہم ترین مرکزی حیثیت حاصل ہو چکی تھی۔ خود سید الاحود نے تحریک کے ایک ممتاز طالب علم کی حیثیت سے یہ محسوس کر لیا تھا کہ اسلام اور کمیونزم میں بہت سی باتیں مشترک اور مماثل ہیں اور اپنی پر کیا منحصر ہے۔ مولانا آزاد سبحانی اور علامہ اقبال کا بھی اس زمانے میں یہی خیال تھا کہ اگر کمیونزم کے مانتے والے خدا کے وجود کے قائل ہو جائیں تو انہیں اسلام کے قریب لایا جاسکتا ہے۔

حسرت موہانی جب امیری کے تیسرے دور سے گزر رہے تھے تو انہیں ہندو جیل میں انقلاب پسندوں پر ختم ایک نئی جماعت کے قیام کے اسباب و اہل کے تفصیلی جائزے کا زیادہ موقع ملا اور اسی دور امیری میں انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ ایک نئی انقلابی جماعت بنام نیشنل کمیونسٹ پارٹی قائم کی جائے جو جنوبی ایشیاء کو فرنگی تسلط سے



آزاد کر اسنے کے لئے گوریلا جنگ کا طریقہ بھی آزمائے۔ بحوالہ ادھیکاری مرتب ڈاکو مشر  
 آف دی ہسٹری آف دی کیونسٹ پارٹی آف دی انڈیا جلد دوم صفحہ ۴۷۴ مولانا نے  
 یہ تجویز ۱۹۲۱ء میں یوپی پارلیمنٹ کانفرنس منعقدہ آگرہ میں پیش کی اس کانفرنس میں  
 سید ابوالحار کا خطبہ صدارت تو کسی جگہ دستیاب نہیں۔ تاہم مدینہ بھنور نے اس پر  
 تبصرہ اور ادا دتی نوٹ تحریر کیا تھا۔ اس سے اس کی افادیت اور اہمیت واضح  
 ہو جاتی ہے۔ اور انی نوٹ میں "مدینہ بھنور" نے ان کے خطبہ صدارت کو کئی  
 پسوڑوں کی وجہ سے قابلِ توجہ اور غور "قرار دیتے ہوئے کہا تھا کہ "صحیح یہ  
 ہے کہ سارا خطبہ آپ کے خاص سیاسی عقیدے کی تشریح ہے۔ آپ کی رائے ہے  
 کہ ہم کو حریت کامل کے لئے ہونا چاہیئے۔ اس خطبے میں آپ نے کانگریس کے  
 سیاسی عقیدے پر تنقید کی اور کہا کہ ہمیں آزادی حاصل کرنے کے لئے ہر ممکن ذریعہ  
 استعمال کرنا چاہیئے آپ کا خیال ہے کہ آزادی حاصل کرنے کے لئے ہمیں کسی ایک  
 ذریعے پر اکتفا کرنے کے بجائے ہر ذریعے کو اختیار کرنا چاہیئے اور جائز و پر امن  
 ذرائع کے بجائے ہر ممکن و مناسب طریقے کے الفاظ کو استعمال کرنا چاہیئے" اور آپ  
 کا خیال ہے: "بغرض مدافعت اگر کوئی شخص خفیت طرز مدافعت پر اثر آئے تو اسے  
 بھی جائز و پر امن کی حدود میں رہنا چاہیئے یا آپ کے خطبہ صدارت کی بازگشت  
 پنڈت جواہر لعل نہرو کی تحریروں میں ملتی ہے۔ اس وقت ہمارے پیش نظر اس  
 سلسلے میں *Selected works of Jawahar Lal Nehru* کی جلد اول کا  
 صفحہ ۲۰۱ ہے۔ جس میں اسی اجتماعی کارروائی پر تبصرہ کرتے ہوئے گاندھی جی کو مطلع  
 کیا گیا تھا کہ: "حسرت موہانی ہمارے صدر تھے۔ اور انہوں نے اپنے صدارتی خطبے  
 میں عدم تشدد کے مسلک سے بے اطمینانی کا اظہار کیا تھا" مولانا حسرت موہانی کو  
 شروع ہی سے گاندھی جی کی قیادت پر اعتماد نہیں تھا اور جناب عتیق صدیقی نے  
 جی، حسرت موہانی قید فرنگ میں " کے صفحہ ۱۲۴ میں اس بات کی تصدیق کی ہے اور  
 لکھا ہے کہ: "حسرت کو گاندھی جی کی قیادت پر اعتماد نہیں تھا جو اس وقت کانگریس  
 کے ہی نہیں پورے ملک کے مسلم لیڈر بن چکے تھے اور ان کی یہ بے اعتمادی روز بروز  
 بڑھتی گئی۔ اور جب یہ بے اعتمادی حد سے بڑھی تو "حسرت نے امرتسر کے تاریخی



اجلاس کانگریس میں جو دسمبر ۱۹۱۹ء اور جنوری ۱۹۲۰ء کی ابتدائی تاریخوں میں ہوا۔ گاندھی جی کے خلاف آواز اٹھائی اور کہا کہ صرف دلائی پٹرسے کے بائیکاٹ سے ہی کام نہیں چل سکتا۔ ہم کو برطانوی مصنوعات کا مکمل بائیکاٹ کرنا چاہیے۔ گاندھی جی کے مستند سوانح نگار منڈلکر کے بیان کے مطابق "مرسرس کے کانگریس کے اجلاس کے بعد حسرت موہانی گاندھی جی کے سب سے بڑے حریف بن گئے اور انہوں نے کہا کہ ہمیں کوئی ایسا قدم اٹھانے کی ضرورت ہے جو فوری طور پر کارگر ثابت ہو ہمیں کوئی زود اثر اور مؤثر طریقہ کار اختیار کرنا چاہیے۔ ہمیں کا اثر فوری طور پر ظاہر ہو۔" منڈلکر مہاتما انگریزی۔ جلد اول صفحہ ۱۱۴۴ اور یہی بات انہوں نے خلافت کانفرنس میں بھی کہی جو اپنی دونوں مرسرس میں بھی منعقد ہوئی تھی جس کا خود گاندھی نے اپنی خود نوشت سوانح در تلاش حق میں ذکر کیا ہے۔

**آزادی کا مطالبہ** | مولانا کی گاندھی سے دوسری عمر ۱۹۳۱ء کے آخری ہفتے ہوئی۔ ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا ایک یادگار سہتہ تھا۔ اس سہتے میں کانگریس خلافت کانفرنس اور مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس احمد آباد میں منعقد ہوئے۔ ترک موالات اور خلافت کی تحریکات کے جینر لیڈر گرفتار ہو چکے تھے۔ اس لئے خیال تھا کہ دسمبر کی سردی احمد آباد کے اجتماعات کی کارروائی پر غالب رہے گی۔ لیکن حسرت سے ان سیاسی جماعتوں کے اجتماعات میں حریت کامل کا نعرہ مستانہ بلند کر کے وہ گرمی پیدا کی جس سے گاندھی جی اور حکیم اجل خان جیسے آرمورہ لیڈروں کو بھی پسینہ آگیا۔ کانگریس کے اس اجلاس میں سبھاش چندر بوش بھی تھے جو آگے چل کر اس جماعت کے صدر بھی بنے۔ اور انہوں نے گاندھی جی سے وہ ٹکری بھی کے نتیجے میں کچھ عرصے کے لئے گاندھی کو کانگریس کی قیادت سے الگ ہونا پڑا۔ انہوں نے اس سلسلے میں اپنے تاثرات ان الفاظ میں قلمبند کئے ہیں: "احمد آباد کانگریس میں ایک دلچسپ واقعہ اس وقت پیش آیا جب صوبہ یوپی کے ایک ممتاز اور مسلمان لیڈر حسرت موہانی نے کھلے اجلاس میں یہ تجویز پیش کی کہ کانگریس کے آئین میں ترمیم کر دی جائے۔ اور مکمل آزادی کو کانگریس کا نصب العین



قرار دے دیا جائے۔ انہوں نے یہ ترمیم بھی پیش کی کہ ہندوستان کو جمہوریہ  
 ریاست بنائے متحدہ ہندوستان کے نام سے یاد کیا جائے۔ انہوں نے اجلاس  
 میں بڑی ہمتی و تقریر کی اور حاضرین پر اس کا جو اثر ہوا اس سے گمان ہوتا تھا کہ  
 ان کی قرارداد بھاری اکثریت سے منظور کر لی جائے گی لیکن گاندھی نے اس  
 قرارداد کی مخالفت کی اور انہوں نے اسے مسترد کر لیا۔ لیکن یہ تجویز کانگریس  
 کے اگلے اجلاسوں میں پیش کی جاتی رہی بالآخر ۱۹۳۱ء لاہور کانگریس کے اجلاس میں  
 یہ تجویز قبول کر لی گئی۔ لاہور میں یہ قرارداد کسی اور نے نہیں گاندھی نے پیش کی  
 تھی۔ دسبائش چندر بوشی وائٹین اسٹریٹ، صفحہ ۶۹، اور اسی وجہ سے مولانا نے اس  
 کے بارے میں اخبار "مستقل" میں بھی خدشات کا اظہار کیا۔ وہ یہ سمجھتے تھے کہ کانگریس  
 نے ۱۹۳۱ء میں مکمل آزادی کی جو قرارداد منظور کی تھی اس کے پیچھے گاندھی جی  
 کی کوئی نہ کوئی سیاسی چالانی ضرور موجود ہے۔ بام فورڈ نے اپنی مشہور تصنیف  
 "The Non-cooperation and Civil Disobedience Movement" کے  
 صفحہ ۷۷ میں احمد آباد کانگریس کے اجلاس کے موقع پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے  
 کہ حسرت کی یہ قرارداد کانگریس کے اجلاس میں مسترد تو ہو گئی لیکن اس حقیقت کو  
 نظر انداز کرنا ممکن نہیں ہے کہ گاندھی کی پرزور اپیل کے بعد ہی یہ ممکن ہو سکا ورنہ اس  
 سے قبل بھاری تعداد میں لوگ حسرت کی قرارداد کے حق میں تھے اور اس کا ثبوت  
 اس سے بھی ملتا ہے کہ گاندھی کی زبردست مخالفت کے باوجود جس میں ان کا  
 یہ فقرہ بھی شامل ہے کہ "سرسریت کی قرارداد ہیں انھیں گھر سے پانی میں لے جانا  
 چاہیے جس کی گہرائی اتحاد ہے" (Indian Annual Register, 1931, page 144) اس کی حمایت میں آندھرا، بنال اور سی پی کے تمام نمائندوں نے ووٹ دیا اور یو پی  
 کے تمام نمائندوں نے، ماسوائے تین کے، اور تمام سکھ نمائندوں نے ماسوائے ایک  
 کے اس کی حمایت کی۔ اس کے علاوہ دہلی اور بمبئی کے بعض نمائندوں نے بھی آزادی کامل  
 کی حمایت میں ووٹ دے دیے۔ گاندھی جی نے اپنی تقریر میں صحت مولانا حسرت موہانی کی  
 قرارداد کی مخالفت ہی نہیں کی بلکہ ڈاکٹر پٹا بھی سید رامیہ نے اپنی تصنیف  
 THE HISTORY OF CONGRES میں گاندھی جی کی تقریر کا وہ حصہ نقل کیا جس میں



انہوں نے کانگریسی قائدین کو مولانا کی پروردہ حمایت پر سرزنش کی اور کہا کہ ان لوگوں نے اس قرارداد پر جن جذبات کا اظہار کیا ہے اس پر انہیں افسوس ہے اور انہیں اس بات کا بھی غم ہے کہ وہ لوگ غیر ذمہ داری کا مظاہرہ کر رہے ہیں۔ دراصل گاندھی جی کے لئے یہ قرارداد ایک بم کے گولے سے کم نہیں تھی۔ سید میلان ندوی نے لکھا ہے کہ "اجلاس کے پنڈال سے باہر مسلمانوں کی قیام گاہ کے سامنے ایک نشان مہا نے میں مغرب کے بعد خاص مسلمانوں کا جلسہ تھا، حکیم صاحب (اجل خان) وغیرہ موجود تھے۔ گاندھی جی خاص طور پر مسلمانوں کے لئے کچھ کہنے آئے تھے تو اتنے میں میں نے دیکھا کہ کانگریس کی سبکدوشی سے بھاگتے گھبرائے ہوئے دانشور آئے اور نہایت اضطراب کیفیت میں کہا کہ جلدی چلیے۔ سب سبکدوشی میں حسرت مولانا صاحب نے ہندوستان کے استقلال کی تجویز پیش کر دی ہے اور اسے کسی طرح واپس نہیں لے رہے ہیں۔ فضا میں ایسا معلوم ہوا کہ کوئی غیبی گولہ آ پڑا ہو چنانچہ گاندھی جی بھی گھبرائے ہوئے جسے سے اٹھ کر سبکدوشی میں چلے گئے۔ لیکن مولانا حسرت مولانا کی قرارداد کی کانگریس کے اجلاس احمد آباد کی نامنظوری کی وجہ صرف گاندھی کی مخالفت ہی نہیں تھی۔ جناب ضیق مدنی نے لکھا ہے کہ "احمد آباد کانگریس کے منتخب صدر چتر بھن داس (۱۹۳۰ء) اجلاس سے پہلے گرفتار کر لئے گئے تھے۔ ان کی جگہ حکیم اجل خان نے صدارت کے فرائض انجام دے لئے تھے۔ اور وہ بھی اس قرارداد کے خلاف تھے۔

داس کو بھی گاندھی جی کے عدم تشدد کی پالیسی اور ان کی اعتدال پسندی سے جو مسلمانوں کو سراسر دھوکہ دینے کے مترادف تھی،

اتفاق نہیں تھا۔ انہوں نے اگر اجلاس کی صدارت کی ہوتی تو ممکن تھا کہ حسرت مولانا کی قرارداد کو ان کی حمایت حاصل ہو گئی ہوتی۔ اگر ایسا ہوتا تو جنوبی ایشیاء کی سیاست پر سے گاندھی جی کی بالادستی کا عظم پاش پاش ہو گیا ہوتا اور پوری آج کی تاریخ بالکل مختلف ہوتی۔

بہر حال سید الاصرار اس اجلاس کی اس کارروائی سے بالکل ناامید نہیں ہوئے بلکہ اس اجلاس میں گاندھی جی کے رویے کی وجہ سے وہ ہندوستان کی آزادی کے حوالے سے ان کے اور زیادہ مخالف ہو گئے۔ چونکہ احمد آباد میں اس وقت



کانگریس کے اجلاس کے ساتھ ساتھ خلافت کانفرنس اور آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس بھی منعقد ہو رہے تھے۔ اس لئے مولانا نے اپنی قرارداد خلافت کانفرنس میں بھی منظوری کے لئے پیش کر دی لیکن وہاں بھی یہ قرارداد پذیرائی کی سند حاصل نہ کر سکی۔ قاضی عبدالغفار نے لکھا ہے کہ: ”جب مولانا حسرت موہانی نے خلافت کانفرنس میں یہ قرارداد پیش کی تو بہت سخت کشمکش پیدا ہوئی۔ سبجیکٹ کمیٹی میں یہ قرارداد اکثریت رائے سے منظور کر لی گئی۔ لیکن حکیم اجمل خان یہ نہیں چاہتے تھے کہ جو تجویز کانگریس نے منظور نہیں کی۔ وہ خلافت کانفرنس میں منظور کر لی جائے۔ چنانچہ خلافت کانفرنس کے اجلاس میں جب یہ تجویز پیش کی گئی تو انہوں نے صدارت کے اختیارات سے کام لے کر اسے پیش کرنے کی اجازت نہیں دی۔ ان کے اس طرز عمل پر ملک کے بہت سے گوشوں میں مسلمانوں کے انتہا پسند حلقوں میں بہت اعتراضات کئے گئے۔“ (صحاح اجمل صفحہ ۴۰)

مولانا حسرت موہانی اپنی قرارداد کے بارے میں گاندھی جی اور ان کے ساتھیوں کے طرز عمل سے مطلق مایوس نہیں ہوئے۔ انہوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس میں، جس کے وہ خود صدر بھی تھے، یہی قرارداد مولانا آزاد سہجانی کے ذریعے پیش کرائی۔ اس کی تائید مولانا کے ایک اور معتقد سردار علی صابری نے کی لیکن پہلے کی طرح یہ قرارداد مسلم لیگ میں بھی اسی سلوک کی مستحق ٹھہری البتہ مولانا نے اپنی صدارتی اختیارات کو استعمال کر کے اس قرارداد کو سبجیکٹ کمیٹی میں نامنظور ہو گئی تھی۔ کھلے اجلاس میں اس شرط پر پیش کرایا کہ اس پر رائے شماری نہ ہو (شریعت الدین میرزا دہ) (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۸) جلد اول صفحہ ۵۵، لیکن جو وہ بات وہ اس قرارداد کے ذریعے اہل وطن کے سامنے پیش کرنا چاہتے تھے اور انہیں ہندوستان کی کامل آزادی کے لئے رضامند کرنا چاہتے تھے۔ وہ بات انہوں نے اپنے خطبہ صدارت میں کہہ دی اور فرمایا کہ: ہندوستان میں ایک جمہوری حکومت قائم کی جائے۔ جو ہر طرح آزاد ہو اور جس کا حکم جنوری سنہ ۱۹۴۷ء سے آغاز ہو اور اسے مملکت متحدہ ہندوستان کے نام سے یاد کیا جائے اور اس مقصد کے حصول کے لئے تمام ممکن اور معقول ذرائع استعمال کئے جائیں۔ حتیٰ کہ اگر



حکومت مارشل لاؤ کا اعلان کر دے تو اس صورت میں ہم کو متفرق ٹولہوں میں منتشر ہو کر حکومت کا مقابلہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ مارشل لا کا اعلان ہو جانے کے بعد عدم تشدد کے اصول سے کام نہیں چل سکتا۔ ایسی صورت میں مجبور ہو کر جیسے مختلف جہاتوں میں منتشر ہو کر گورنمنٹ کا اسلحہ سے مقابلہ کرنا پڑے گا۔ مولانا کی رائے میں وہ ایک گورنمنٹ کو بد سننے کی روپی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ یا تو اسے تلوار کی حد سے تباہ و برباد کر دیا جائے۔ اور یہی صورت تمام دنیا میں رائج ہے۔ یا پھر یہ ہو کہ ہم اس حکومت کے جواب میں اپنی حکومت علیحدہ قائم کر لیں۔ اس گورنمنٹ کی علیحدہ سپاہ ہو، اس کی پارلیمنٹ بھی ہو اور اسی قسم کے اور محکمے بھی ہوں۔

”معدنیہ بھنور“ مورخہ ۵ جنوری ۱۹۴۷ء مولانا نے اس ضمن میں گوریلا طرز جنگ کی اصلاح استعمال کی تھی اور ہام فورڈ نے اپنی تصنیف کے صفحہ میں یہی اصطلاح مولانا سے منسوب کی ہے۔ ”مرفح اجتماعات احمد آباد“ کے مرتب زاہد نعمانی کاظمی نے بھی یہی لکھا ہے کہ: ”مولانا نے اپنے خطبے میں گورنمنٹ کی جانب سے اعلان مارشل لاؤ کے جواب میں گوریلا طرز جنگ یعنی گڑبان بنا کر مارنے کی تجویز پیش کی تھی اور یہی بات محکم پاک کی ایک آیت میں بھی ملتی ہے کہ: ”جہاں تک تم ان کو پاؤ قتل کر دو“

### کیونسٹ پارٹی آف انڈیا کے قیام کا فیصلہ

اس پس منظر میں ان کی سمیری قید فیرنگ کے دوران جو گوریلا جنگ کی حمایت کی پاداش میں عہود پذیر ہوئی اور جس کی وجہ سے آں انڈیا مسلم لیگ کو یہ اعزاز حاصل ہوا کہ اس کے اکتیس (۲۵) سالانہ اجتماعات میں پیش کئے جانے والے خطباتِ مہارت میں سے ایک خطبہ سرکاری طور پر ضبط کیا گیا۔ مولانا نے اپنے ایامِ اسیری کے دوران غور و خوض کے بعد گوریلا طرز جنگ اختیار کرنے کے لئے ایک نئی پارٹی کے قیام کا فیصلہ کیا۔ اس بات کا اشارہ جیل سے رہائی کے بعد ان کے اسی بیان سے ملتا ہے۔ جو روزنامہ ”ہندو“ ۱۲ اگست ۱۹۴۷ء کو شائع ہوا تھا۔ مولانا نے کہا تھا کہ ”میرا پروگرام ہمیشہ سے اسپر یزم کو تباہ کر دینا کی کوشش



پر مبنی رہا ہے اور یہی کوشش آئندہ بھی جاری رہے گی اور جو پارٹی بھی اس پروگرام کو روک کر عمل لائے گی اس کے ساتھ میں ہمہ دل سے شریک اور اس کا ہمدرد رہوں گا۔ سید الاسترار کے اس بیان کا مطلب تو یہی ہے کہ وہ ایک نئی پارٹی کے قیام کے خواہاں تھے جو امپیریلزم کی تباہی کے سلسلے میں ان کی امداد و اعانت کرے۔ لیکن دوسری بات یہ ہے کہ ان کی سیاسی زندگی ہمیشہ امپیریلزم کی تباہی ہی پر مرکوز اور مرکوز رہی جس کے باعث جنوبی ایشیا کی مختلف سیاسی تحریکات سے مختلف اوقات میں ان کی وابستگی کی وجہ ابھی غرض سمجھ میں آ جانا چاہیے۔ اور ان کے سیاسی کردار کو ایک مشکل سیاسی عمل اور ایک مغرب منزل کی جانب مسلسل سفر کا باعث سمجھنا چاہیے جو امپیریلزم کی تباہی کا ہی راستہ دکھاتا ہے اور اسی وجہ سے وہ اس باب میں جنوبی ایشیا کے تمام سیاسی قائدین میں ممتاز اور منفرد نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنی طویل سیاسی زندگی کے کسی بھی موڑ پر امپیریلزم سے کسی طور پر بھی مصالحت کو گوارا نہ کیا۔ جناب خلیق صدیقی لکھتے ہیں کہ حسرت کی احمد آباد کی سرگرمیوں کا تجزیہ کرنے کے بعد ہم فورڈ کو ایک ایسی پارٹی کے اہم ترین آئینے تھے جو اپنے نصب العین کے حصول کے لئے تشدد کے ذرائع بھی استعمال کرنے کے حق میں تھی۔ ہم فورڈ کا یہ تجزیہ غلط ہی نہیں خاصیت سے جب ہندی قوت اور ایمان و اقبال کے ساتھ احمد آباد کانگریس، خلافت کا نظریہ سالانہ اجلاس مسلم لیگ بابت دسمبر ۱۹۳۰ء میں حریت کامل کی جو قرارداد پیش کی دیا کرتی تھی، اور اس کے حصول کے لئے گورنر جگ کے ذرائع استعمال کرنے کے حزم کا اظہار کیا تھا تو جب بھی ان کے ذہن میں ایک نئی پارٹی کے قیام کی اسکیم مزور رہی ہو گی۔ کیونکہ ان سے زیادہ اور کون اس حقیقت سے واقف نہ رہ سکتا ہو گا کہ گاندھی جی اور ان کے غلطے کو اس وقت جو مقبولیت حاصل تھی۔ اس کے پیش نظر ملک کی کوئی بھی پارٹی ان کی اس اسکیم کو ہاتھ میں لینے کی کوشش اور بہت نہ کرے گی۔ دو سال کی سزا جیل کے بعد ۱۹۳۳ء میں رہا ہونے ہی انہوں نے جو پہلا بیان دیا۔ اسے اگر بین السطور میں پڑھا جائے تو اس میں بھی ایک نئی پارٹی کے قیام کے جراثیم مزور نظر آئیں گے جناب خلیق صدیقی



نے آگے چل کر ایک نئی پارٹی کے قیام کے بارے میں ادھیکاری کی کتاب (document) پر دستخط کر کے اسے مولانا کی کوششوں کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ بھی لکھا ہے کہ: "حقیقت یہ ہے کہ برودا جیل سے نکلنے کے بعد حسرت نے ایک نئی پارٹی کی داغ بیل ڈالنے کی کوششیں شروع کر دی تھیں اور پھر کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا کی مشاورت سے ہماری معلومات میں ایک قابل قدر اعانہ بھی ہوا ہے کہ سندھ میں بعض مزدور لیڈروں کے ساتھ مل کر حسرت نیشنل کمیونسٹ پارٹی کے قیام کے ورپے تھے۔" اور اسی پارٹی کے قیام کے سلسلے میں لفظ "کمیونسٹ" کے استعمال سے انقلاب روس کے متعلق ان کی خوش فہمی کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں عتیق صدیقی نے مزید روشنی ڈالی ہے کہ: "اگرچہ واضح طور پر بھی اس کا کوئی علم نہیں کہ نیشنل کمیونسٹ پارٹی کے قیام کا تصور ان کے ذہن میں کیسے اور کیونکر پیدا ہوتا ہے تاہم اس کے محرکات کا پتہ لگانا دشوار نہیں انقلاب روس اور اس کی کامیابیوں سے وہ کلی طور پر واقف تھے اور اس کی طرف ان کا بھرپور توجہ تھا اس کا اندازہ ایک دلچسپ واقعے سے ہوتا ہے۔

ہم تحریک کے ابتدائی زمانے میں ہندوستان پر افغانستان کے حملے کی پھلجڑی انگریزوں نے چھوڑی تھی۔ کسی نے اس سلسلے میں مولانا محمد غنی جوہر سے سوال کیا تو انہوں نے جو جواب دیا اس سے یہ غلط فہمی پیدا ہوئی کہ افغانستان کے حملے کی حالت میں مسلمانوں کو افغانستان کا ساتھ دینا چاہیئے۔ اس بیان کو ملک کے بڑی بڑی کے طبقے نے خوب اچھا لایا اس طرح کہ ملک میں ایک کھلی سی چال لگئی اور متعدد اجتماعات منعقد ہوئے۔ اسی فوج کی ایک چٹانک سرمنج بہادر سپرو نے بھی بلائی جس میں حسرت بھی شریک تھے۔ انہوں نے غالباً ارادی طور پر بحث کا رخ سوویت روس کی جانب موڑ دیا۔ اور بحث میں حصہ لیتے ہوئے کہا کہ افغانستان میں اتنی طاقت نہیں کہ وہ روس پر حملہ کرے۔ یہ کہنے کے روس نے اگر



ہندوستان پر حملہ کیا تو کیا ہو گا؟ اس پر بیچ بہادر سپرو نے سوال کیا کہ  
 اچھا یہ بتائیے کہ اگر ایسا ہوا تو آپ کیا کریں گے؟ مولانا نے اس کا  
 جواب دیتے ہوئے کہا کہ: ”میں تو شاعر ہوں قصیدہ لے کر حاضر ہو جاؤں  
 گا اور ان کا خیر مقدم کروں گا۔“ اس جواب سے جب سرتیج بہادر سپرو  
 مطمئن نہیں ہوئے تو فرمایا کہ: ”مولانا وہ لوگ کانپور میں آپ کی دکان  
 لوٹ میں گئے۔ آپ ان لوگوں کو کیوں بلانا چاہتے ہیں؟“ تو مولانا نے  
 جواب دیا کہ بلائے ان کی دکان لوٹ جائے۔ ان کا ملک تو آزاد ہو جائیگا  
 اس لئے کہ کیونٹ جہاں بھی گئے ہیں انہوں نے ملکوں کو آزاد کیا ہے۔  
 انگریزوں کی طرح غلام نہیں بنایا ہے۔ یہ مکالمہ قاضی عدیل کے ایک طریق  
 مضمون میں موجود ہے جو انہوں نے حسرت کے بارے میں لکھا ہے۔  
 اور جس سے سودیت روس کے بارے میں ان کے ذہن کو سمجھنے میں مدد  
 ملتی ہے۔ یہ تو خیر <sup>۱۹۶۱</sup>سنہ کی بات ہے، ہم فورڈ کے بقول <sup>۱۹۶۱</sup>سنہ میں اور  
 خلافت کانفرنس میں بھی جس کی صدارت شیخ شہر حسین قدوائی کر رہے تھے  
 نہایت قابل اعتراض تقاریر کی گئی تھیں جن میں بیرونی حملہ آوروں کی اجانت  
 کی طرف اشارے تھے اور بالشوکیوں کی فتح کے غیر مقدم کا رجحان پایا جاتا  
 تھا۔ اور مولانا حسرت مولائی بھی اس کانفرنس میں شریک تھے۔ بلکہ انہوں نے  
 تو اس کانفرنس میں تقریر کرنے ہوئے کہا تھا کہ: ”اگر پرنس آف ولز نے  
 اپنا سفر ہند متوی نہیں کیا تو وہ جہاں بھی جائے گا ہڑتال کرادی جائے گی۔“  
 مولانا جمال میاں فرنگی علی: ”مقدمہ کلیات حرکت مولائی“ مکتبہ جدید لاہور، کیونٹ  
 پارٹی آف انڈیا کے تمام سے متعلق حسرت کی کوششوں پر مزید روشنی ڈالتے  
 ہوئے جہاں عتیق صدیقی نے لکھا ہے: کہ ”احمد آباد کے اجتماعات <sup>۱۹۶۱</sup>سنہ میں  
 حسرت نے حریت کامل کی قرار داد جب پیش کی تھی اور اس کے حصول کیلئے  
 گوریلا جنگ کا بخوشہ تجویز کیا تھا۔ اس وقت بھی ان کے ذہن میں انقلاب  
 روس اور اس کے طبقوں میں ہونے والے واقعات بھی رہے ہونگے  
 انہیں اس بات کا بھی یقین رہا ہوگا کہ ہجرت کر کے افغانستان جانے والے



کچھ لوگ افغانستان کی سرحد پار کر کے سوویت وسطی ایشیا جا پہنچے ہیں اور اپنے ملک کو آزاد کرانے کے لئے سوویت حکومت کی امداد حاصل کرنے کی کوششوں میں لگے ہوئے ہیں۔  
 وہ اس حقیقت سے واقف رہے ہوں گے کہ تاشقند میں ہندوستانی کمیونسٹ پارٹی کا قیام عمل میں آچکا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں میں بائیں بازو کے انقلابی ہندوستان میں پیدا ہو چکے تھے جو انقلاب روس سے متاثر ہو کر آگے آئے تھے۔ لیکن خود ہندوستان میں ان کی سیاسی حیثیت عنصر کے برابر تھی۔

کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا کا قیام۔ مولانا کے متعدد خصوصی سربراہی صوبہ ہرم پور میں جو مولانا کی سرپرستی میں ہندوستان میں کمیونسٹ پارٹی کے قیام میں سرگرم تھے اور انہوں نے اس ضمن میں ہندوستان میں ہونے والے کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا کے اجلاس کا جو اسکھوں دیکھا حال بیان کیا ہے وہ جناب حقیقہ عدلی اور ادھیکاری کی کتاب کی جلد اول کے صفحہ ۳۸۱ میں چھپا ہونے والے بیان سے کہیں زیادہ مفصل ہے جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ جنوبی ایشیا میں پہلے پہل قائم ہونے والی کمیونسٹ پارٹی سربراہ مولانا حسرت موہانی کی ذہنی علمی اور عملی کوششوں کی آئینہ دار تھی۔ اور ۱۹۴۷ء سے لے کر ۱۹۴۹ء تک خلافت سویشی اسٹور بائیں بازو کے انقلاب پسندوں اور ہندوستان کی عملی تحریکات آزادی کی سرگرمیوں کا مرکز بنا ہوا تھا۔ اور جب مولانا نے ۱۹۵۰ء میں سے رہائی کے بعد ملک میں ایک نئی پارٹی کے قیام کو عملی شکل دی تو یہ نئی پارٹی تمام تر اپنی کی کوششوں کا آئینہ دار تھی جس کا تاشقند میں قائم ہونے والے چند سرچروں کی قائم کردہ پارٹی سے کوئی رابطہ نہیں تھا جو فرنگیوں کے خون سے وطن واپس ہونے کے خیال سے بھی خائف تھے اور ہندوستان لوٹنے کے بعد اپنے آپ کو کمیونسٹ کہوتے میں



بھی تون محسوس کرتے تھے، اسی وجہ سے وہ وطن واپسی کے بعد  
 اپنا گھر بار چھوڑ کر مولانا کے دامن میں پناہ حاصل کرنے میں  
 اپنی عافیت جانتے تھے۔ سردار علی صابری اپنے مضمون شائع شدہ  
 ”انجام“ کراچی مورخہ جنوری ۱۹۷۱ء میں لکھتے ہیں کہ: خلافت سودیشی  
 اسٹور برسر زمین یا کھلے بندوں کام کرنے والے سیاسی لیڈروں  
 کے علاوہ زیر زمین یا چوری چھپے کام کرخیالوں کا بھی اڈہ  
 تھا۔ جیوتی پاسو، جیوتی ورما، ریش پال، شوکت عثمانی، بلجو دھرتیوارہ جی کی  
 غداری کے سبب مقدمہ لاکوری سازش کے بہت سے ملزم  
 گرفتار ہوئے اور بہت سے انقلابی اور انقلاب پسند جن میں  
 اول الذکر دو افراد سزا کاٹ کر واپس آئے تھے اور کئی افراد نے  
 کئی کئی سال قید و بند کے مصائب برداشت کئے تھے، صرف یہی نہیں کہ  
 خلافت سودیشی اسٹور میں رہتے تھے، بلکہ ان میں دو چار حضرات تو دن  
 رات پڑے رہتے تھے، ان کے تمام مصارف اسٹور کے مینیجر  
 ڈائریکٹر مولانا حسرت موہانی کے حساب میں خلافت سودیشی اسٹور  
 برداشت کرتا تھا اسی اسٹور میں اگست ۱۹۷۲ء میں یرودا جیل سے  
 رہائی کے بعد، جس کا ذکر جناب عتیق صدیقی نے اپنی کتاب میں صفحہ  
 نمبر ۴ پر کیا ہے۔ اور جس کا ذکر ہم اوپری سطور میں کر بھی چکے ہیں مولانا  
 کی کوششوں سے خلافت سودیشی اسٹور کیونٹ پارٹی آف انڈیا  
 کی وارغ ہیل ڈال دی گئی اور سردار علی صابری کے مذکورہ بالا مقالے  
 کے مطابق سید الاحرار نے کامریڈ ستیہ بھگت کی قیادت میں جن کو  
 سردار علی صابری کے الفاظ میں ”سید الاحرار کے خاص معتقد ہونے کا  
 اعزاز حاصل تھا اور کیونٹ پارٹی قائم کی، اور مولانا کبھی کبھی ان کے خلوص اور قوت عمل کی  
 تعریف بھی کرتے تھے“ سردار علی صابری کے خیال میں کامریڈ ستیہ بھگت  
 بیٹ کے بھائی تھے، جہانما لینن اور جہانما امالین کی تعریفوں کے راگ  
 اتار کرتے تھے، کیونکہ ہم کا پردہ پیگنڈہ بھی ہم نوجوانوں میں خوب کرتے  
 تھے لیکن کافی بے تکلفی کے باوجود اپنا راز کسی کو نہیں بتاتے تھے



اسی مقالے میں سردار علی صابری بہ بھی انکشاف کرتے ہیں کہ اسے  
 زمانے میں کامریڈ ستیہ بھگت کے پاس کیونزیم سے متعلق بھی کتابوں  
 پمفلٹوں اور رسالوں کی بہتات ہوتی تھی لیکن سردار بھگت سنگھ ہوتی ورنہ  
 یا میں اتنی بے تکلفی کے باوجود کبھی یہ معلوم نہیں کر سکے کہ وہ  
 کس ذریعے سے کیونسٹ لٹریچر حاصل کرتے ہیں۔ اور ہم نے ایک  
 بار بالکل اتفاقیہ طور پر ان کے پاس روس کے جو دو تین غلامی ردہ  
 دیکھے تھے اسی کے بارے میں بھی یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ انہوں نے  
 یہ ردہ کس طرح حاصل کئے تھے۔ مولانا نے جب کامریڈ ستیہ بھگت  
 کو کیونسٹ پارٹی آف انڈیا کا صدر مقرر کیا تو یہ کوئی اچانک فیصلہ نہ تھا۔  
 مولانا نے سردار علی صابری کے بھول، کامریڈ سے نہ صرف غلط مذاکرات  
 کئے بلکہ اس ضمن میں جو سنی والی مشاورت میں کئی دوسرے حضرات اور  
 انقلابی بھی شریک تھے جن کے بارے میں حقیقہ حدیثی کا خیال ہے  
 کہ وہ مزدور لیڈر تھے۔ یہ پارٹی جس ماحول میں قائم ہوئی اس پر  
 ادھیکاری نے کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے۔ تاہم سردار علی صابری نے اپنے  
 مقالے میں جس کا اوپری سطور میں ذکر ہو چکا ہے، کافی تفصیلی  
 روشنی ڈالی ہے، آپ فرماتے ہیں کہ اگست، بائیس سال قبل کیونزیم کا  
 نام لینا بھی خطرناک تھا۔ کانپور میں کوئی پریس کیونسٹ پارٹی آف انڈیا  
 کے فارم ٹک چھاپنے کے لئے تیار نہ تھا۔ مولانا نے کافی کوشش اور  
 ذاتی اثر و رسوخ سے یہ فارم خطبہ طور پر ایک مسلمان چھاپے خانے  
 جس کا نام اشعار پریس تھا، میں چھپوائے اور اسی انداز میں ممبر سازی  
 کی گئی اور خلافت سودیشی اسٹور میں بان بیلہ طور پر پارٹی قائم کی گئی۔ کامریڈ  
 ستیہ بھگت جنرل سیکرٹری بنے گئے اور ناؤنڈیشن ٹیٹی کے ممبروں میں ستیہ  
 الاحرار حسرت موہانی، بیگم حسرت موہانی، واحد یار خان، رام پرنشاد، امرا، شمس الدین  
 خاوند اور سردار علی صابری شامل تھے۔ اسی کے بعد صابری صاحب لکھتے ہیں کہ  
 کیونسٹ پارٹی کا قیام صرف حکومت کے لئے ہی نہیں بلکہ کانگریس کے لئے



بھی ہم کا گولہ ثابت ہوا اور ہم لوگوں کی بھی سخت نگرانی ہونے لگی  
 حکومت اور کانگریس کی مصحفہ اور متحدہ مخالفت کی وجہ سے یہیں دفتر  
 قائم کرنے کے لئے سارے شہر میں کہیں مکان نہ ملتا تھا۔ آخر کار استنبھانی  
 پنڈت رام پرشاد مہرا نے اپنی مسٹن روڈ والی بلڈنگ کا کمرہ خالی کر دیا  
 اور جس دن دفتر کا افتتاح ہونے والا تھا اس دن سارے شہر میں ایک  
 خون اور دہشت کا سماں تھا۔ پولیس پوری سڑک پر پہرہ دے رہی تھی۔  
 فوج کو خبر دار کر دیا گیا تھا اور شہر کے سارے اہم مقامات کی ناکہ بندی  
 ہو چکی تھی۔ خود مسٹن روڈ مسلح اور لٹھ بند جوانوں سے پٹی بڑی تھی نو  
 دس بجے دن کے قریب سید الاکرام نے اپنے دست مبارک سے دفتر پر لال  
 جھنڈا لہرایا اور ہندوستان میں شاید پہلی بار ایک پارٹی کی حیثیت سے تحریک  
 انٹرنیشنل کا ترانہ دایلو بھوک کے شکار دیا گیا۔ پارٹی کا دفتر قائم ہو جانے  
 کے بعد سردار علی حابری کے بقول "اس کے میروں میں تیزی سے  
 اضافہ ہوتا گیا اور کئی شہروں میں اس کی شاخیں قائم ہوئیں اور شاخوں کے  
 وسط تک اس نے ایک خاص منظم جماعت کی حیثیت حاصل کر لی۔ اس وقت  
 پارٹی کا مرکزی دفتر کانپور میں ہی تھا اور کامریڈ سید بھگت سنل سیکرٹری اور  
 انہیں قوی ہیکل راجپوت اور جان پر کھیل جانے والے انقلاب پسند جگدبا  
 اور ڈانگے کی حمایت حاصل ہو چکی تھی۔ ادھر جب انٹرنیشنل کانگریس نے طے کیا  
 کہ سالانہ اجلاس کانپور میں ہو تو مولانا نے سہ کیا کہ اس موقع پر کمیونسٹ  
 پارٹی آف انڈیا کی پہلی کانفرنس بھی کانپور میں ہی منعقد کی جائے چنانچہ صابری  
 صاحب کے الفاظ میں اکتوبر کے اواخر اور نومبر کے شروع میں یہ فیصلہ کر  
 لیا گیا اور ہر چند کہ ایک ماہ کی قلیل مدت میں سرمایے کی فراہمی آسان نہ تھی  
 لیکن مولانا کی پر خلوص کوششوں سے پندرہ مئی ہزار روپے فراہم ہو گئے میروں  
 کو دعوت نامے جاری ہو گئے اور کانگریس پنڈال کے قریب گرین پارک د جہاں  
 آج کل کانپور کا کرکٹ اسٹیڈیم واقع ہے، کمیونسٹ پارٹی کا کافی عرصہ اور خوشنما  
 پنڈال تعمیر کرایا گیا۔"



ادھیکاری کی کتاب "مختار" کی تصنیف اور تصنیف کی وجہ سے اس کی طرف توجہ دینا ضروری ہے۔  
 کی جلد اول میں یہ تسلیم کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ حسرت پہلی کیونٹ  
 کانفرنس کے صدر بنے اور عینتی مدینے نے اپنی کتاب "حسرت مولائی قیودنگ  
 میں" کے صفحہ ۱۲۷ میں فرمایا ہے کہ: "حسرت پہلی کیونٹ کانفرنس کے  
 صدر ہی نہیں بلکہ اس کے روح رواں بھی تھے۔ اور ان ہی کوششوں کی  
 وجہ سے اس کا انعقاد ہوا تھا۔ یہ کانفرنس ۲۶ دسمبر ۱۹۳۷ء میں ہوئی۔ حسرت  
 نے اس موقع پر جو خطبہ استقبالیہ پیش کیا۔ اس کا مطالعہ حسرت کے مطالعے  
 کے سلسلے میں بہت مفید معاون ثابت ہوتا ہے۔ اس کا متن اردو ٹے مین  
 کی اشاعت بابت اپریل، مئی، جون، ۱۹۳۷ء سے اخذ کر کے پیش کیا جا رہا ہے  
 جس کا عنوان "پہلی آل انڈیا کیونٹ کانفرنس دکانپور، میں حسرت مولائی کا  
 خطبہ استقبالیہ" ہے۔

۱۔ شکریہ اور دعا دوستو! استقبالیہ کمیٹی کی جانب سے میں آپ سب کا  
 تمہ دل سے خیر مقدم کرتا ہوں اور سب کو اس دعا میں شریک کرنا چاہتا  
 ہوں کہ ہندوستان میں حقیقی قوت اور مساوات کی جو تحریک آج باقاعدہ طور  
 سے شروع کی جا رہی ہے اس کو کامیابی حاصل ہو اور بہت جلد یہ تحریک  
 مارے ملک میں پھیل کر ہندوستان کی واحد ریاستی اور اقتصادی تحریک بن جائے۔  
 ۲۔ کیونزم کے نام سے گجرانے کی بنا غلط فہمیوں پر ہے۔ کیونزم کی تحریک  
 کاشتکاروں اور مزدوروں کی تحریک ہے۔ تحریک کے اصول اور اغراض و مقاصد سے  
 جمہور اہل ہند عموماً اتفاق کرتے ہیں البتہ بعض صریح غلط فہمیوں کی بنا پر کیونزم  
 کے نام سے بعض کمزور اور صحیح طبیعت کے لوگ گھبراتے ہیں۔ حالانکہ یہ  
 غلط فہمیاں سب سرمایہ داروں اور دوسرے بدخواہوں کی پھیلائی ہوئی ہیں۔  
 مثلاً بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ کیونزم اور خونیازی و مساد لازم و ملزوم ہیں۔  
 حالانکہ حقیقت اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ ہم لوگ عدم تشدد کو صرف  
 ضرورت اور مصلحت کی بنا پر جائز سمجھتے ہیں۔ مہاتما گاندھی کی طرح اس کو  
 ہر حالت میں بطور اصول لازم قرار نہیں دیتے۔ نیز بعض احمق یا شریر



لوگ یہ بھی کہتے پھر سستے ہیں کہ کیونرزم اور "جوئرا سویرا" دونوں ایک ہی چیز ہیں حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ ہمارے یہاں جائیداد اور ملکیت کی دو قسمیں مقرر ہیں۔ ایک ذاتی جس کو انگریزی میں "پرسنل" کہتے ہیں مثلاً گھڑی، پھری، لوٹا، بستر، کپڑے اور مکان وغیرہ۔ دوسری شخصی جس کو انگریزی میں "پرائیویٹ" کہتے ہیں مثلاً زمین، کارخانے وغیرہ، کیونرٹ اصولوں کا اخلاق ذاتی جائیداد پر نہیں ہوتا، صرف شخصی جائیداد پر ہوتا ہے۔

### ۳۔ ہمارے اصول :-

تفصیل کا موقع نہیں۔ بھلا یہ سمجھ لیجئے کہ ہمارے اصول میں سرمایہ کاری اور شخصی جائیداد کی مطلق گنجائش نہیں۔ زبان عوام میں یہ بات یوں بھی ادا کی جاسکتی ہے کہ زمین، ہوا اور پانی کی طرح عطیہ خداوندی ہے جس پر کسی کی ملکیت مقرر نہیں کی جاسکتی۔ البتہ انسان اس کو حسب ضرورت اپنے فائدے کے لئے استعمال کر سکتا ہے اور اس باب میں بد نظمی کو روکنے اور اپنی آزادی و آرام قائم رکھنے کی غرض سے ہر مقام کے لوگ کل معاملات کا انتظام جمہوری اصولوں پر مقرر کر سکتے ہیں اسی کا نام سوویت حکومت ہے۔

### ۴۔ ہمارے اغراض و مقاصد :-

ہماری پارٹی کا تفصیلی لائحہ عمل جو سوویت آئین سے ملتا جلتا ہے ہماری اس پہلی کانفرنس میں پیش ہو کر پاس ہو گا، ہمارے اغراض و مقاصد یہ ہیں (۱) ہندوستان میں "سوراج" یعنی آزادی کا مل جائز ذریعوں سے قائم کرنا۔ (۲) سوراج کے قائم ہونے پر یہ دیکھنا کہ اس سوراج کی ہیئت سوویت ریپبلک ہو جہاں کیونرزم کے کل اصولوں پر عمل کیا جائے۔

(۳) سوراج کے قائم ہونے تک کاشتکاروں اور مزدوروں کی تلاح و وجود اور آزادی کی ہر ممکن کوشش کرنا اور اس ضمن میں ہندوستان کی ہر سیاسی جماعت کے ساتھ اس حد تک اشتراک عمل کو جائز رکھنا جس حد تک وہ ہمارے



مذکورہ بالا مقاصد کی بنیاد کرے

یہ کیونزم کے اصولوں کی اشاعت کا سامان کرنا اور مجبور کو ان کا ہم خیال بنانا تاکہ سوراہے کے قیام کے ساتھ فوراً ان پر عمل شروع ہو سکے۔

(۱۰) ہماری جماعت صرف ہندوستان کی جماعت ہے۔ اس موقع پر یہ بیان کر دینا ضروری ہے کہ کم از کم فی الحال ہماری جماعت کا دائرہ عمل صرف ہندوستان تک محدود ہے۔ دیگر ملک کی جماعتوں سے ہمارا تعلق صرف ہمدردی اور ہم خیالی کا ہے۔ اس راہ میں ہم ان سب کے عموماً اور تحریر و انٹرنیشنل کے خصوصاً ہمسفر ضرور ہیں مانتحت نہیں نہ وہ ہم کو کوئی عملی مدد دیتے ہیں اور نہ وہ ہماری کوئی مالی اعانت کرتے ہیں۔

### کیونزم اور مذہب

ہر باطنی لوگ کیونزم پر ایک سے جا سمیت یہ لگاتے ہیں کہ وہ لازمی طور پر مذہب کا دشمن ہے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ ہم لوگ مذہب کے معاملے میں انتہا درجے کی رواداری کو مناسب سمجھتے ہیں۔ جو شخصی ہمارے اصولوں کو مانے وہ ہمارے فرقے میں داخل ہے خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان، عیسائی ہو یا بدھ، مذہبی شخص ہو یا لامذہب بالفاظ دیگر ہم ہر مذہب کے وجود کو تسلیم کرتے ہیں۔ ہمارے نزدیک لامذہبی بھی ایک مذہب ہے۔

### ۷۔ کیونزم اور اسلام

ہمارے بعض مسلمان لیڈر بدوہ کیونزم کو اسلام کے خلاف بتاتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت حال اس کے بالکل برعکس ہے مثلاً کم از کم سرمایہ داری کے خلاف اسلام کا فیصلہ شاید کیونزم عقیدے سے بھی زیادہ سخت ہے اور فریضہ زکوٰۃ کا فشاء بھی یہی ہے کہ خلق خدا میں جب تک ایک ایک شخص بھی بھوکا رہے اس وقت تک ملحدوں کو



عیش کرنے کا کوئی سہی نہیں۔ قرآن پاک میں نماز کے بعد سب سے زیادہ زور زکوٰۃ پر دیا گیا ہے اور خفیہ اول لئے تو زکوٰۃ سے انکار کرنیوالوں کے خلاف جہاد کا حکم دیا تھا۔ اصل سرمایہ پر عیش لگانے کا مثلاً ہونڈ ہالک یورپ میں زیر بحث ہے لیکن اسلام میں اس کا رواج ابتدائے جہد سے ہی جاری ہے اس لئے زکوٰۃ کا قطعاً سالانہ منافع کے لحاظ سے نہیں کیا جاتا بلکہ کلی سرمایہ کا چالیسواں حصہ قرار پایا ہے۔ علاوہ بری سود کے مکمل حرام ہونے کا بھی یہی سبب ہے کہ سود خود عرف اپنے سرمایہ سے بغیر محنت کے فائدہ اٹھاتا ہے اور یہ بات اسلام اور اللہ کے اسی عرج منافی ہے جس طرح کمیونزم کے خلاف ہے۔

(۱۹) کمیونزم سیاست کی بہترین اور آخری شکل ہے۔ غرض کہ جس حیثیت سے بھی دیکھئے معلوم ہو گا کہ کمیونزم بالکل اس کی آخری ترین اور بہترین شکل ہے اور اس لئے ہیں اگر اپنے فرسودہ پروگرام کو ترک کر کے کوئی راہ اختیار کرنا ہے تو اسی کو کیوں نہ اختیار کریں جو بہترین ہے۔ جناب عتیق مدظلہ لکھتے ہیں کہ: "سمرت کی خطبہ استقبالیہ کی چند خصوصیات قابل ذکر ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ اردو میں پڑھا گیا، دوسرے ان کے سابقہ خطبات کے مقابلے میں یہ نسبتاً زیادہ مختصر تھا۔ اس کی تیسری اور سب سے اہم خصوصیت یہ تھی کہ اس سے کمیونزم کے فہم سے سمرت کی واقفیت کی حدود کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔" اردو نے پہلی بار اس خطبے کے شائع ہونے سے قبل ہی کانفرنسی کے دفتر نے اس کا انگریزی ترجمہ اشاعت کے لئے جاری کر دیا تھا۔ یہی ترجمہ غام وکال انڈین انڈل ریٹر جلد دوم باب ۲۵ میں نقل کیا گیا اور اس کو پنجابی ترجمہ قاضی نذر الاسلام کے ہنگہ ہفت روزہ "شکل" کی "جنوری شمارہ" کی اشاعت میں اور کامریٹ سٹون سنگھ کے پنجابی ہفت روزہ "کرسی" کے شمارے میں بھی کمیونسٹ کانفرنسی کی کارروائی کے ساتھ



شائع کیا گیا۔ حسرت نے اس پہلی کیونٹ کانفرنس کو ہندوستان میں  
 حقیقی انہوت و مساوات کی تحریک کے آغاز سے تعبیر کرتے ہوئے  
 یہ توقع ظاہر کی تھی کہ بہت جلد یہ تحریک ہمارے ملک میں پھیل کر  
 ہندوستان کی واحد سیاسی اور اقتصادی تحریک بن جائے گی۔ حسرت نے اردو  
 طور پر کیونزم کا فلسفہ بیان کرنے سے اس خطبے میں استعزاز کیا تھا اور  
 کہا تھا کہ تفصیل میں جانے کا موقع نہیں مجھنا یہ سمجھ لیجئے کہ یہ  
 مزدوروں اور کارکنوں کی تحریک ہے اور ہم عدم تشدد کو حسرت  
 ضرورت اور مصلحت کی بنا پر جائز سمجھتے ہیں اور ہمارے اصول میں  
 سرمایہ داری اور شخصی جائیداد کی مطلق گنجائش نہیں۔ لوگ اپنے کل  
 معاملات کا انتظام جمہوری اصولوں پر خود کر سکتے ہیں۔ اسی کا نام سودیت  
 گورنمنٹ ہے۔ حسرت کو اس کا بھی کی ضرورت تھی کہ مسلمانوں کو کیونزم  
 کے فلسفے اور سودیت روس کے بارے میں شدید غلط فہمیاں ہی نہیں  
 ہیں بلکہ وہ کیونزم کو اسلام کے معانی اور سودیت روس کو اسلام دشمن گردانتے  
 ہیں۔ ان کا یہ خیالی بھی غلط نہیں تھا۔ کیونکہ اس دور کے مسلم اخبارات  
 اسی نوع کے خیالات شائع کرتے تھے اس کی ابھی مثال خود پہلی کیونٹ  
 کانفرنس ہے۔ مکتبہ کے ممتاز روزنامے "بہم" میں اس کانفرنس سے متعلق کوئی  
 خبر تو شائع نہیں ہوئی۔ لیکن اس کی اشاعت مورخہ ۲۹ دسمبر ۱۹۲۵ء میں اس  
 کانفرنس سے متعلق ایک ادارتی نوٹ ملتا ہے کہ "۲۹ دسمبر کو کیونٹ کانفرنس  
 کا پہلا اجلاس تک انگریزوں میں مضر منشا دہی کی صدارت میں منعقد ہوا۔  
 صدر استقبالیہ نے اپنی تقریر میں کیونزم کے خلاف بعض غلط فہمیوں کی  
 تردید کی اور اسے سیاسیات کی بہترین اور تازہ ترین صورت قرار دیا۔ اس  
 کانفرنس میں کانگریس اور خلافت کا کوئی ممتاز کارکن شامل نہیں تھا۔ اس  
 ادارتی نوٹ میں صدر کانفرنس کا نام تو ظاہر کیا گیا لیکن صدر استقبالیہ کا  
 نام مصلحتاً ظاہر نہیں کیا گیا۔ حالانکہ وہ کانگریس اور خلافت کے اہم رکن تھے۔  
 اور اس ادارتی نوٹ میں سارا زور اس بات پر صرف کیا گیا کہ اس



کانفرنس میں کوئی ممتاز کانگریسی یا خلافتی شریک نہیں ہوا۔

### حسرت موہانی بحیثیت اشتراکی مسلم :-

ان حالات میں حسرت کی اپنے استقبالیہ خطبے میں کمیونزم اور سوویت یونین کے بارے میں مسلمانوں کی شکوک رفع کرنے کی کوشش بے عمل نہیں تھی۔ پھر حسرت نے اسلام اور کمیونزم کی مماثلت کے بارے میں جو باتیں کہی تھیں، جناب عتیق صدیقی کے بقول آگے چل کر اپنی خیالات کا اظہار واضح الفاظ میں علامہ اقبال نے بھی کیا ہے۔ اور ۱۹۳۷ء میں تو یہاں تک کہہ دیا کہ ”کمیونزم میں اگر خدا کا تصور داخل کر دیا جائے تو کمیونزم مشرف بہ اسلام ہو جائے گا۔“  
 رتضیل کے لیے دیکھئے عتیق صدیقی کی کتاب ”اقبال جادوگر ہندی نجات“ صفحہ ۱۰۱ تا ۱۱۹، حسرت ہوں یا اقبال، دونوں کمیونزم کو اسلام کے قریب تر گردانتے تھے اور سید الاحرار نے اس کی اس نئے حمایت کی تھی کہ اس اصول کے ماننے والے ان کی طرح حصول آزادی کے لئے تشدد کی راہ اختیار کرنے پر تیار تھے اور انہوں نے سوچ سمجھ کر فیصلہ کیا تھا کہ ہندوستان کو اگر فرنگی تسلط سے آزاد کرانا ہے تو ۱۹۳۱ء کے تجربات کی روشنی میں انہیں ملک کی مروجہ پارٹیوں پر تکیہ کرنے کے بجائے ایک نئی پارٹی قائم کرنا ہوگی۔ اسی بنا پر انہوں نے نیشنل کیونٹ پارٹی کی تشکیل میں سرگرمی سے حصہ لیا اور اسے اہل وطن کی بھاری اکثریت کے اختلاف کے باوجود قائم کیا۔ وہ مروجہ طور پر کیونٹ نہیں تھے۔ وہ تو اقبال کی طرح اسلام کے ایک سچے شیعہ تھے۔ اور اسلام پر مکمل ایمان رکھتے تھے۔ یہ بات خود ادھیکاری کی مذکورہ بالا کتاب کی جلد اول کے صفحہ ۱۱۷ پر موجود ہے۔ جس میں مولانا کے ایک بیان کا حوالہ دیتے ہوئے ان کے اپنے الفاظ میں بتایا گیا تھا کہ ”میں نہ تو کیونٹ ہوں اور نہ سوشلسٹ۔ میرا پروگرام فی الحال ایشیا سے انگریزوں کا استحصال



ہے۔ یورپی سرمایہ داری کا میں بدترین دشمن ہوں۔ اسی بات سے مجھے  
 کیونسٹوں سے مکمل اتفاق ہے۔ اور ہم سب ایک دوسرے کے حلیف ہیں“  
 یہی وجہ ہے کہ مارکسی کیونسٹ ابتدا ہی سے ان کے خلاف ہو گئے  
 عینی صدر ہیتی کے مطابق ان کی ان تشریحات سے اور کیونزم کو اسلام  
 کے قریب تر گردانتے کی وجہ سے کیونسٹ حلقوں میں ان کے بارے  
 میں غلط فہمیاں پیدا ہو گئیں۔ اور وہ نکتہ چینیوں کا نشانہ بنے دہخوالہ ”سہرت  
 مودانی قید فرنگ میں“ صفحہ ۱۴۱) خاص طور پر وہ مارکسی کیونسٹ جنہوں نے  
 ہندو عقائد سے کنارہ کشی اختیار کر کے کیونسٹ فلاسفی کو بطور ایک  
 عقیدے کے قبول کیا تھا۔ ان میں ایم۔ این۔ رائے جو بین الاقوامی  
 کیونسٹ انٹرنیشنل سے وابستہ تھے، اسلام کو کیونزم کے غلطے سے مستثنیٰ  
 قرار دیتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ سہرت سے ان مسلمان کارکنوں  
 کو بھی دلچسپا پہنچا تھا جو اسلام سے عدم واقفیت کی بنا پر کیونزم کو ایک  
 نئے عقیدے اور مذہب کے طور پر قبول کر چکے تھے بلکہ مسلمان کیونسٹوں  
 کا رویہ تو مولانا کے حوالے سے ہندو کیونسٹوں کے مقابلے میں شدید تر  
 تھا اور ان میں نہایت واضح اور شدید رد عمل کارہیہ مظفر احمد کا تھا، جو اسی  
 کانفرنس میں شریک تھے اور اخبار ”انگل“ ”دعائی نذر الاسلام“ سے تعلق رکھتے  
 تھے۔ انہوں نے اسی اجلاس میں اس کانفرنس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا کہ  
 مسلمانوں کو کیونزم کی طرف راغب کرنے کی کوششوں میں سہرت مودانی  
 نے کیونزم کے مقابلے میں اسلام کو برتر مقام دیا ہے۔ یہی بات تفصیل  
 کے ساتھ ادھیاری کی مذکورہ بالا کتاب کی جلد دوم کے صفحات ۱۲، ۱۳، ۱۵، ۱۶  
 اور ۱۷ میں موجود ہے۔ آگے چل کر انہوں نے اپنی خود نوشت سوانح  
 نام ”میں نے کیا کیا“ میں بھی صفحہ ۲۰۸ میں سہرت کے  
 غلطے پر تنقید کرتے ہوئے رجسٹر ہند گردانا تھا۔ ان حالات میں یہ بات  
 سہرت ہاک نہیں ہے کہ مولانا اور مارکسی عقائد کے کیونسٹوں کے درمیان  
 یہ مسئلہ زیادہ غریب ملک قائم نہیں رہ سکا اور اس کانفرنس کے بعد جب



اگلے سال ۲ دسمبر ۱۹۳۵ء کو اس کی سینٹرل ایگزیکٹو نے اپنے پہلے جلسے میں جس کا ذکر ڈاکٹر تارا چند نے "ہندوستان کی تحریک آزادی کی تاریخ" جلد چہارم کے صفحہ ۱۰۰ میں کیا ہے اور کیونسٹ پارٹی کی تاریخ میں ۱۹۳۳ء اور ۱۹۳۵ء کی اہمیت اور سرگرمیوں کو نظر انداز کرتے ہوئے ۱۹۳۶ء کو اس پارٹی کی تنظیم کا غلط آغاز قرار دیا۔ عہدیداروں کا اس جلسے میں جو انتخاب کیا گیا۔ اس میں حسرت کے جلسے میں کوئی عہدہ نہیں آیا۔ اگرچہ اس جلسے میں کامریڈ آزاد سبحانی کو نیا صدر منتخب کیا گیا البتہ علاقائی آرگنائزروں کے چار ناموں میں سے ایک نام حسرت موہانی کا تھا۔ (ادھیکاری)۔ کیونسٹ پارٹی آف انڈیا کی تاریخ جلد سوم صفحہ ۱۸۲، جناب متقی مدنی لکھتے ہیں کہ حسرت جس مزاج کے انسان تھے اس کے پیش نظر یہ سمجھنا غلط نہ ہو گا کہ اس حوصلہ شکن اور احسان فرہوش طرز عمل کا انہوں نے کوئی اثر نہ لیا ہو گا لیکن اس سے غالباً انہوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہو گا کہ کیونزم اور اسلام میں جو مماثلت نظر آئی ہے وہ شاید حقیقی نہیں رہا اس سے مادہ پرست، کیونسٹ اور شدید رجحان رکھنے والے مسلمان متفق نہیں ہیں، اور ان کو اس بات کا احساس بھی ہو گیا ہو گا کہ غلطہ استنباط میں جن خیالات کا اظہار انہوں نے کیا ہے وہ ان کے ہمسفروں کے لئے قابل قبول نہیں نیز یہ کہ ان خیالات کو لے کر وہ کیونسٹ پارٹی کے ساتھ زیادہ دور تک نہیں جا سکیں گے۔ چنانچہ انہوں نے ایک مائدہ کے مطابق ۱۹۳۶ء سے کیونسٹ پارٹی آف انڈیا سے کٹ کر کئی اختیار کر لی۔ ان کے ساتھ اسی قسم کا حوصلہ شکن طرز عمل کیونسٹ ادیبوں اور دانشوروں نے بھی رکھا۔ مولانا نے جب ۱۹۳۶ء میں انجمن ترقی ہندو مصنفین کی پہلی کانفرنس میں معمولی سا یا رسمی دعوت نامہ موصول ہونے پر جو احداث دے دیے بلکہ منتظمین کے توقع کے خلاف شرکت کرتے۔۔۔۔۔ اور تقریر کرتے ہوئے کہا کہ ہمارے ادب کو سامراجیوں اور ظلم کرنے والے امیروں کی مخالفت کرنا چاہیئے اور غندیوں کو سوشلزم اور کیونزم کی تحقیر بھی کرنا چاہیئے (جوالہ "ہماری زبان")



سجاد خیر علی گڑھ ہاؤس <sup>۱۹۸۴</sup> شیعہ اتوان مسٹر بی نوبھائیوں کو یہ تقریر  
 پسند نہیں آئی۔ جب <sup>۱۹۸۴</sup> شیعہ میں انجمن ترقی پسند مصنفین کے اجلاس سیدر آباد  
 میں عربی نگاری کے خلاف مولانا نے قرارداد کی مخالفت کی تو جناب عتیق  
 عدیجی کے بقول انہوں نے سجاد خیر اور کانگریس کے دوسرے منتظمین  
 کے لئے مشکل صورتحال پیدا کر دی۔ "حسرت کا رنگ تفریق" نگار لکھنؤ حسرت  
 خیر صفحہ ۱۹۰ مولانا نے اسلام کے بارے میں اپنے پختہ عقائد کی بنا پر  
 شیعہ میں کمیونسٹ پارٹی سے قطع تعلق تو کر لیا لیکن کمیونزم کے بارے  
 میں ان کے اپنے رویے میں کوئی تبدیلی نہیں آئی۔ انہوں نے <sup>۱۹۸۴</sup> شیعہ سے  
<sup>۱۹۸۴</sup> شیعہ کے درمیان کمیونسٹ فیسے سے متعلق اپنے اخبار "مستقل" میں  
 مضامین لکھے۔ ان میں کمیونزم کو اسلام کے قریب گردانا گیا۔ انہوں نے  
 "اردوئے معنی" میں بھی کمیونزم پر متعدد مضامین لکھے مثلاً "اردوئے معنی" بابت  
 مئی جون <sup>۱۹۸۴</sup> شیعہ میں ندوی میں نئی بود کی ترقی "سوشلزم اور مولانا ابوالکلام  
 آزاد" "سوشلزم کیا چاہتا ہے؟" "اسلام اور سوشلزم" جیٹن مسلمان اور کمیونسٹ  
 اقتدار کے موضوعات پر مضامین لکھے گئے۔ اس طرح اردوئے معنی  
 اکتوبر تا دسمبر <sup>۱۹۸۴</sup> شیعہ میں "پنڈت نہرو اور سوشلزم" کے عنوان سے ایک  
 معلوماتی مضمون شائع کیا گیا اور اصل وہ حریت کامل کے دلدادہ تھے۔ اور  
 پرنسپل عبدالکھور کے الفاظ میں آزادی کامل کو اپنا بنیادی نصب العین  
 قرار دیتے تھے۔ اس مقصد کے حصول کے لئے جب بھی انہوں نے کسی  
 جماعت کو اپنا بنوا پایا تو اس سے منسلک ہو گئے۔ اور جب کبھی انہیں  
 اس بات کا خیال آیا کہ کسی بھی سیاسی جماعت سے وابستگی ان کی زندگی  
 کے اس اہم بنیادی مسلک سے ہم آہنگ نہیں تو اس سے الگ ہو گئے  
 وہ کانگریس میں گئے تو انہوں نے وہاں بھی آزادی کامل کا نعرہ لگایا۔ وہ  
 مسلم لیگ کے صدر ہوئے تو اس کے سالانہ اجلاس میں آزادی کامل اور  
 اس کے حصول کے لئے گوریلا جنگ کا راستہ اختیار کرنے کی تجویز پیش  
 کی اور جب ان دونوں جماعتوں کے ارباب اقتدار سے مایوس ہوئے تو



پھر کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا قائم کی۔ خلافت کمیٹی میں گئے تو پیشی مال  
 کے بانیگاٹ کی تجویز پیش کی اور جب انہوں نے جمعیت علمائے ہند کا پتہ  
 کے سالانہ اجلاس منعقدہ الہ آباد مورخہ ۸ اور ۹ اگست ۱۹۴۱ء کی صدارت کی  
 تو اس کے خطبہ صدارت میں آزادی کا کل کا نعرہ لگایا۔ اور دوسری جمعیت علمائے  
 ہند کی آزادی کی مخالف روش کی مذمت کی اور کہا کہ جمعیت علمائے ہند وہی  
 آزادی کے نصب العین سے دستبردار ہو کر فنا ہو چکی ہے مگر الحمد للہ کہ علمائے  
 کا پتہ رکھنے و بدایوں وغیرہ کی جماعت اب بھی اپنے عہد پر قائم ہے اور  
 انشا اللہ قائم رہے گی۔ بعض معترضین کے پست سوچنے کی جانب سے اس  
 اعلیٰ نصب العین کے متعلق کہا جاتا ہے کہ جب فی الحال وہاں تک پہنچنے  
 کی کوئی صورت نظر نہیں آتی تو اس کا ذکر ہی بیکار ہے۔ ہم کہتے ہیں ذکر تو بیکار  
 نہیں بلکہ بہت ضروری ہے اس لئے کہ اگر نصب العین ہر وقت پیش نظر نہ  
 رہے تو اس کے غراموش ہونے کا اندیشہ ہے اور جب وہ ۱۹۴۷ء میں  
 پھر آل انڈیا مسلم لیگ میں شامل ہوئے تو اس شان سے کہ اس جماعت  
 کے نصب العین کو بدلا دیا اور کامل آزادی کو اس جماعت کا مصلح نظر  
 قرار دیا۔ یہی جذبہ تحریک پاکستان میں ان کی شمولیت کا باعث بنا اور  
 پرنسپل عبدالشکور کی کتاب ”حسرت مولانی کے صفحہ ۵۵ کی مطابق انہوں نے فرمایا کہ: ”ہم  
 پاکستان کا مؤید ہوں۔ لیکن میں پاکستان ڈومینین کا قائل نہیں بلکہ پاکستان  
 میں جمہوریت کا علمبردار ہوں اور یہی نکتہ مسیحہ اور قائد اعظم کے درمیان  
 خلیج پیدا کر رہا ہے۔ وہ ہندوستانی ڈومینین کے بھی قائل نہیں تھے۔  
 اور اسی بنا پر انہوں نے بھارتی آئین پر دستخط نہیں کئے۔ عتیق صدیقی لکھتے  
 ہیں کہ حسرت جس پارٹی میں رہے اس کے لئے کسی نہ کسی منزل پر وہ دوسرے  
 بنے۔ یہاں تک کہ انہیں ترقی پسند مصنفین بھی اس سے مستثنیٰ نہیں رہی  
 جس طرح انہوں نے ۱۹۴۱ء میں احمد آباد کے اجتماعات  
 میں حریت کامل کی قرارداد پیش کر کے دکانگریس، خلافت اور مسلم لیگ کے  
 اجتماعات میں، گاندھی جی اور حکیم اہل خانہ کے لئے تازک صورت حال پیدا



کر دی تھی۔ اسی طرح مسند<sup>۱۹۳۵</sup> میں انجمن ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس منعقدہ  
حیدر آباد دکن میں سجاد ظہیر اور دوسرے کرتا دھرتاؤں کے لئے مشکل صورتحال  
پیدا کر دی تھی۔ لیکن اس دردسری میں خود سید الاصرار کا کوئی قصور نہیں تھا۔  
سیاست ہو یا صحافت، ادب ہو یا شاعری، ہر شعبہٴ حیات میں وہ اصول پسندی  
کے قائل تھے۔ اب اگر جنوبی ایشیا کی سیاسی اور ادبی جماعتیں ادب اور  
سیاست کے مسلمہ اصولوں سے انحراف کریں تو حضرت سید الاصرار کی اصول پسندی  
ضرور ان کی راہ میں حارح ہوگی۔ اسی لئے سید الاصرار کا یہ قول کہ سیاست  
کوٹھے کی دلائی ہے غلط نہیں۔ جس میں صرف حسرت مولائی کا دامن سیاہ نہیں ہوا  
وہ اصولوں کے قائل تھے اور کامل آزادی کو اپنا مطمح نظر سمجھتے تھے اس  
طرح وہ استحصال کے بھی خلاف تھے اور ان کا خیال تھا کہ اسلام استحصال اور  
سرمایہ داری کا سب سے بڑا دشمن ہے۔ ان کی مزبور دوستی کی بنیاد میں بھی  
اسلامی جذبہ تھا اور اسی وجہ سے وہ اشتراکیت کے حامی بنے اور انکی شاعری  
میں بھی اس کی جھلک ملتی ہے۔ مثلاً ان کے یہ اشعار اس ضمن میں قابل ذکر ہیں۔

سے نہ سرمایہ داروں کی نخوت رہیگی	نہ حکام کا جوڑ بے جا رہے گا
سے زمانہ وہ جلد آئینا لائے جس میں	کسی کا نہ محنت پہ دعویٰ رہے گا
سے دستور کے اصول مستحکم ٹھہر چکے	شاہی بھی دام غلبہ چھوڑ ہو چسکی
سرمایہ دار خوف سے لرزاں ہی کیوں نہ ہوں	معلوم سب کو قوت جمہور ہو چسکی
تحریک حریت کو جو پایا قسہ بن تھی	ہر حال میں معاون تحریک ہم رہے
مکمل علاج دنیوی کو حشرت	ہے خواہش حسن عاقبت بھی لازم
درویشی و انقلاب مسک ہے میرا	صوفی مومن ہوں اشتراکی مسلم
لاریب کہ یہ پنج بیت مال اسلام	فی الجملہ ہے آئین سوویت قائم

ۛ معیشت میں بہر سوز رنگ فطرت ہے جہاں میں ہوں

انخوت ہے جہاں میں ہوں، سوویت ہے جہاں میں ہوں

مقام فرد ہے محفوظ ہے خورج جماعت میں

نمایاں ہر طرف وحدت میں کثرت ہے جہاں میں ہوں



اصول اشتراک آئین بیت المال سے مشتق  
 اس میں کوہ جمع و تشدیع ملت جہاں میں ہوں  
 خلافت ہو کہ حاکمیت کامیابی سچی انسان کی  
 نظام اجتماعی کی بدولت ہے جہاں میں ہوں  
 بری ہے فکر یاں ہر فرد کی پوش حقیقت سے  
 مسلم اقتدار علم و حکمت ہے جہاں میں ہوں  
 رواج بربریت ہے مذاہب کے تعصب میں  
 فضائے امن و صلح و ارمیت ہے جہاں میں ہوں  
 بلا تائید محنت کچھ بھی افزائش جو ہو سترست

وہ دولت کہنے اک طوق لخت ہے جہاں میں ہوں  
 حریت کامل سے محبت، استحصال سے بغاوت اور اسلام سے محبت  
 ان کی زندگی کے بنیادی عناصر تھے اور اس لئے ہمیں ان کی زندگی میں خواہ وہ  
 سیاسی ہو یا مذہبی، ادبی ہو یا ذاتی کوئی تضاد اور ٹکراؤ نہیں نظر آتا۔۔۔ وہ  
 مسلم لیگ میں رہتے ہوئے بھی اشتراکی تھے اور اشتراکیت کی حمایت کے وجود ایک  
 سچے اور بچے مسلمان تھے۔ ایسے مسلمان جنہیں ملک کے تمام طبقوں اور طبقوں  
 میں یکساں عزت اور احترام حاصل تھا۔ اگر پنڈت گوبندہ بلبھ پنڈت کو جو تقسیم  
 سے قبل یوپی کے وزیر اعلیٰ تھے، یہ بات ناگوار تھی جس کا ذکر انہوں نے یوپی  
 اسمبلی کے ایک اجلاس میں بھی کیا تو مولانا کے نزدیک بیک وقت کمیونسٹ اور  
 کمیونسٹ ہونا عیب کی بات نہیں تھی۔ اس لئے کہ وہ ایم۔ این۔ راستے کے الفاظ  
 میں اسلام کو کمیونزم پر حاوی سمجھتے تھے۔ قائد اعظم کو بھی اس اصول پسندی اور  
 اسلام سے محبت کی بنا پر سید الاحرار کی بڑی قدر تھی اور یہی چیز خود ہندوستانی  
 سیاست میں ان کے عزت و وقار کا باعث تھی اور اس کا مظاہرہ بھارت کی  
 مجلس دستور ساز میں پہلے پہل شرکت کے موقع پر پورے ایوان کی طرف  
 سے کیا گیا۔ جناب عتیق عدینی کہتے ہیں کہ "اصول آزادی کے بعد ہندوستان  
 کی آئین ساز اسمبلی میں جب وہ پہلی بار تقریر کرنے کے لئے کھڑے ہوئے تو



پورے ایوان نے تاہاں بجا بجا کر ان کا پر جوش خیر مقدم کیا۔ اسی وقت  
آئین سلا اسمبلی کے نائب صدر ایچ۔ بی کر جی عداوت کے فرائض انجام  
دے رہے تھے۔ انہوں نے حسرت کے بدلتا ہوا خیر مقدم کو دیکھ کر کہا تھا  
کہ انہیں یہ دیکھ کر حسرت ہوئی ہے کہ یہ ایوان اس ملک کے تیسری مولانا  
کی عظیم الشان قربانیوں کو بھولا نہیں ہے۔ موصوف پہلے شخص تھے جنہوں نے  
امداد وطن کے لئے کامل آزادی کا مطالبہ کیا تھا اور عزت و احترام کی یہی  
کیفیت ان کی رحلت کے موقع پر بھی برصغیر پاک و ہند میں یکساں طور پر دیکھی  
گئی۔ جس پر حسرت کا یہی قطع صادق آتا ہے۔

دید شوق میں ماتم بسا ہے مرگ حسرت کا

وہ وضع پارسا اسکی، وہ عشق پاک باز اسکا  
یہی وجہ ہے کہ کیونسٹ پارٹی آف انڈیا کے وہ ارکان جنہوں نے  
۱۹۴۷ء میں اپنے بانی کو فرائض کو دیا تھا۔ اب بھی یہی پروپیگنڈہ کرتے  
ہیں کہ حسرت موہانی اشتراکی تھے، کیونسٹ تھے حالانکہ خود حسرت نے اس کا  
انکار کیا ہے۔ حسرت حسرتِ مرتبہ کامل کے دلدادہ، استحصال کے مخالف، اسلام  
کے سچے شیدائی اور رسول اکرمؐ کے سچے عاشق تھے اور انہوں نے اپنی  
طویل سیاسی زندگی میں ہر اس جماعت کا ساتھ دیا جس نے ان مقاصد کے حصول  
کے مسئلے میں ان سے تعاون کی خواہش کی مگر یہ تعاون صرف مقاصد کے  
حصول کے لئے ہی تھا اس لئے کہ جب سید الاصرار نے یہ دیکھا کہ جس پارٹی  
میں وہ شامل ہیں۔ وہ ان کے مقاصد سے روگردانی کر رہی ہے تو وہ اس سے  
فی الفور الگ ہو گئے اور یہی بات کیونسٹ پارٹی آف انڈیا اور سید الاصرار  
موجودہ حسرت موہانی کے پانچ سالہ تعاون پر بھی پوری طرح صادق آتی ہے۔

موجودہ حسرت موہانی ایک ایسی پارٹی قائم کرنا چاہتے تھے جو حصول آزادی  
کے لئے اگر ضرورت پڑے تو تشدد کا راستہ بھی اختیار کرے۔ اس مقصد  
کے لئے انہوں نے اشتراکیت کو ایک نیا مفہوم دینے کی کوشش کی اور یہ  
مفہوم اسلامی اصولوں کے عین مطابق تھا۔ لیکن اس وقت مغربی خیالات رکھنے



والے نوجوان روسی مارکیسی فائڈ کو کیونزم کی اساس قرار دیتے تھے۔  
 بعد میں ماؤزے تنگ نے چین میں اور ہوچی من نے ویتنام میں ان نظریات  
 میں اپنے داخلی عوامل کی بنا پر تبدیلیاں کیں۔ چین اور ویتنام میں انقلاب کی  
 بنیاد کسان تھے۔ مولانا حسرت موہانی کیونزم کو اسلام کے قریب تر گردانتے تھے  
 اور جیسا کہ پہلے بھی مذکور ہو چکا ہے کہ وہ اس فلسفے کو اسلامی اصولوں کی  
 نئی تشریح قرار دیتے تھے۔ جس کا ایم۔ این۔ رائے نے بھی اعتراف کیا اگر  
 بھارتی کمیونسٹ مولانا کو اپنا حقیقی لیڈر سمجھ لیتے جس کا مظاہرہ وہ اس  
 صدی کی تیسری دہائی کے ابتدائی چند سالوں میں کرتے رہے تو مولانا میں  
 ہندوستان کا ماؤ اور ہوچی من بننے کی پوری صلاحیت تھی اور یقیناً وہ کیونزم  
 کو وہ شکل و صورت عطا کر سکتے تھے جو ہندوستانی عوام کے نزدیک قابل قبول  
 ہوتی اور ہندوستان سنانے کب حقیقی اسلامی بالشیوہ انقلاب کے دور سے  
 گذر چکا ہوتا۔ جنوبی ایشیاء کے نوجوان کمیونسٹوں نے ۱۹۲۰ء میں مولانا کے  
 اصولوں، ان کی اسلام پسندی اور بالشیوہ نظریات پر اسلام کی بالادستی کے  
 خلاف بغاوت کر کے خود اپنا اور اپنی تحریک کا نقصان کیا۔ اس لئے کہ  
 انہوں نے مولانا حسرت موہانی سے تو گھو غلامی حاصل کر لی مگر خود اپنی صفوں  
 سے گذشتہ ۶۵ سال کے دوران کوئی حسرت موہانی جیسا عظیم مفکر، قائد  
 مصلح اور لیڈر نہیں ابھر سکا جو ہندوستان میں کمیونسٹ تحریک کے سہل کے طور  
 پر لینن، اسٹالن، ماؤزے تنگ اور ہوچی من کی صف میں شامل ہونے کی اہلیت  
 رکھتا۔ بعد کے دور میں اپنے مفاد کے حصول کے لئے مولانا کا نام استعمال  
 کرنے سے جنوبی ایشیاء کی کمیونسٹ تحریک کو وہ فائدہ نہیں پہنچ سکا جو وہ مولانا  
 کو اپنا فائدہ تسلیم کے بغیر حاصل کرنا چاہتے تھے۔ اس لئے کہ وہی تحریک کامیاب  
 ہوتی ہے جس کا قائد اپنے ملک میں خود اپنی صلاحیتوں کی بنیاد پر عزت  
 اور استحکام کا مستحق سمجھا جاتا ہے۔ لینن کو روس میں اور ماؤزے تنگ  
 کو چین میں جو عزت حاصل تھی۔ وہ ان کے اثبات، اخلاص، افکار اور  
 قربانیوں کی بدولت تھی۔ اور ان کی وجہ سے ہی ان ممالک میں کمیونسٹ



تحریک کامیابی سے ہمکنار ہو سکیں۔ اگر بھارتی کمیونسٹ مولانا کے افکار  
 و نظریات سے بغاوت نہ کرتے تو وہ لینن، ماڈ، ہوجی من کی فکر کے  
 قائد حسرت مولائی کے سائے میں جنوبی ایشیا کو ایک عظیم کمیونسٹ انقلاب  
 سے روشناس کرانے کی ان کوششوں میں کامیابی حاصل کر سکتے تھے جو  
 وہ مولانا یکتوف بغاوت کے ۶۵ برس میں بھی حاصل نہ کر پاتے ہیں۔



ضمیمہ (ج)

## سفر نامہ عراق

محترم نقاد السابگم نے مولانا حسرت موہانی کے تعلق سے بڑے اہم خطوط لکھے ہیں۔ جن میں سے اکثر سید الاترار حصہ اول و دوم اردو ادبی زندگی کے باب کی زینت بن چکے ہیں اور بیگم صاحبہ نے ویسے بھی مولانا کی تمام نگارشات کو منظم شکل میں بڑے اہتمام کے ساتھ شائع کیا۔ لیکن سفر نامہ عراق ان کی وہ واحد تصنیف ہے جس نے ایشیائی ادیبوں کی صف میں شامی کیا ہے۔ یہ سفر نامہ عراقی بھی خطوط کی شکل میں ہے جو انہوں نے اپنے سفر کے دوران اپنی بیٹی نعیم بیگم کو لکھے اور جنہیں بعد میں مولانا حسرت موہانی نے اردو سٹے معنی میں قسط وار شائع کر کے ہمیشہ کے لئے محفوظ کر لیا ہے۔ ذیل میں یہ سفر نامہ پیش کیا جاتا ہے۔

خانقاہ حسرت خاں پاک

بغداد شریف یوم جمعہ ۱۳ ذی قعدہ ۱۳۵۲ھ

عزیزہ سیلا۔ اللہ سے امید ہے کہ تم سب بخیریت ہوں گے۔ برسوں کچھ حال لکھا تھا۔ ہوشیہ سے جہاز صرف سامان اتار کر ۳ بجے روانہ ہوا اور دس گھنٹے میں آبادان رات کو پہنچا۔ کنارے لنگر انداز ہوا یہ مقام بہت ہی بارونی اور آباد ہے خوب بجلی کی روشنی مکانوں میں اور چھل پھل ہے۔ یہاں تیل مٹی کا بکثرت ہے بے شمار کارخانے ہی کارخانے سامنے نظر آتے ہیں۔ یہاں جہاز صرف تیل لینے ہی کو ٹھہرتے ہیں۔ بہر حال دو بجے سے بڑے بڑے لیمپ جیسے تم نے دیکھا ہو گا کہ سمندر سے پانی لینے کے ہوتے ہیں۔ بڑے بڑے چبوتروں پر کئی کئی لگا دیئے گئے ہیں اور دو بجے صبح تک خوب تیل لیا گیا۔ جگہ جگہ چبوترے سے بنے ہیں اور علیحدہ علیحدہ



جہاز تیل لیتے ہیں۔ وہاں تیل صاف کیا جاتا ہے۔ جہاز آٹھ بجے روانہ ہو گیا۔

ابادان کے کئی مسافر اترنے والے تھے مگر وہاں سوار یا س نہیں اتارتے۔ بلکہ ایک گھنٹے بعد بھرہ شہر آیا۔ وہاں لانچ اور کشتیوں میں لوگ گئے اور پھر وہاں سے ابادان موٹروں میں اپنے اپنے گھر گئے ہوں گے۔ حالانکہ ابادان میں سامنے ہی لوگوں کے گھر بنے ہوئے ہیں۔ مگر وہاں کسی کو نہ اتارا۔ دریاٹے و جد شروع ہو گیا۔ بہت گہرا اور بہت دور تک چلا گیا ہے۔ بغداد بلکہ اس کے آگے تک پانی اس کا زردی مائل گد لا رنگ لگتا سا ہے۔ پاٹ بھی بہت بڑا ہے۔ اتنا کہ جہاز سہلے ہی۔ بھوروں کے باغ ہی باغ نظر آتے ہیں۔ بھرہ میں سامان اتارتے اتارتے دو بیج گئے۔ بہت سے لوگ وہاں بھی اتر گئے۔ ہم ہی لوگ اور چند آدمی رہ گئے جو بھرہ میں اترنے والے تھے۔ ایک گھنٹے میں بھرہ آ گیا۔ عمرہ میں بھرہ تک خوب صورت بنکے اور مکانات و جد کے کنارے باغات سے گھرے ہوئے بہت اچھے معلوم ہوتے تھے۔ جہاز کنارے ٹکرا انداز ہوا۔ ہم لوگوں نے سامان اٹیک کر یا ڈاکٹر پہلے آیا۔ سب کے ٹکے اور پاسپورٹ دیکھے۔ مولانا کے چیچک کا ٹیکہ نہ تھا۔ ان کو خون تھا کہ ڈاکٹر اعتراض کر سے گا اور قرنطینہ کر سے یا کیا کر سے۔ مگر میرا اور رضوان کا پاسپورٹ ایک ہی میں تھا البتہ اس کے ساتھ چیچک اور مہینے کے ڈاکٹری سرٹیفکیٹ علیحدہ علیحدہ تھے مولانا نے میرا اور رضوان کا سرٹیفکیٹ جو چیچک اور جینڈہ دونوں کا تھا پہلے دکھا اس کے بعد اپنا جو صرف جینڈہ کا تھا پھر خوش رنگ کے ڈاکٹر نے میرا اور رضوان کا جلد جلد دیکھ کر باقی دو کو بغیر دیکھے ہم چاروں کو پاس کر دیا۔ اب تسلیم احمد رہے ان کے چیچک کے ٹیکوں میں یہ اعتراض تھا کہ بارہ دن کی معیاد پوری ہونی چاہیے اگر کم ہوگی تو بارہ دن کے انداز سے پورے کرنے کے لئے قرنطینہ میں روک لیں گے تسلیم احمد کا



پاسپورٹ اور سرٹیفکیٹ کراچی کا تھا جس کے صرف چھ دن ہوئے تھے  
 اس نے وہ چھ دن کے لئے ددک لئے گئے۔ اب وہ بہت  
 پریشان۔ مگر منور صاحب شیعہ جو ہمارے ہمسفر ہیں۔ انہوں نے نواب  
 صاحب خیرپور سے سفارش کی جو ہمارے ساتھ کراچی سے فرسٹ  
 کلاس میں تھے۔ باورچی وغیرہ ان کے ساتھ ہیں۔ ایک وقت مولانا  
 کی دعوت کی تھی۔ نواب صاحب نے ڈاکٹر سے کہا سنا۔ خیر ان کو بھی  
 چھوڑ دیا گیا۔ پاسپورٹ مٹنے پر ہم بچے کے بعد جہاز پر سے اترے  
 ایک ایک چیز بستر سے، کپس بوتلیاں وغیرہ سب دیکھتے ہیں۔ تنہا کو کی سخت  
 گرانی ہے۔ سب سے زیادہ مجھ کو اپنی تنہا کو کی فکر تھی کہ کس طرح بچے۔  
 خیر اللہ کا نام لے کر چلے۔ اب وہ دو سٹے دہلی والے جو کراچی سے  
 بجائے جدہ جانے کے ہمارے ساتھ ہو گئے تھے۔ ان کا کلی سامان  
 خوب نو چاکھوٹا گیا۔ اب ہم سب کی باری تھی کہ خفیہ پولیس والے آگئے  
 ایک نے تو صاف ظاہر کر دیا کہ ہم کو مولانا کی پہلے سے خبر تھی  
 اس کے سبب سے جو بڑھے میاں کراچی سے ہمارے ساتھ تھے ان  
 کے لڑکے جو نجف میں ڈاکٹر ہیں۔ وہ اسٹیشن جہاز پر مل گئے۔ انہوں  
 نے مال وغیرہ سب لکھوا دیا۔ اور ہم سب تلاشی سے بچ گئے ہ بچے  
 میں چھوٹے والی تھی اس کی بھی فکر تھی کہ جلد نجات ہو تو روانہ  
 ہوں۔ خیر بغداد شریف جانے والا میل ۵ بجے چھوٹا۔ اس میں ہم سب  
 نے اپنا سامان جلد رکھوا دیا اور اطمینان سے بیٹھ گئے۔ ڈبہ سب  
 خالی پڑا تھا۔ مگر چھوٹی بنچیں دو دو آدمی بیٹھنے والی ہیں۔ میں نے اور  
 رضوان نے انہیں پر بستر لگائے اور دوسری طرف مولانا نے اوپر  
 بستر لگایا۔ رات بھر خوب سوئے۔ علی الصبح اٹھے۔ فجر کی نماز پڑھی اور  
 بغداد شریف آگیا۔ اترے اس وقت تک ترشح ہو رہا تھا۔ بڑا معرکہ  
 ہوا تیز آندھی سی اور اس قدر تیز تھی کہ خدا کی پناہ۔ خیر تین گاڑیاں  
 کراستے پر کی گئیں۔ اور ہم سب سوار ہو کر وردگاہ شریف آئے



وہاں عرب تمام کمرہ ٹکیوں گدبوں سے ٹھیک موجود تھا۔ ٹھوڑی دیر کے لئے وہاں سردی سے بچنے کے لئے بیچھے اس کے بعد صاحب سجادہ جو بڑے ضعیف آدمی ہیں مکان سے موٹر پر آئے۔ ان سے مولانا ملے اور احاطہ خانقاہ شریف کے اندر دوسری منزل پر ایک حجرہ ٹھہرنے کے لئے یاد دلائی ان حجروں میں نہیں ٹھہر سکتی تھیں۔ مگر مولانا کے کہنے سے مجھے بھی رہنے دیا۔ اب ہم اس میں ہیں۔ اس وقت یکایک خوب پانی برسا اور اگلے پڑے آج جمعہ تھا سب نے غارِ مشاء پڑھی۔ اس کے بعد دروازہ مزار شریف کا کھلا۔ عورتوں کے ساتھ میں بھی اندر گئی۔ اپنی خوش قسمتی پر رونا آتا تھا۔ تم سب کے لئے دعائیں مانگیں۔ اب کل لکھوں گی۔

از باب الشیخ بغداد شریف

یوم شنبہ یکم ذی قعدہ ۱۳۵۷ مطابق ۱۱ فروری ۱۹۳۹ء

عزیزہ سلا: کئی دن کے بعد آج وقت ملا۔ دروازہ کھیں نہ کہیں جانا ہوتا تھا سہتہ کی صبح کاظمین شریف گئے۔ وہاں حضرت امام موسیٰ کاظم کا مزار بہت بڑی درگاہ ہے۔ دور بچھانک نہایت مطلقاً، محلاً منظر آتا ہے۔ سبزے، کھجے، قہے، پاندی کی قد آدم جالی۔ خوب لابی چوڑی بنی ہے۔ اسی پر کار چولی پردے پڑے ہیں اور اونچی منبرج رکھی ہے۔ حضرت امام کے مزار پر دعا تریاق کا حکم رکھتی ہے میں نے تو سب کی صحت و سلامتی، عاقبت دین و دنیا و غیرہ و غیرہ کی دل سے دعائیں مانگیں اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ شیعہ عورتوں کا بھوم بہت تھا۔ جالی کی طرف گھوم رہی تھیں۔ ہم لوگوں کو بھی حق نے سلام خوب دیر تک پڑھایا۔ وہاں سے دوپہر کو واپس آئے۔ مولانا اور نسیم احمد کونسلٹ چلے گئے۔ پاسپورٹ کے انتظام کے لئے واپس ہوتے ہوئے ہم لوگوں نے کپڑوں کا بازار دیکھا۔ یہاں کے بازار اس قدر کشادہ اور بکثرت ہیں کہ چلتے چلتے دیکھتے انسان تھک جائے مگر سلسلہ ختم نہیں ہوتا۔ ریشمی کپڑوں سے بھری پڑمی دکانیں



کے کی وضع کی پٹی ہوتی ہیں اس طرح اونٹنی و سوتلی چھینٹیں بھی بکثرت ہیں۔  
 کہ چنے چنے انسان تھک جائے مگر مسود ختم نہیں ہوتا، جاپانی مال بھی بہت  
 ہے۔ کھلونوں کی دکانیں بھی ہیں۔ جاپانی ریڑ و خیرہ کے جوتوں کی بھی دکانیں  
 ہیں۔ جوڑے بہن کی دکانوں میں جائے جاتے ہیں سوونا نے احرام کے لئے  
 ایک جوڑا شامی ۱۶ روپے میں کھلی خریدا ہے۔ ان تو پہلے دن میں نے  
 رضوان کے لئے ایک نیلے رنگ کا نیا سوئٹر خریدا ہے۔ خوب لمبا جوڑا ہے  
 یہاں سردی بہت سخت ہے۔ بارش بھی اکثر تھوڑی تھوڑی ہوتی رہتی ہے۔  
 ہوا بھی کسی وقت بہت چھنے لگتی ہے۔ یہاں دوکانوں میں سے ہوسے کوٹ  
 مردانے اور زنانے ہوسنے ہیں۔ بچوں کے لئے بھی بکثرت چنگے رہتے ہیں۔  
 خوش رنگ بھی ساتھ ہیں۔ اس کو سوئٹر کی ضرورت تھی مگر انتخاب ایک  
 محل کا زمانہ کوٹ کیا گیا۔ لیکن خوش رنگ نے اسے پسند نہ کیا، چھوڑا اس  
 نے لے لیا۔ اچھا ہے۔ پاک کرنے کی ضرورت ہے۔ اس لئے کہ مردانہ  
 ہے۔ خدا معلوم کیا ہے۔ میں تھک گئی تھی۔ اس لئے واپس آگئی، گوشت  
 کی دوکانیں اور ہوسے کی دکانیں بھی بہت زیادہ ہیں۔ اس پر سرخ  
 شہر میں بڑے بڑے دکانے خوب ہیں، مولی، گاجر، میٹھے، نیبو، کھٹے، کبک  
 غرضی کہ سب چیزیں کپیٹ کی دوکانیں سے انتہا بڑی بڑی ادھد تک  
 مختلف قسم کے چاکلیٹ اور بسکٹ سے بھرنی رہتی ہیں۔ یہاں صبح سے دوپہر  
 تک بالائی بھی لوگ بہت ہوتی تہہ میں اخیرہ لیتے ہیں ابھی ہوتی ہے۔ میں تو  
 روز صبح دو پیسے کی چار پیسے کی منگواتی ہوں۔ رضوان بھی۔ روٹیاں نئے  
 کی سی ہناری بہت خوب اچھی گرم گرم اس کی منی ہے۔ صبح کو یہاں چٹانگ  
 پر ایک عورت چنے لاتی ہے۔ ایک پیسے کے بہت سے چنے ہیں۔ سفید  
 اور بہت بڑے۔ ہوسنے کے دانے بڑے بڑے روز میں کھاتی ہوں۔  
 کھجی و کباب و خیرہ، بوتلی میں جگہ جگہ بہت ہیں۔ ان میں کھانا سستا  
 اور ہر قسم کا مٹا ہے۔ دودھ بھی دوسرے پریموں منگوا یا تھا۔ خوب گرم  
 اچھا ہے۔ گوشت گائے کا بھی بہت ہے۔ بھینس کا بھی، مٹائی و خیرہ ان



کی بنتی ہے۔ دسے کا گوشت اور بکری کا آج کل گراں ہے آٹھ آنے میر  
 بڑی بھی بکثرت بازاروں میں ملتی ہے۔ پنیر اور کھویا بھی ملتا ہے۔ ترکاریاں  
 بھی سب ملتی ہیں۔ سرکیں چوڑی چمکدار، ٹھنڈی شرک کی صرح معلوم ہوتی ہیں۔  
 مگر ذرا بھی بوندیں پڑتی ہیں تو پھسلتی زمین پر ہو جاتی ہے۔ سو کھنے پر وہی  
 سرکیں سخت سینٹ کی سی ہو جاتی ہیں۔ لکھیاں جن کو یہاں اربانہ کہتے ہیں۔  
 ان میں چار آدمی بیٹھتے ہیں۔ کراہے بے حد سستا ہے تمام بھی کہیں ایک  
 منزلہ، دو منزلہ بھی، مگر تعجب ہے کہ ان میں بھی دو عراقی گھوڑے لگے ہوتے  
 ہیں۔ خوب تیز، چار سے یہاں تانگہ فر فر چکا ہے۔ مال کے بڑے بڑے چکڑے  
 بے انتہا وزن کے، ان میں بھی گھوڑے لگے ہوتے ہیں۔ مگر گھوڑے یہاں کے  
 بے حد مضبوط اور طاقتور ہوتے ہیں۔ دھیلے پر پل بنا ہے اس طرح سے کہ جیسے  
 نیچے برابر برابر ٹاٹ کی طرح بولے کی کشتیاں پانی میں لنگر انداز ہیں۔ اپنی پرلیا  
 جوڑا ہی قائم ہے۔ اربانہ نہیں جاتا، سوڑی بے حد بے شمار ہیں، بازاروں میں  
 ہر طرف دوڑ و دوپ اور آدمی کا ہجوم ہر وقت نظر آتا ہے۔ مٹھائیوں کی  
 دوکانیں بھی بہت ہیں۔ یہاں خاص و عام امیر و غریب ایک ہی پوشش ہے  
 یعنی کوٹ پٹون، چمائی بوٹ، عراقی سپاہ ٹوپیاں اور اس پر سے اور کوٹ بھی  
 خوب گورے گورے خوب صورت انسان ہیں۔ بچے بھی اسی صرح سفید روئی کے  
 گائے، چوڑے چوڑے چہرے، تندہ دست موٹے تانے، یہاں پردہ نہیں ہے  
 البتہ پردائی وضع کی کچھ عورتیں عرب کا ساقیاب باہر ڈال لیتی ہیں۔ مگر پنڈلیاں  
 اوپر تک کھلی، سونے سے باریک لٹری شو، باقی عورتیں گھونٹا پہنچ برہنہ خراک  
 برہنہ چاک اوپر سے بڑے بال بنے ہوئے۔ سب کے چہروں پر زلفیں  
 آٹھ آنے انگلی کی ادھر گالوں پر لکھی ہوتی ہیں۔ کسی کے چوٹی لابی اور کسی کا  
 جوڑا پیچھے بندھا ہوا۔ درد اکثر کے بال کٹے ہوئے۔ بے حد حسین اور گداز بدن  
 سرخ سفید تاک، نچٹے درست، بے ٹھیک اسکولوں اور بازاروں میں  
 گھومتی پھرتی ہیں یہاں سینا بھی بہت ہیں۔ لوگ شوخین اور اسودد حال بھی  
 کا سامنا ہے۔ بازار دہرے، بھیٹی کی طرح پٹے پڑے ہیں۔ ہر طرف



چہل پہل رہتی ہے مگر مغرب کے وقت سے دوکانیں بند ہونے لگتی  
 ہیں اور آٹھ بجے تک سب بازار بند ہو جاتے ہیں۔ دروازے دوکانوں  
 لہر دار چادریں اس قسم کے ہیں کہ جب چاہو اوپر چڑھا لو۔ مولانا دودھپہر  
 سے گئے شام کو واپس آئے۔ کسی کے ہاں دعوت تھی۔ وہیں کھانا کھا لیا۔  
 کام کچھ بند ہوا۔ یہاں قاعدہ ہے کہ ہر حاجی سے سو سو روپے کی نقد  
 ضمانت جمع کرا لیتے ہیں اور بغداد سے پکا پاس پورٹ جہاز، شام، فلسطین  
 و مصر کا دس دس روپے لے کر دیتے ہیں، مگر چہ قواعد میں ایسا کہیں نہیں لکھا  
 ہے چنانچہ مولانا نے کو شکیبے میں خوب بحث و مباحثہ کیا، جب ہندوستان  
 سے عراق و جہاز کے دو ہنگامس پاسپورٹ لاتے ہیں تو ہم سے یہاں جہاز  
 کا نیا پاسپورٹ کیوں طلب کیا جاتا ہے۔ ہم دس دس روپے ہرگز بیکار خرچ نہیں کیے  
 عداوہ برین فلسطین و حیرہ مقامات کے لئے تو ہندوستان میں اخلاص حکومت  
 کی طرف سے مل گئی تھی کہ وہاں جانا ہو تو نقد ضمانت جمع کرانی ہوگی مگر جہاز  
 کے سو سو روپے مانگے جائیں گے اس کی کوئی اخلاص نہیں تھی ہمارے لئے  
 اس مزید رقم کا جمع کرنا ناممکن ہے۔ نتیجہ اس دن یہ نکلا کہ برٹش گورنمنٹ  
 کو تار دے کہ جواب ملگوا جائے۔ دوسرے دن اخبار تھا اس لئے تعطیل  
 تھی۔ سب کام بند رہے پایا کہ صبح سے سامرہ بغرض زیارت جانا چاہیے۔ راستہ  
 میں امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت یونس بنیخبر کے مزار بھی ہیں۔ چنانچہ ودارعبانہ  
 گاڑیاں کی گئیں۔ راستہ میں اثر کر امام ابو حنیفہ کے مزار پر فائزہ پڑا۔ دروازہ  
 بند تھا۔ قفل کھولنے والا اس وقت موجود نہیں تھا۔ اس لئے باہر ہی سے  
 فاتحہ پڑھا۔ اس کے بعد حضرت یونس کے مزار پر حاضر ہوئے بڑا ساجرہ  
 ہے۔ تبرکات ہونے کے سبب جیسے بڑی لمبی چیز ہوتی ہے۔ اسی طرح کے  
 صندوق میں چاروں طرف سے بند تھی اور سبز غلات پڑا تھا۔ حضرت جابر  
 صحابی رسول و حضرت نبی رحمتہ اللہ علیہ کے مزارات پر فاتحہ پڑھی، اس کے  
 بعد کاظمین پہنچ کر وہاں سے بذریعہ موٹر سامرہ جانے کا ارادہ تھا مگر اتفاق  
 سے اس دن دوسرے تک کوئی موٹر لاری نہ ملی۔ مجبوراً بغداد واپس آنا پڑا۔



یہاں کا خلیفہ میں خاندان داجہ علی شاہ اور اوردہ کے ایک مکھنوی نواب زمانہ  
 دراز سے رہتے ہیں۔ ان کی پیدائش یہیں کی ہے مگر اوردہ مکھنوی کی سی، یہاں  
 ہندی اور ان کی ہندی خاندانیں خوب بولتی ہیں۔ عراقی عربی زبان یہاں سب  
 ہندیوں کو آتی ہے۔ اس طرح بغداد کے باشندے سب کچھ نہ کچھ اوردہ بول  
 لیتے ہیں۔ اور مطلب تو خوب سمجھتے ہیں۔ انگریزی تعلیم کا بھی انتظام ہے۔  
 شریف حسین کے پوتے نورجوان شاہ غازی اسی وقت بادشاہ عراق ہیں۔ ہاں تو  
 ہمارے مسافر منور صاحب جب پہلے کر بلا آئے تھے تو اپنی نواب صاحب کے  
 ہاں ٹھہرے تھے۔ جن کا ذکر اوپر گذرا۔ نواب صاحب کا مکان سامنے تھا۔ منور  
 صاحب ان سے ملے۔ ان کے بھتیجے سے موٹر کے لئے کہا۔ اسی اثنا میں مجھے اور  
 اور خوش رنگ کو زمانے میں ٹھہرنے کے لئے بھیج دیا۔ یہاں کے بڑے بڑے  
 جنگ ناما ہوتے ہیں۔ نواب صاحب کا ذاتی مکان بھی دو منزلہ سے منزلہ تھا۔ ایک  
 طاقت کا کمرہ آراستہ تھا۔ اور بھی کئی بڑے بڑے ہاں تھے۔ یہاں بھی سے آئے  
 ہوئے ہرے پان ڈھول جتے ہیں مگر کتنا دیرا ہی گئے کی طرح مٹی کا سا بے مزہ۔  
 بیگم صاحبہ پان دے رہی تھیں۔ مگر میرے پاس کانپور کے پان تھے۔ میں نے نہیں  
 کیا۔ خوش رنگ نے کہا۔ ان سے بیگم صاحبہ مکھنوی کے حالات پوچھنی رہیں۔  
 خود اپنی باتیں اور پوچھنے پر عراق کے حالات سب بیان کرتی رہیں۔ بڑی لڑکی  
 اور بڑا لڑکا ایک چھوٹی لڑکی سب اسکول میں تھے۔ ادھیڑ عمر کی ہی خوب موٹی تازی  
 گودی گودی غیر نواب صاحب کے بھتیجے کو بھی موٹر کی تلاش میں کامیابی نہ ہوئی  
 اور ہم سب بغداد واپس آئے۔ سر پہر کو یہاں دو صاحب ہندی و پنجابی  
 آئے اور مولانا کو معہ ساتھیوں کے سنا کی وصوت دی۔ ہم لوگ بعد مغرب  
 سب کے سب گئے۔ میں اوپر زمانے میں چلی گئی۔ مرد سب نیچے رہے۔ آدھ  
 گھنٹے کے بعد نماز شروع ہوا۔ اس میں موجود شاہ غازی کی نچوشتی کا ملبوس دکھایا  
 گیا۔ شروع سے آخر تک لافنداد موٹروں کی دوڑ و خوب پکب کا ہجوم شاہ غازی  
 اپنے گھوڑے پر سواروں کی فوج کا معائنہ اور سپاہیوں کو خود بخود سام کرتے  
 رہے۔ پھر موٹر پر شاہی مکان کو چلے گئے۔ وہاں سے برآمد سے میں کھڑے ہو کر



شاہی فرمان سنایا۔ اس کے بعد پھر موٹریں آئیں اور چل  
 کرتے ہیں۔ آخر میں بس گھوڑے دوڑے۔ اور فوج کا تاشا و  
 کوئی سین نہ تھا۔ تاشا و یکدگر سر پر لگا گیا۔ البتہ بالکل آخر میں  
 میں کشتی ہوئی۔ خوب گورے گورے، موٹے موٹے اور مضبوط  
 کو آخر کار پہنچاڑ ڈالا۔ بس ختم، واپسی میں سارا بازار بند۔ کچھ  
 سو رہے۔ تیل لائن میں بڑی دقت سے ذرا سامان لیا سکا۔ سنہا  
 سے دہلی کی ایک ماں اور بیٹی بیٹھیں تھیں۔ میاں ان کے سوا  
 اور بڑی لڑکی سال بھر سے آٹی ہوئی ہیں۔ باپ نے لڑکی کا  
 ایک بچہ لیا ہے۔ باپ کے ساتھ کر دیا جن کی پہلی بیوی نے  
 ہندوستانی تھیں۔ لڑکے چھوٹے چھوٹے ہندوستان میں ہیں  
 میں دو فوٹو ماں بیٹیاں ملنے بھی آتی تھیں۔ اپنی مصیبت  
 کے میں اپنے لئے دعا مانگنے کو کہا۔ ایک دینار جو تیرہ رو  
 ہے۔ سنہا میں دیا تھا کہ دو روپے ایک اپنے ایک اپنے  
 جس کا انتقال ہو گیا ہے قربان کر دیئے جائیں اور باقی  
 دی جانے دو شنبہ کی صبح کو پھر انتظام شروع ہوا۔ بقا  
 سے عبور کے گاڑیوں میں بیٹھ کر گئے۔ ہمارے ساتھ  
 دین کے مزارات ہیں۔ چنانچہ پہنے حضرت بنید بغدادی کے  
 مسجد مجا ہے۔ اندر بڑا صندوق، جیسے اور سب مزاروں  
 صندوق قد آدم اور بچے لیے چوڑے ان پر کار چوٹی غلاف  
 نے فاختہ پڑھی۔ نزدیک ہی دوسرا صندوق حضرت سری  
 اور دو رکعت نماز نفل مسجد میں پڑھ کر واپس آئے۔ زہد  
 کا قبہ بھی نظر آیا تھا۔ دور ہی سے فاختہ پڑھ لیا تھا۔ پھر  
 دود خرابہ کر با میں حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ کے  
 یہ سب قادری سلسلے کے بزرگان دین ہیں۔ سب جگہ سے  
 مولانا راستہ سے مولانا سلیم احمد کے کوٹھڑے پہلے گئے کہ



فیصلہ ہو جائے تو کل سبقت اشرف کر جائے معنی اور کوفہ کی زیارت کرتے ہوئے  
مدینہ شریف روانہ ہو جائیں۔ ہم لوگ بازار دیکھنے چلے گئے خوش رنگ کیپٹے  
ایک سوئیٹر سوئی لہا چوڑے دس آنے کا لیا۔ موندے دو آنے کے۔ درمیان نے  
دستا نے ۴ آنے کے لئے۔ موند صاحب نے موندے دستا نے لئے۔ میرا ارادہ تھا کہ  
نفیسہ و انیسہ کے لئے بھی کچھ کپڑا چھینٹ کی قسم کا جو یہاں بہت مشہور ہے۔  
خریدوں گی۔ مگر دو چار جگہ پوچھنے پر قیمت کچھ ٹھیک معلوم ہوئی۔ مجھے پیاس اور  
رموان کو بہت لگی تھی۔ اسی لئے جلد واپس آئے۔ رستم کو تشید السلام کیصرت  
سے مولانا کی اور سب کی دعوت تھی۔ ایک اور جگہ چار بجے جانے کی۔ ایک اور  
جگہ صرف مولانا کی اور نسیم احمد کی دعوت تھی۔ رستم کو انجن میں ایک جلسہ بھی  
تھا۔ خیر ہم سب عصر کے وقت دعوتوں میں چلے۔ میرا ارادہ نہ تھا مگر مولانا نے  
کہا جلسہ میں چلو تو میں بھی ساتھ ہو گئی۔ اب باہر نکلنے پر سب لوگ جلسے میں  
چلے گئے اور مجھے نہ لے گئے کہ یہاں صورتوں کے جانے کا قاعدہ نہیں۔ آپ زمانے  
میں تشریف لے چلے وہیں دعوت تھی۔ معلوم نہ تھا کہ یہ کون لوگ ہیں۔ کہا جائے  
اجنبی کی طرح بیٹھی رہوں گی۔ دعوت کا حال بھی معلوم نہ تھا کہ میری بھی ہے اور  
یہیں ہے۔ اندر گئی وہاں ان کی بوی اور دو لڑکیاں تھیں ایک انیسہ کے برابر  
ایک دو جہینہ کی۔ الغام سے بڑی موٹی نازی بڑھیا غلامہ بھی تھی۔ یہ لوگ بری  
کے باغندے ہیں۔ میاں بھی ان کے انجن کے ممبر یا شاہد سیکرٹری ہیں۔ ان کی  
بوی کو بھی میں نے سینا میں دیکھا تھا۔ بات چیت مختصر ہوئی تھی۔ یہاں عصر سے  
عشاء تک بیٹھا پڑا۔ خود پہچاری دعوت کے انتظام میں تھیں۔ ذرا ذرا دیر آکر  
بیٹھتیں اور چلی جاتی تھیں۔ کمرہ میں تنہا میں اور ایک چھوٹی لڑکی جس کو یہاں  
کے دستور کے مطابق جس طرح تم نے مدینے میں مولانا عبدالباقی صاحب کے  
یہاں بچے کو لپٹا کسا دیکھا۔ اسی طرح وہ بھی بندھی ہوئی لیٹی تھی۔ لمبی لمبی غلیظہ  
جھونکے میں لکڑی کا پان بڑا سا اس میں گدے سے تکیے رضائی و کپل اوڑھے سو رہی  
تھی۔ پیشاب پانخانے کے وقت اس کا ٹکڑا کھول کر صاف کرتے ہیں اور پھر  
بیٹ کر کس کہ بازو دیتے ہیں۔ دودھ سب کے سامنے گر بیان سے نکال کر



بچے کو چلایا اور لٹال دیا۔ بچہ سرورہ سا لپٹا پڑا رہتا ہے۔ یہاں یہی دستور ہے  
 کہ پیدا ہوتے ہی بچے کو منہلا دھلا کر خوب گرم گرم کپڑوں سے جکڑ کر بند کر کے  
 بالکل الگ بھونے یا کھٹونے میں سلاتے ہیں۔ ماں بچے کو اپنے پاس کسی وقت بھی  
 نہیں سلاتی بلکہ بالکل الگ پڑا ہے۔ اور ماں آزادی کے ساتھ دوسرے بنگ  
 پر رہتی ہے۔ صرف دودھ پلایا اور پیشاب و پاخانے کی خبر لے لی۔ یہاں کے  
 بچوں کی عادت ہو جاتی ہے۔ سرورے سامنے مال آئیں اور لڑکی کا ٹکڑا بدلا۔  
 پیشاب کرایا اور پیدا کیا مگر فردا دیر کے بعد وہ رونے لگی میں نے بہت جھکارا  
 مال کام سے چلی گئی تھیں۔ مال آئیں اس کو بھر بڑے رومال میں لپیے لپیے ہاتھ  
 پاؤں کر کے باندھ کر ڈال دیا۔ پیپ ہو گئی۔ ٹک ٹک دیکھتی رہی اور کچھ دیر  
 کے بعد سو گئی۔ مال بائیں کرتی رہی۔ اچھے اخلاق کے لوگ ہیں۔ ہندو رہا جس  
 آدمیوں کی دعوت تھی۔ مغرب کی نماز پڑھی۔ عشاء کی نماز کے بعد مولانا جیسے  
 سے آئے تو کھانا کھا باگیا۔ کھانے میں۔ پلاؤ میں سجائے گوشت کے بکرت کشمکش  
 بڑی ہوئی تھی۔ علاوہ بری فیہ۔ گوشت، آکو، بڑے بڑے ٹکڑے گوشت کے ستے  
 ہونے۔ اچار وغیرہ۔ آخر میں فیرونی جو بہت عمدہ تھی۔ بعد کو سنترے وغیرہ چائے کا  
 بھی سلسلہ رہا۔ اس کے بعد سب واپس آئے۔ کل بھی کونسلٹ میں پاسپورٹ کا  
 تصفیہ نہ ہو سکا ورنہ کل سنگل کو روانہ ہو جاتے۔ سامان بالکل بندھا تھا۔ رات کو  
 سامان کھول دیا گیا۔ اس وقت سب کے بستر لگانے لگے۔ آج صبح سے تماشہ ہو رہا  
 ہے کہ پاسپورٹوں کا قصہ ختم ہونے پر بعد ظہر چل دی گئے۔ آج پھر بستر باندھے  
 گئے اور مولانا تسلیم احمد، منور صاحب ناشتہ کر کے کونسلٹ روانہ ہو گئے۔ دیکھنے  
 کیا خبر لاتے ہیں۔ اسی وقت آکو کا بھرتہ اور نمک مرچ کے برابر بالائی وغیرہ منگواتے  
 رہتے ہیں۔ یہاں سروری بہت ہے۔ بدلی رہتی ہے۔ دھوپ بھی نکلی آتی ہے۔ سب  
 سے پہلے دن بازار سے ہم نے رضوان کے چپڑ کے ساتھ ایک عراقی ٹوپی بھی لی۔ ایک  
 احسان ایک ندیم ایک ناصر ایک شمع کے سنے بھی یہاں کی یادگار کے طور پر خریدی  
 فوٹو آئے ٹی ہیں۔ امیر نصیر کے لئے انشاء اللہ واپسی میں باندھنے سے کچھ نہیں گے  
 بروقت یہاں سامنے حضرت غوث پاک کا گہند نیلے رنگ کا نظر آتا ہے۔ اس پر



بیچی کاری۔ پتھروں کی رنگ برنگی بھول چیاں بنی ہوئی ہیں۔ مسجد سے ملا ہوا  
 ایک بہت بڑا ہال ہے۔ اس کے اندر کھڑکی کے منقشی دروازے لگے ہوئے ہیں۔  
 جن میں پتلی کے قفل پڑے رہتے ہیں۔ نماز فجر کے بعد نصیب الاشراف جو بہت ضعیف  
 ہیں ان کے بجائے ایک صاحب جو انہیں کے کوئی ہوتے ہیں، آتے ہیں اور باہر کے  
 قفل کچھ پڑھتے ہوئے کھولتے ہیں، اور لاٹریٹ اندر جاتے ہیں۔ دروازہ کھلنے ملک  
 سامنے سڑک تک مزار شریف نظر آتا ہے۔ اندر چاروں طرف چاندی کی موٹی موٹی سیالی  
 ہے۔ قد آدم بلند اوپر سے بھی ڈھالو جالی کی چھت اونچی سی ہے اس کے اندر بہت بڑا  
 صندوق یا صندوق ہے جس پر ہر طرف نہایت موٹے موٹے کارپونی کے غلاف پڑے  
 ہیں۔ غلاف پر کہتے، لکھے۔ بسم اللہ، اور آیتوں کے کچھ جوئے ہیں۔ پھول چیاں ہر طرف  
 قفل پر نہایت دلکشی بنی ہوئی ہیں۔ ہم سب جالی کو چومتے دعائیں مانگتے ہیں اور خاتون  
 پڑھتے ہیں۔ طوائف بھی کہہ جیتے ہیں۔ فجر کے علاوہ ظہر اور عصر کے وقت بھی رونق مبارک  
 کا دروازہ اسی طرح کھلتا ہے۔ احاطہ خانقاہ کے درج میں بہت بڑا مینار ہے۔ اس پر  
 دو گھڑیاں اور بڑھے بڑھے گھنٹے اوپر ہی لٹک رہے ہیں، جو ہر وقت خوب بجتے  
 رہتے ہیں۔ عرب کی طرح یہاں بھی وقت کا شمار غروب آفتاب سے ہوتا ہے  
 مثلاً عشاء کی نماز دو بجے، فجر کی نماز دس بجے اور پھر اس کے بعد ظہر کی گھنٹہ ڈی  
 بانہرتے ہیں خصوصاً باب الشیخ کے لوگ جو بعد از کا ایک محلہ ہے جیسے سکھوں میں فرنگی  
 محل۔ اس محلہ میں حضرت غوث پاک کا مزار ہے۔ دوسرے محلوں میں شیعہ بھی ہیں اور  
 شاید سنیوں سے زیادہ نجف، کربلا اور کاشمیر میں تو شیعہ ہی شیعہ تھے۔ یہاں  
 عیسائی اور یہودی بھی ہیں۔ مسلم اور غیر مسلم عورتوں کے پہننے کے لباس میں  
 صرف اسی قدر فرق ہے کہ مسلمان لڑکیاں برہنہ سر اور ٹیڑھی مائیک نکالے فرار  
 کون موڑے پہنے پنڈلیاں کھلی کٹر آتی ہیں۔ یہودی اور نصرانی عورتیں بھی بالی  
 اسی طرح رشتی ہیں۔ بس در نہ سورت، شکل اور کسی بات میں فرق نہیں

از بدینہ طیبہ مکان عبد الباقی صاحب

یوم شنبہ ۲ ذی الحجہ مطابق ۲۵ فروری ۱۳۲۶ھ

عزیزہ سلہا۔ آج دوسرے پہنے لکھنے کی نوبت آئی، فرست



ہی نہیں ملی۔ کر بلا۔ نخت اشرف۔ مدینہ آنے کی کوشش رہی۔ کوشش کرتے کرتے  
 آخر کار مولانا کو سو سو روپے نہیں جمع کرانا پڑے۔ پاسپورٹ بھی نیا نہیں  
 بنوانا پڑا اور دس دس روپیہ پاسپورٹ کے بھی۔ میرے رضوان، مولانا  
 منور رضا، اور امیر اللہ کے نہیں دینا پڑے۔ البتہ تسلیم احمد کو سو روپیہ  
 ضمانت کے بھی جمع کرنا پڑے۔ اور پاسپورٹ بھی نیا لینا پڑا۔ اس لئے کہ ان  
 کے پاس ہم لوگوں کی طرح کا حجازی پنگرس پاس نہ تھا۔ بلکہ پکا پاسپورٹ تھا جو  
 انہوں نے کئی سال قبل سائیکل پر حج کرنے کے وقت لیا تھا۔ خیر ہم لوگ ۳۰  
 فروری کو دوپہر کے وقت بغداد سے روانہ نخت ہوئے۔ کر بلا راستہ ہی میں  
 ہے۔ مغرب کے قبل اسی دن وہاں ان سے اور رات بھر قیام کیا۔ کر بلا میں  
 ایک بھی مٹی نہیں ہے۔ تمام شیعہ ہی شیعہ ہیں۔ لکھنؤ کے امام باڑے کا سا  
 نقشہ ہے۔ مثلاً دہلی شیشوں سے بہت بڑی عمارت جگہ رہی تھی۔ بیچ میں  
 حضرت امام حسینؑ کا مزار شریف ہے۔ چاندی کی جالیاں۔ اندر فریم صندوق نما  
 اسی کے بغل میں علیحدہ علیحدہ حضرت علی اکبرؑ کا مزار اور حضرت علی اصغرؑ کی  
 چھوٹی سی قبر ہے۔ سلام مجاور نے پڑھایا۔ وہاں سے نکلے۔ علیحدہ کچھ فاصلے پر  
 حضرت عباسؑ علیہ وار کا مزار نہایت روشن اسی طرح سے جگہ رہا تھا۔ وہاں  
 بھی فاتحہ پڑھا۔ حضرت امام سی کے روضہ کے اندر ایک جگہ کو نے میں قتل گاہ  
 بھی ہے۔ قبر کی طرح، نیچے گرہا۔ اوپر سے جالی لگی زمین روز بکری کا تختہ  
 بند تھا کھول کر دکھایا۔ طبیعت بے قابو ہو گئی۔ فاتحہ ہر جگہ پڑھا۔ واپس بازار  
 ہوتے ہوئے آئے۔ بازار اچھا ہے۔ بغداد کے نمونے کا اوپر سے پٹا ہوا  
 دوکانیں کپڑے کے بساط خانے کی اور سب چیزوں کی ہیں۔

چنانچہ وہاں سے ہم نے تین جوڑے موٹی کی چوڑیاں خریدیں۔ نفیہ  
 نفیہ اور انیس کے لئے سجدہ گاہ بھی ایک درجن شیعہ حضرات کے دینے  
 کے لئے کچھ استعمال شدہ سجدہ گاہ کر بلا سے حاصل کر لئے۔ خاک شفا کی ۲۰  
 ٹیمپیں بھی خریدیں۔ راستہ میں ایک جگہ دودھ خوب گرم تھا۔ ہم سب لوگوں  
 نے گرم گرم نانیں اور کباب سیخ کے لے کر کھائے۔ مزے کے تھے اور دودھ



دو دو پیسے کا بہت سا عہدہ لے کر پیا۔ چائے بھی پیا اور قیام گاہ پر آکر سو گئے۔ مغرب کی نماز کر بلا میں ایک جگہ چٹائی پر پڑھیں۔ شیعہ حضرات ہم سب کو تعجب سے دیکھتے رہے۔ حرم کربلا کے اندر حضرت قاسم کا بھی مزار ہے۔ دیگر شہداء کے بھی مزار ہیں۔ گنج شہیداں وہاں سے ذرا دور ہے۔ راستہ میں کربلا پہنچنے سے ذرا پہلے پسران حضرت مسلم بن عقیل کے مزار ہیں۔ ان پر بھی فاتحہ پڑھا۔ کچھ دور پر حضرت عون و حضرت محمد صاحبزادگان حضرت جعفر طیار کے مزاروں پر بھی فاتحہ پڑھا۔ عجیب قسم کی طبیعت میں افسردگی پیدا ہوئی۔ حرم میں ہر وقت شیعوں کا بڑا ہجوم رہتا ہے اور عورتوں کے رونے دھونے کی چیخ و پکار بھی رہتی ہے۔ بہر حال صبح کو اسی موٹر میں نجف اشرف روانہ ہوئے۔ ڈرائیور کی خاص موٹر تھی۔ اس کی جوسی اور تین چار بچے بھی نجف تک ساتھ آ رہے تھے۔ اسی لئے وہ موٹر بہت اچھی طرح لایا۔ کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوئی۔ رنگستانی راستہ ہے۔ پختہ سڑک تو نہ تھی مگر راہ ہموار تھی۔ چار گھنٹہ میں نجف پہنچ گئے۔ کئی میل دور سے سونے کا قہر اور لمبے لمبے ستون سونے کے نظر آنے لگے۔ ذرا دیر میں پہنچ گئے۔ ڈرائیور نے ایک مکان میں اتارا۔ یہاں بھی ایک سنی نہیں ہے۔ کل شیعہ۔ مکانات رہنے کے لئے اور مسافروں کے ٹھہرنے کے لئے سب شیعہ حضرات کے تھے۔ ایک صاحب عبد اللطیف نامی سنی مشہور تھے۔ انہی کے مکان پر ہم کو اتارا۔ مگر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ بھی سنی بنے ہوئے تھے واللہ اعلم ہم کو اس بار سے میں کچھ زیادہ تحقیق و تفتیش کی ضرورت بھی نہ تھی۔ اس مکان میں ہم کو بڑا آرام ملا۔ بڑے بڑے علیحدہ کمرے۔ پانخانے، پانی۔ روشنی کا انتظام اچھا کچے کی طرح۔ یہ لوگ بھی ایک وقت دعوت کرتے ہیں۔ چنانچہ رات کو سانی روٹی وغیرہ لائے۔ لمپ۔ لائین سب موجود، گدے تک عرب کی طرح لگے ہوئے جو فرسٹ کلاس کے لئے ہوتے ہیں۔ جمعہ کو نجف میں رہے، مگر یہاں ایک مسجد بھی ایسی نہیں جس میں کوئی سنی مسلمان نماز جمعہ پڑھ سکے۔ ایک مسجد ہے بھی تو اس میں قفل پڑا بند رہتی ہے۔ حرم میں کسی وقت بھی شیعوں کے علاوہ اور کوئی نہیں پڑھ سکتا کہ جگہ ہی نہیں ملتی۔ ہم سب اپنی جاسے قیام ہی پر نماز پڑھتے تھے۔



نجف میں نماز جمعہ کے لئے کسی مسجد کا نہ ہونا بڑے افسوس کی بات ہے منور رضا  
 تو ہر وقت وہاں اپنی نمازیں پڑھ آتے تھے۔ ہم لوگ صبح کو نماز پڑھنے کے بعد  
 حاضر حرم ہوئے اور فاتحہ پڑھ کر چلے آئے۔ یہاں کا خزانہ بھی بہت بڑا مشہور ہے  
 ہیرے جواہرات کے ذخیرہ کئی دن تک قوسے کئے مگر ذخیرہ کم نہ ہوا اور پورے  
 خزانہ کا اندازہ نہ ہو سکے۔ اس کا اسی طرح بند کر دیں گی۔ کربلا کی طرح یہاں بھی ہر وقت  
 نالہ و شیون کا ہنگامہ برپا رہتا ہے۔ شیعہ حضرات کا ہجوم بکثرت نمازوں اور دعاؤں  
 میں مصروف عورتیں سب کا لئے رقعوں میں بے تکلف طواف کرتی اور روتی چلاتی  
 رہتی ہیں۔ کربلا کی طرح یہاں کی جالیوں میں بھی تمام تاملے، چھ باندھے نظر آتے  
 ہیں۔ بھلی کی روشنی بکثرت، بھار، غلوس بے حساب، یہاں کربلا سے بھی زیادہ تار  
 شاہ نے تمام عمارت سونے چاندی کی بنوائی ہے۔ دروازے پر ایک موٹی موٹی  
 سونے کی لمبی زنجیر بھی لٹک رہی ہے۔ اس کو بھی پچوکر لوگ بوسہ دیتے ہیں اور  
 اور جالی سے لپٹ کر مرد عورتیں سب روتے رہتے ہیں۔ یہاں سے نکل کے باہر  
 بہت بڑا قبرستان ہے۔ بہت پرانا جس میں تمام شہداء اصحاب، سادات اور علما کی  
 قبریں ہیں پرانی پرانی، اسے وادی اسلام کہتے ہیں۔ حضرت ہود اور حضرت صالح علیہ  
 السلام پیغمبروں کے مزار ہیں۔ ان پر فاتحہ پڑھ کر واپس آگئے۔ کھانے پینے اور  
 دیگر ضروریات سے فرصت کر کے اب یہاں سے مدینہ جانے کے لئے موٹروں اور  
 لاریوں کے ٹکڑوں کا جھگڑا نکلا۔ رضوان کے ٹکٹ کے لئے بغداد میں پوچھا گیا تو  
 کہا کہ یہاں آدھا ٹکٹ نہیں ملتا۔ نجف میں ملے گا۔ اس لئے کہ موٹر کمپنی کا صدر دفتر  
 نجف میں ہے۔ لیکن اب یہاں اس کا پورا ٹکٹ مانگتے ہیں۔ رضوان کے سوا باقی  
 سب لوگوں نے نجف سے مدینہ تک کا ٹکٹ آدھ دفعت ۱۰، ۱۰ دینا مافی ٹکٹ کے  
 حساب سے بغداد ہی کے دفتر سے خریدا لیا مگر یہاں آکر ایک بڑی دقت پیش  
 آئی۔ وہ یہ کہ ہمارے ٹکڑوں میں بغداد کے دفتر موٹر کمپنی نے پانچواں قافلہ درج  
 کر دیا تھا۔ اس لئے خیال تھا کہ ۵ ضروری بروز شنبہ مدینہ روانہ ہو جائیں گے۔  
 مگر نجف کے دفتر والوں نے ایک سبیلہ پیدا کیا کہ موٹروں کا قافلہ علیحدہ اور لاریوں  
 کا علیحدہ نمبر دار روانہ ہو گا۔ اور سینچر کے دن صرف چار نشستوں والی موٹروں



یا آٹھ نشستوں والی ٹیکسیوں کا قافلہ جائے گا اور وہ قافلہ چہارم قرار پائے گا  
 اور لاریوں کا قافلہ پنجم۔ چھ دن کے بعد روانہ ہو گا اور وہ اپنے تلک وقت  
 میں مدینہ پہنچے گا کہ منج کے لئے وہاں سے فوراً بغیر رکے جانا ہو گا۔ اگر جلد  
 جانا ہے تو موٹر کے فی کس ۱۸ دینار یا ٹیکسی کے فی کس ۱۳ دینار کے حساب سے  
 نئے ٹکٹ لویا لاریوں کے ٹکٹ ۸ یا ۱۰ دینار اور دیگر بد لو اور در نہ پڑے رہے  
 چھانچہ ولی والوں نے جنہیں جانے کی غلبت تھی چار چار دینار زیادہ دے کر  
 ٹکٹ بدلوائے۔ اب مولانا پر نشان کہ اتنا روپیہ کہاں آئے کہ رضوان کا ٹکٹ  
 پورا لیا جائے اور اس کے لئے ۳۰ دینار خرچ کئے جائیں۔ اور تسلیم احمد بھی  
 گویا مولانا کے ہی ساتھ ہیں۔ ان کا مولانا کا اور میرا یہ تین ٹکٹ لاری کے  
 فی ٹکٹ چار دینار کے حساب سے زیادہ دے کر ٹیکسی کے بولے جائیں۔ خیر  
 خدا خدا کر کے خدا کے فضل و کرم سے رضوان کا ٹکٹ آدھا ہوا اور بجائے سینچر کے  
 اتوار کو جانا ہے ہوا۔ قافلہ موٹروں اور گاڑیوں و دونوں کا قرار پایا۔ موٹر میں دس  
 ۵ آگے رہیں گی اور لاریاں پیچھے ہوں گی۔ اطمینان ہوا تب اس کے بعد راستے  
 ہوئی کہ کوئے جاتا بھی ضروری ہے۔ بجٹ سے کوئے ٹرام میں چلے اور دو گھنٹہ  
 میں پہنچ گئے۔ ۹، ۱۰ میل ہے کوئے کی آبادی ایک قصبے کی سی ہے۔ معمولی مکانات  
 اور گلیاں۔ بازار بھی ویسا ہی پٹا ہے۔ ضرورت کی سب چیزیں موجود ہیں یہاں کے  
 سنے ہوئے جو توں کی دکانیں بعد اد، بجٹ، کہ بلا ہر جگہ بکثرت ہیں۔ بہر حال اتارے  
 منور صاحب جن کے مکان میں ٹھہرے تھے۔ بجٹ سے ساتھ آئے تھے۔ جامع  
 مسجد کوئے کے اندر لے گئے۔ بڑا وسیع احاطہ ہے۔ اس کے اندر جگہ ۱۰، ۱۱ بڑے  
 بڑے پتھر کے محراب اور چبوترے سے بنے ہوئے ہیں۔ سب کے نام جاسے۔ سب پر  
 فاسقہ پڑھتے چلے۔ یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چبوترہ۔ پھر حضرت نوح کی  
 وہ طوفانی جگہ جہاں سب سے پہلے طوفان شروع ہوا اور دنیا غرق ہو گئی بڑا سا  
 گول حلقہ بنا ہے۔ نیچے گہرائی ہے۔ اس کے بعد امام زین العابدین، امام حسین  
 حضرت جبریل، حضرت آدم، حضرت نوح اور کئی پیغمبروں کے حلقے تھے جن کے نام  
 اس وقت یاد نہیں آتے۔ اس کے بعد مسجد کے اندر بھی ایک چبوترہ بنا ہوا اور



ایک در ہے پتلا سا جس میں ٹکڑی کا دروازہ لگا ہے۔ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی شہادت گاہ ہے۔ اسی مقام پر ابن ملجم شہق نے حضرت علیؑ کو بحالت نمناز زہر آور خنجر سے زخمی کیا تھا۔ ہم سب نے بھی وہاں دو رکعت نماز پڑھی دوسرے دروازے سے باہر نکل کر کچھ دور پر حضرت مسلم کا روضہ ہے ذرا اور آگے چل کر چھوٹی جالی کے اندر حضرت علیؑ کی صاحبزادی یا کسی اور کا مزار تھا۔ پھر اور آگے چل کر سامنے حضرت زہنی کا مزار ملا۔ اس پر بھی قاتحہ پڑھ کر اپنی جائے قیام پر شام تک واپس آ گئے اور انوار کو صبح چلنے کی تیاری ہونے لگی۔ بازار سے آ کر بہت سے لائے گئے۔ دور روپیہ کی روٹیاں بھی آئیں، چلی چلی دور روپیہ نالہا ہے۔ بالائی دور روپیہ کے قریب آئی۔ بہر حال رات بھر سامان سفر ہوتا رہا۔ صبح کو لاری جو خوب عمدہ تھی۔ نئی مضبوط ۴۴ سیٹوں والی ۱۲ آدمیوں کے بیٹھنے کے لئے طے ہوئی مگر سوئے اتفاق سے کہ بچا کی سیٹ جو میں چاہتی تھی۔ وہ مولانا وغیرہ کی غفلت سے نہ ملی۔ پہلے سے عراقی چار عورتیں دو مرد آگے بیٹھ گئے۔ میں حرم میں قاتحہ پڑھنے چلی گئی تھی۔ وہاں سے تسلیم احمد ساتھ تھے۔ وہ بازار میں روٹیاں لینے گئے۔ اس میں دیر ہو گئی ورنہ میں جلد جا کے قبضہ کر لیتی۔ خیر پیچھے کی سیٹوں پر ہم سارے چھ آدمی بیٹھے۔ سب سامان اوپر بندھوا دیا۔ اور فضول سامان بغداد ہی میں چھوڑ آئے تھے مگر پندگ کوئلہ کا پورا ایک بڑا بندل کرسیاں وغیرہ۔ دہلی والوں کو بھی ہماری ہی وجہ سے لاری ہی میں جگہ مل گئی انہوں نے جلدی جلدی روانہ ہونے کے لئے جھور لاری کی بجائے موٹر کر لی تھی اور وہ دینار زیادہ جمع کر دیتے تھے۔ اب انہوں نے بھی دوڑ دھوپ کر کے اپنے دینار واپس لئے۔ مگر ان کی لاری بہت خراب تھی۔ بے سیٹوں کی سپاٹ۔ نماز ظہر کے بعد باقی حال نکھوں کی وضو کر کے حرم جا رہی ہوں۔

سفر نامہ حجازیہ: مولانا نے لکھا ہے کہ بیگم صاحبہ اپنا سفر نامہ یہاں تک ہی قلمبند کر پائی تھیں کہ ان کی صحت نے جواب دے دیا اور اس ضمن میں مزید خط خط نہ لکھ سکیں۔ البتہ مولانا نے ان الفاظ میں اس سفر نامہ کو مکمل کیا۔ ”یہاں تک



کھینے کے بعد مدینہ منورہ میں بیگم حسرت کی طبیعت بہت علیل ہو گئی اور وہ خط  
 نامی لکھ کر مدینہ سے مکہ تک کا سفر حج اور اس کے بعد پھر مدینہ ہو کر ہندوستان  
 تک واپسی کا بقیہ حال میں اپنے روزنامہ کی مدد سے بالا حمال درج کئے دیتا ہوں  
 کہ خدا خدا کر کے بڑی دیر و صوب کے بعد صالح آفندی قائم مقام حاکم نجف سے ملاقات  
 ہوئی۔ انہوں نے سب حال سن کر کھپنی والوں کو بلوایا اور حکم دیا کہ کل ہی والے قافلے  
 میں بھجواؤ اور رضوان کو بھی آکر حاجت پانچ دینار میں دو چنانچہ ہم لوگ ۱۰ فروری  
 ۱۳۳۵ء کو لاری میں نجف سے روانہ ہو کر ۵ دن میں مدینہ منورہ پہنچ گئے اور  
 وہاں سے ۱۰ فروری ۱۳۳۵ء کو بحرین حج مکہ روانہ ہوئے۔ نجف سے مدینہ تک  
 عراقی لاریوں میں بڑے آرام سے سفر طے ہوا۔ عراقی لاریاں گدے دار بہت اچھی  
 ہوتی ہیں اور ان کے شو فر بھی نسبتاً نیک اور خوش خلق ہوتے ہیں۔ ہم نے شیخ  
 عبداللہ سلیمان وزیر ہالیہ حجاز سے تاروسے کر مدینہ سے مکہ تک اس عراقی لاری  
 سے جانے کی اجازت منگائی تھی۔ ورنہ اگر یہ قاعدہ مقرر تھائی لاریوں میں جانا  
 ہوتا جس کو لاری کے بھائے پھلڑا کہنا زیادہ صحیح ہو گا تو بیگم حسرت کا حج زیادہ دشوار  
 ہو جاتا۔ ۱۰ فروری ۱۳۳۵ء مطابق ۱۰ ذی الحجہ کو مکہ پہنچے اور حج کے لئے عرفات تک  
 اسی عراقی لاری میں ہی جانا آنا ہوا۔ فریقہ حج ادا کر کے ۳ مارچ ۱۳۳۵ء سے ۱۰  
 مارچ ۱۳۳۵ء تک مکہ میں قیام رہا۔ مکہ سے ۱۰ مارچ کو روانہ ہو کر ۱۱ مارچ کو مدینہ پہنچ  
 گئے اور وہاں ۱۱ مارچ تک قیام کیا۔ ۱۲ مارچ کو واپسی نجف پہنچے اور ۴ محرم کو کربلا میں  
 دوبارہ حاضری دے کر ۴ محرم کو بغداد شریف پہنچے اور اسی دن شام کو بغداد علی بصرہ  
 روانہ ہو گئے۔ ۸ مارچ ۱۳۳۵ء مطابق ۴ محرم کو میل میں روانہ ہو کر ۲ اپریل کو کراچی اور  
 ۳ اپریل ۱۳۳۵ء کو کراچی واپس پہنچ گئے۔ قیام مدینہ، سفر حج اور واپس سفر ہندوستان  
 کے حالات بھی بہت ضروری اور دلچسپ ہیں لیکن انہوں نے کہ مدینہ سے بیگم حسرت  
 کی طبیعت اتنی خراب ہوئی کہ پھر ان کو کھینے کی نوبت نہ آئی۔ البتہ سال گذشتہ یعنی  
 ۱۳۳۵ء کے سفر حج کا پورا حال ان کے سفر نامہ حجاز میں موجود ہے جو علیحدہ کتاب  
 کی شکل میں شائع ہو گا۔ لیکن انہوں نے کہ یہ بھی نہ ہو سکا۔ اور سفر نامہ عسقلانی  
 یہیں پر ختم ہوا۔



## مکتوب لانا محمد علی بنام مولانا حسرت موہانی

محترم وارث

۲۴ اپریل ۱۹۱۷ء

برادر واجب الاحترام:

اسلام علیکم! ۲۴ اپریل کے تحت نامہ کا جواب آج دیتا ہوں اور محبوب ہوں کہ اس تاخیر کا باعث سوائے اس کے کچھ بیان نہیں کر سکتا کہ اس عرصہ میں برابر غم و غصہ کا شکار رہا۔ میں جو بڑے بڑے معاملات میں آج کے عارضی فیصلوں کا قائل نہیں اور ان تمام ہنگاموں کو "شہرِ خست" سے زیادہ نہیں سمجھتا، ۲۴ اپریل کے فیصلہ پر کیا "نبدۂ دامنِ قریب" ہوں گا مگر دوستوں کی موت اس زمانہ میں بھی جب کہ موت کا بازار گرم ہے، دو چار سو بطور خراج کے وصول کر ہی لیتی ہے اور ۲۴ اپریل کو میرے چند عزیز ترین دوست قتل ہو گئے۔ اس نے میرا غم و غصہ بے جا نہیں بلکہ موت جسمانی نہیں۔ اس نے کہ میں تو اس کا قائل ہی نہیں ہوں بہت سے مُردوں کو جن کی مڈیوں کا پتہ ہی نہیں چلتا۔ علیٰ اجارہ میں شامل کرتا ہوں۔ مگر ان جیتی جاگتی کھٹے پتلیوں کو جو قوی اسلحہ پر سنبھالی جاتی ہیں اور سنبھالی جا رہی ہیں مُردوں سے بدتر سمجھتا ہوں کیونکہ موت ان کے جسموں کو نہیں آتی، بلکہ ان کی رُوحوں کو، غم تو پہلے ہی کہہ چکے ہو کہ

مخدوم ہوں، مجبور ہوں بے تاب و توان ہوں

مخصوص ترے غم کا مزا میسر لے ہے

میر جس چیز کا صحیح معنوں میں اجارہ غم کو اس دربار سے مل گیا ہو اس میں شرکت کے دعویٰ کی کچھ سے جرأت نہیں ہو سکتی۔ تاہم یہ بھی سچ ہے کہ میں بھی کبھی قدِ محرم و مجبور ہوں۔ اس پر بھی میں نے انصاری کو راہِ راست پر استقامت کی جس طرح مجھ سے ہو سکا، ترغیب دی اور امید کی کہ میری اس دعا کا کچھ نہ کچھ اثر ضرور ہو گا کہ "رہنا لا ترغ غلو بنا بعد اذ عہدینا" میرا خط جو ان کو بھیجا گیا تھا، کوئی معمولی تحریر نہ تھی۔ اس میں فکر و دل کے متعدد ٹکڑے منسلک تھے۔ مگر برادرِ م، آخر میں یہی معلوم ہوا کہ جس دنیا میں ہم لوگ رہتے ہیں وہ اس دنیا



سے بہت مختلف ہے جہاں ہمارے عزیز بس رہے ہیں۔ ہمارے تمام خیالات  
تمام اندازے تمام ٹھیکے فضول اور غیر متعلق ہیں۔ میں نے غالب کے ایک شعر غزل  
پر جو غزل لکھی تھی اس میں ایک شعر تھا۔

تقوے کے بعد خوف کہاں سُنن پھر کہاں  
عالم ہی اک بُدا سے وہ رنج و سخن کہاں

تقوے کا دعویٰ کرتے بھی ڈر لگتا ہے اور یہ سب بھونٹا غر ہو گا اگر میں  
کہوں کہ میں مستحق اور خدا ترس ہوں۔ مگر باوجود بار بار اقباء اور کم از کم چھوٹی  
موتی تکلیفوں کے اب تک اس وعدۃ الہی کو سچا جان رہا ہوں اور دیکھ رہا ہوں  
کہ وہ پورا بھی ہو رہا ہے کہ مصلحتی فی تلوٰب الذین کفروا الرعب اس نے باوجود  
خاموشی و فاجر اور بندۂ حرص و ہوا ہونے کے اپنے دیرینہ احباب کی دنیا سے ایک الگ  
دنیا میں پاتا ہوں اور گو اس دنیا کو اس پرانی دنیا سے بدرجہا بہتر جگہ پاتا ہوں  
اور خوش ہوں کہ اس کی سرحد میں داخل ہو رہا ہوں تاہم پرانے تعلقات  
دامن گیر ہوتے ہیں اور گو خود چھڑا لیتا ہوں۔ تاہم دامن کے ٹکڑے اس  
خارستانِ گلستانِ شہر میں پکے رہ جاتے ہیں جن کے لئے آنسوؤں کا ایک تھیلا موٹا  
قافلہ رواں ہو جاتا ہے۔ انوس کہ اسلحہ سے زیادہ ہمت والے نہ نکلے۔ اب  
انہی کی نہیں بلکہ خود حریت کی جگہ ہنسائی ہو رہی ہے۔ مگر اس کا زیادہ رنج  
نہیں۔ رنج پرانے دوستوں کی رفاقت چھوٹنے کا ہے۔ غالب نے سچ لکھا تھا کہ

دھمکی میں مر گیا جو نہ باب نہرو تھا

عشق نہرو پیشہ طلب کار مرد تھا

مگر اچھا ہوا یہ بھونٹا سہارا بھی گیا۔ اب ایک سہارا باقی ہے اور وہ ہمیشہ کافی تھا  
اور اب بھی ہے۔ غالب کی غزل کا ایک شعر پچھلے کئی برسوں سے دل میں کھب چکا ہے

چاک مت کر جیب کو بے فصل گلی

کچھ اُدھر کا بھی اشارہ چاہیے

اس پر ایک نامکمل غزل قافیہ کو محدود کر کے میں نے بھی لکھی تھی جس کا ایک

شعر ہے۔



ایک ہی درکار کا ٹھیکاری ہوں گے

اک فقط تیرا سہارا چاہیے

گو کہنے کو تو کچھ گیا۔ خود اب جا کر کہیں اس کا مقہوم سمجھا ہوں اور پھر سؤرہ یوسف پڑھتا ہوں تو اس آیت کریمہ کا مطلب اب سمجھ میں آتا ہے جس میں مذکور ہے کہ حضرت یوسفؑ نے فرعون کے جام برادر سے اس کی ربائی کے وقت کہا تھا کہ خبی ہمارا بھی ذکر اپنے آقا سے کر دینا کہ مفت ظلم ہوتا ہے اور وہ قبول گیا اور اس طرح چند سال اور حضرت یوسفؑ مقبلاًئے زنداں رہے جب ایسے پرگزیدہ پیغمبر کے لئے بھی فرخوں کی یاد دہانی داخل شمرک نہیں تو کم از کم مذہب سمجھی گئی اور اس وعدہ لا شریک کو اس میں بھی استقامت غیر اللہ کا شاہد معلوم ہوا تو پھر ہائے تمام تعلقات تو شرک علیٰ صہرت۔ اقامت الصلوٰۃ میرا ایمان اجماع امت پر میرا اعتماد۔ تاہم بعض اوقات اس تنگ و تنار یکہ نیت کدہ میں عبادت اپنی نجات کے لئے زیادہ مزدوروں معلوم ہوتی ہے جہاں ایک وقت میں ایک ہی عبادت کرنے والا اپنے معبود کے حضور میں کھڑا ہو کر اپنی بندگی کا اظہار کر سکتا ہے۔ خوف ہوتا ہے کہ کہیں اپنے مذہب کی وسیع و فراخ مساجد میں نماز کے سادھتی اور خود امام بھی مجھے کفر و شرک کی طرف نہ گھسیٹے بنائیں اور دوسروں کی اصلاح تو گنتی خود اپنی نجات سے مایوس ہونا پڑے۔ سب کچھ ہو جا کر اب یہی رہ گیا ہے کہ اپنی جان بچانے کی کوشش کروں اور مدرسہ کو چھوڑ کر چمڑ خانہ میں اعتکاف کروں۔ بھائی دغا کروں اگر اپنی نجات کے متعلق خوف و ہراس میں کمی ہو تو کم از کم دوسروں کے متعلق یہ بے اعتباری باقی نہ رہے۔ اگر یہی حالت رہی تو کہیں کا نہ رہا۔ البتہ جب تمہارا خیال آتا ہے اور تم سے بھی زیادہ بہن کا وجود نہ تھا تو مایوس ہو کر سب کے مایوس کو اس طرح بہت و جرات کے ساتھ سنبھالے ہیں اور صامت و ساکت نہیں بلکہ کلمہ حق کو آواز دہلی سب کو سنارہی ہیں تو یہ بے اعتباری دور ہوتی ہے اور جس طرح خدا سے مایوس نہیں ہوں اسی طرح اس کے بندوں سے مایوسی بھی قرین کفر معلوم ہوتی ہے مگر یہ لوگ قوی اسٹیج کی کٹھ پتلیاں نہیں ہیں وہی غریب اور کمزور لوگ ہیں جن سے اسلام کی ابتدا ہوئی تھی یہ حضرات تو ان کے متعلق بدگمانی بہت پہلے سے خفی چنانچہ میں نے متبرک و بارانہ آزاروں کے مستحقین کو



غزلوں میں باندھا۔ مثلاً  
 تنجہ سے مقابلہ کی کسے تاب ہے تھے میرا ہو بھی خوب ہے تیری خاک کے بعد  
 یا

ہیں اتنے لاف شوق پر مرعوب حسن بھی  
 یہ طائفہ عجیب ہے اک مرد وزن سے  
 ہے بعد کر بلا سے بھی، قسیر۔ نزدیک  
 اور چاہتے یہ ہیں کہ نہ ہوں پختن سے تو

یا  
 دشمنوں سے گر تلافی ہے تو کچھ دوستوں سے بھی مدارا چاہیے  
 حافظ تلافی کو دوستوں کے لئے اور مدارا کو دشمنوں کے لئے لازمی گردانتے تھے  
 ہم دوستوں کے لئے مبادا یہ سب کچھ تو دیا ہے اور آج بھی اس طرح  
 لکھ رہا ہوں کہ گویا ہم ہی انبیاء اللہ اور اہل اللہ ہیں۔ مگر برادرِ م ان حیرت انگیز  
 القلابوں کو دیکھ کر خوف ہوتا ہے کہ کہیں بڑا بول آگے نہ آئے۔ بنی اسرائیل کا  
 وہ واقعہ یاد آتا ہے جس کا قرآن کریم میں مذکور ہے۔ خود مسلمانوں نے بعض  
 اوقات اس خیر القرون میں بھی سنت بنی اسرائیل کی تقلید کی تھی۔ چنانچہ معزمین احۃ  
 سے کہا گیا تھا کہ "وَلَقَدْ كُنْتُمْ مِّنْ أُولَئِكَ"۔ "فَقَدْ رَأَيْتُمْ"۔ "وَأَنْتُمْ  
 مُنْظَرُونَ"۔ "وَعَاكُرُوا" کہ یہ حال اپنا بھی نہ ہو۔ بلکہ آخر تک ایمان اور عمل صالح  
 بر قائم رہیں۔ تمہاری دعا ضرور مقبول ہوگی اس لئے کہ اول تو آل رسول، پھر  
 تقلید سنت یوسفی سے مشرف ہو چکے ہو اب چونکہ تم نے مجھے بھی اپنے زمرہ میں  
 جواہر اور اختیار کا سے شامل کر لیا ہے، اور خود لکھ چکے ہو کہ  
 ع خوشی اسی حال میں جو بہر بھی ہے آزاد بھی ہے

خیر یہ تو ہوا۔ بہن نے کھا تھا کہ تم پیش گوئی کرتے ہو کہ جہور کی خواہش کے  
 خلاف حامیان استبداد ایک ذلیل و نیرستی قائم کرنے میں ہرگز کامیاب نہ ہونگے  
 ارے بھائی اس میں پیش گوئی ہی کیا ہے۔ تم تو ان کے متبع ہو جو خوابوں کی  
 صحیح تعبیریں بیان فرمایا کرتے تھے اور اس طرح مجلس سے نکل کر سخت تک پہنچ



گئے۔ میں کہ اس مقام سے بہت دور ہوں یہ تو میں بھی جانتا تھا اور سال  
گذشتہ ہی میں سب کو جہلا چکا تھا کہ عزیزان من صدمہ یونیورسٹی کا نہیں ہے  
بلکہ قوم کی سبکی اور تمہاری خواری و خرابی کا۔ اور یہی یونیورسٹی تو سن لو کہ  
اسے ہم بنائیں گے ہم۔ زہما سے قوم فروش اور کالج فروش کیونکہ ہم سے کسی  
نے حتیٰ وعدہ سکر لیا ہے۔ اور وہ وعدہ کا سب سے پکا بھی ہے کہ وہ ولا تھنوا ولا  
تخزنوا وانتم الاعلون ان کنتم مومنون۔ اگر خوف ہے تو اس شرط کا کہ ان  
کنتم مومنون سو خدا سے دعا ہے کہ ہم کو ایمان پر قائم رکھے اور ان بزرگوں کی  
تعلیق کی توضیح عطا فرمائے۔ جن کے متعلق ارشاد ہوا ہے کہ فہا وحنوا لما اصابہم  
فی سبیل اللہ وما یضعفوا ما استکانوا واللہ سبب الصابرین۔ اگر ہم ایمان پر  
قائم رہے تو پھر سنت اللہ میں تو تبدیلی ہو ہی نہیں سکتی۔ ہمارا انعام کہیں  
نہیں گیا ہے۔ وہاں تو ملے ہی گا، مگر بیچارہ یہیں مل جائے گا۔ کیونکہ وہ فرماتا  
ہے کہ

«فاتمم اللہ ثواب الدنیا و حسن ثواب الآخرة واللہ سبب المحسنین»  
اس پر میں نے لکھا ہے کہ

انعام کا عقیقی کے تو کیا پوچھنا، لیکن  
دنیا میں بھی ایمان کا سدا میرے لئے ہے

اچھا اب رخصت ہوتا ہوں، تمہارے دونوں دیوان پڑھ چکا اور نہایت غور سے  
پڑھے اور بار بار پڑھے، ارتقا کے سخن ظاہر ہے۔ اب اگر یہ لکھتا ہوں کہ  
حج اللہ کرے زور مستم اور زیادہ

تو اس کے صریح معنی یہ ہوئے کہ جو سختیاں الہ آباد، جالسی، پرتاب گڑھ اور  
فیض آباد میں جھیلنا پڑیں ان سے زیادہ کا مستدعی ہوں۔ مگر یہ بھی ہو تو  
جانتا ہوں کہ تم زیادہ کے بھی سہل ہو گے، اس لئے کہ وہ خود کسی نفس پر  
اس کی سکت سے زیادہ تکلیف کا بوجھ نہیں ڈالتا۔ اور

حج جن کے رتبے ہیں سوان کو سوا ملتا ہے

غم و اندوہ کے لئے لکھا گیا ہے۔ تم میری غزلیں سنگوتے ہو۔ اچھا، صبح دوں گا



مگر بھائی تم شاعر تھے، میں شاعر نہ تھا۔ البتہ عنایت ایزوی نے تمہیں  
 تین دیوانوں والا بنا دیا تو اس قسم کی عنایت نے مجھ سے بھی تین چار  
 غزلیں لکھوا دیں پہلے بھی تک بندی کر لیتا تھا مگر کاغذ کے پھولوں میں  
 خوشبو نہیں ہوتی۔ اب کچھ برباس آنے لگی ہے، سو بقول تمہارے ج  
 بڑے غم کو نہ دے کیونکہ دعاؤں

اس وقت صرف نظر بندی کی پہلی غزل لکھے بھیجنا ہوں۔ بہن کو کل خط  
 لکھوں گا۔ یہ خط بیگم حسرت موہانی کے نام تھا جو مولانا حسرت موہانی کی ازدواجی  
 زندگی میں شامل کر دیا گیا ہے، تم میری اس زندگی کا ذکر کر کے میری طرف سے  
 معافی مانگ لینا ورنہ وہ ناراض ہی رہیں گی کہ جواب کیوں نہ دیا۔

قیار امریدیا عقیدت

محمد علی



## ALL-INDIA MUSLIM LEAGUE FOURTEENTH SESSION

AHMEDABAD, DECEMBER 30, 1921

The Fourteenth Annual Session of the All-India Muslim League opened at Ahmedabad on December 30, 1921, under the presidency of Maulana Hasrat Mohani, in a specially erected pandal. The attendance was large. Mr. Abbas Tayabji, Chairman of the Reception Committee, welcoming the delegates, traced the history of the Muslim League, and concluded that after the great help of the Hindus on the Khilafat question, and after finding that the League and the Congress had the same object in view, he thought the League should cease to be a separate and distinct body.

### PRESIDENTIAL ADDRESS OF MAULANA HASRAT MOHANI

After the welcome address, Maulana Hasrat Mohani delivered his presidential address in Urdu, of which the following is the English translation.

Gentlemen, while thanking you for electing me to preside over this session of the All-India Muslim League, I wish to say in all sincerity that the importance of this session of the League, in which the fate of Hindustan is to be decided, required the choice of a person abler than myself, such as Maulana Mohammad Ali, Dr. Kitchlew or Maulana Abul Kalam Azad, to preside over its deliberation; but, unfortunately, the Government has forcibly taken away the first two gentlemen from us. I expressed my inability to accept the responsibility. Consequently, as the proverb goes, "if thou dost not accept it willingly, it will be forced on thee", this great duty was placed on my weak shoulders. I wish to discharge it to the best of my ability. Success is in the hand of God.



### *The Aims of the League*

The present condition of the League appears to be very weak indeed; but this does not in the least derogate from its real importance, for it was the All-India Muslim League which actually realized the first and the most essential condition of Indian independence, Hindu-Muslim unity; and now that it has been achieved, it is the duty of the League to maintain it also. Besides, it is on the platform of the League that all sections of political opinion amongst the Musalmans, extremists or moderates, have so far been, and in future, too, will probably be, brought together. Before going into the causes of the weakness of the League, it will be better to enumerate the aims and objects of the League. These are (1) the attainment of *Swaraj* by the people of India by all peacefull and legitimate means; (2) to protect and advance the political, religious and other rights and interests of the Indian Musalmans; (3) to promote friendship and union between the Musalmans and other communities of India; (4) to maintain and strengthen brotherly relations between the Musalmans of India and those of other countries.

The first of these is also known to be the creed of the Congress. Therefore, so long as the word *Swaraj* is not defined in consonance with Muslim desire, and the means for its attainment are not amplified, it is only natural that Muslim interests in the League should be sparse. The third object, Hindu-Muslim unity, is the common object both of the League and the Congress. The fourth object, the unity of the Muslim world, which has been, along with other questions, connected with the Khilafat, has been specially taken up by the Khilafat Committee. There remains only the second object, that is the protection of the special interests of the Musalmans. As to this, so long as a much greater and more important object, that is, the attainment of *Swaraj* still remains unachieved, people would rather direct their united efforts against the common enemy than look after their special interests. They will be attended to when the time comes for it. As if these causes were not sufficient in themselves to decrease the influence of the League, its rules and regulations were, unfortunately, so framed that, while public opinion has developed at a rapid pace, most members of the League have not moved an inch from their first position. As a result, the League remains nothing more than an old calendar. It is very necessary to remove the causes of the weakness of the League and to remove them immediately; for in proportion as we approach nearer and nearer to the goal of *Swaraj*, the need of the League will be felt more and more, because questions of special Muslim rights will rise again with greater importance when India is free.

Our first duty, therefore, should be to reduce the fee for the membership of the League and thus increase its members, who will choose their League representatives every year. The members to the Council of the



### *Foundations of Pakistan*

Provincial and the All-India Muslim Leagues should be chosen, as in the case of the Congress, every year.

### *An Indian Republic or a United States of India*

But the most pressing necessity of all is a change in the first object of the League to suit changed Muslim conditions. Everyone of us knows that the word *Swaraj* has been definitely left vague and undefined in the creed of the Congress. The object of it has been that, if the Khilafat and the Punjab wrongs are settled on the lines of our demands, then *Swaraj* within the British Empire will be considered sufficient; otherwise efforts will be directed towards the attainment of complete independence. But, gentlemen, from the Muslim point of view, it is not enough that we should stand for complete independence alone. It is necessary to decide upon the form that it should take; and in my opinion it can only be an Indian Republic or on the lines of a United States of India.

Besides this, the term 'peaceful', which defines and restricts the scope of the legitimate means for the attainment of *Swaraj* in the Congress creed, is opposed to the nature and religious aspirations of the Muslims. Therefore, in the creed of the League, the words 'possible' and 'proper' should be substituted for the words 'legitimate' and 'peaceful'. I will explain the matter in detail. The Muslims should understand clearly that they derive a two-fold advantage from the establishment of an India Republic: firstly, the general benefit which they will undoubtedly share along with their Indian brethren as citizens of a common State; secondly, the special advantage which the Muslims will derive from it is that, with every decline in the prestige and power of the British Empire, which to-day is the worst enemy of Muslim countries, the Muslim world will get breathing time and opportunity to improve its condition. Gentlemen, in spite of the present Hindu-Muslim unity, many serious misunderstandings and suspicions still exist between these two great communities of Hindustan, and it is of primary importance that we should grasp the true nature of these misunderstandings. The Hindus have a lurking suspicion that given an opportunity, the Muslims will either invite their co-religionists from outside to invade India or would, at least, help them in case they invaded to plunder and devastate Hindustan. These misunderstandings are so deep-rooted and widespread that, so far as my knowledge goes, no Indian statesman has escaped them, except the late Lokamanya Tilak. On the other hand, the Muslims suspect that on the achievement of self-government, the Hindus will acquire greater political powers and will use their numerical superiority to crush the Muslims. Gentleman, it is quite clear that these misunderstandings can only be overcome by a conciliatory discussion and mutual and intimate understanding; and it is an essential condition of this mutual understanding that the third party should not come between them.



### *Hindus and Muslims*

The generality of Musalmans, with few exceptions, are afraid of the numerical superiority of the Hindus, and are absolutely opposed to an ordinary reform scheme as a substitute for complete independence. The primary reason for this is that in a merely reformed, as contrasted with an independent government, they will be under a double suspicion: first, a subjection to the Government of India, which will be common to Hindus and Musalmans; secondly, a rejection by a Hindu majority, which they will have to face in every department of Government. On the other hand, if the danger of the English power is removed, the Musalmans will only have the Hindu majority to fear. Fortunately this fear is such that it will be automatically removed with the establishment of the Indian Republic; for while the Musalmans, as a whole, are in a minority in India, yet nature has provided a compensation in the fact that the Musalmans are not in a minority in all provinces. In some provinces, such as Kashmir, the Punjab, Sind, Bengal and Assam, the Musalmans are more numerous than the Hindus. This Muslim majority will be an assurance that in the United States of India, the Hindu majority in Madras, Bombay and the United Provinces will not be allowed to overstep the limits of moderation against the Musalmans. Similarly, so long as a completely liberated India does not come into the hands of the Hindus and Musalmans themselves, the Hindus will always be suspicious that, in case of a foreign invasion, the Musalmans would aid their co-religionist invaders; but on the establishment of the Indian Republic, which will be shared in common by Musalmans and Hindus, there will be no possibility of such a suspicion, for no Musalman would desire that the power of even a Muslim foreigner should be established over his country.

### *The Mopla Rebellion*

Gentlemen, I have just stated it as a necessary condition of the Hindu-Muslim compromise that the third party, the English, should not be allowed to step in between us. Otherwise, all our affairs will fall into disorder. Its best example is before you in the shape of the Mopla incident. You are probably aware that Hindu India has an open and direct complaint against the Moplas, and an indirect complaint against all of us, that the Moplas are plundering and spoiling their innocent Hindu neighbours; but possibly you are not aware that the Moplas justify their action on the ground that, at such a critical juncture, when they are engaged in a war against the English, their neighbours not only do not help them or observe neutrality, but aid and assist the English in every possible way. They can, no doubt, contend that, while they are fighting a defensive war for the sake of their religion and have left their homes, property and belongings, and taken refuge in hills and jungles, it is unfair to characterize as plunder their commandeering of money, pro-



### *Foundations of Pakistan*

visions and other necessities for their troops from the English or their supporters. Both are right in their complaints; but so far as my investigation goes, the cause of this mutual recrimination can be traced to the interference of the third party. It happens thus; whenever any English detachment suddenly appears in a locality and kills or captures the Mopla inhabitants of the place, rumour somehow spreads in the neighbourhood that the Hindu inhabitants of the place had invited the English army for their protection, with the result that after the departure of the English troops, the neighbouring Moplas do not hesitate to retaliate, and consider the money and other belongings of the Hindus as lawful spoils of war taken from those who have aided and abetted the enemy. Where no such events have occurred, the Moplas and Hindus even now live peacefully side by side; Moplas do not commit any excesses against the Hindus, while the Hindus do not hesitate in helping the Moplas to the best of their ability.

### *(National Parliament)*

I have wandered far from my purpose. I meant to emphasize that, in the first clause dealing with the aims and objects of the League, the word *Swaraj* should be defined as complete independence in the cause of an Indian republic. Otherwise, there is a danger that in the presence of a third party, self-government within the British Empire, instead of being beneficial, might actually prove injurious. The second amendment necessary is that the methods for the attainment of *Swaraj* should be amplified. In the place of 'peaceful' and 'legitimate' means 'possible' and 'proper' should be permitted. Thus, on the one hand, the opportunity of joining the League will be given to those who do not honestly believe in non-co-operation as the sole path of salvation, recognizing the possibility of other methods and adopting them also. On the other hand, the amendment will remove the complaint of those who believe that non-co-operation cannot, under any circumstances, remain peaceful to the last, and who, while subscribing to the creed of the Congress, and to the first clause of the section dealing with the objects of the League, as a matter of policy and expediency, refuse to admit it as a faith for all times and circumstances—or to remain non-violent even in intention.

Gentlemen, there are only two possible means of replacing one government by another. One is the destruction of an existing government by the sword and the establishment of another in its place—a method which has been followed in the world thus far. The second alternative is to sever all connections with the present government, and to set up a better organized government parallel to it, and to improve and develop it till the old order is dissolved and the new takes its place. Friends, to achieve this object, we must immediately set up, on a separate and permanent foundation, our courts, schools, arts, industries, army, police—and a national parliament. Non-violent non-co-operation can only help to paralyse government, it cannot maintain



it. The question now is, can such a parallel government be established only through non-violent non-co-operation—of course, provided the rival government does not interfere with its establishment—a condition which is obviously impossible. The rival government will certainly interfere. We might contend that we will proceed on with our work silently and quietly and in spite of governmental interference, as is being done at present. A stage will, however, be reached ultimately, when action on peaceful lines will become absolutely impossible; and then we shall be forced to admit that a parallel government can be started, but not continue to the last through peaceful means.

### *Governmental Policy*

Examples of Government repression are before your eyes. First, it attempted, through the Karachi trials, to prevent the Musalmans from openly proclaiming the articles of their faith. When the people, undaunted by this decision of the Government, preached throughout the length and breadth of India that it was unlawful to serve in the army, the Government slowly overlooked these activities, fearing that a mere repetition of the Karachi resolution might lead to disaffection in the Army. And in order to divert the attention of the people from these activities, it suddenly, but deliberately declared the enrollment of volunteers unlawful, so that it might get an opportunity of striking at the non-co-operators. Like moths that gather to sacrifice their lives around a lighted candle, the advocates of civil disobedience swarmed forward to break this declaration of Lord Reading and cheerfully went to jail in their thousands. This is undoubtedly an example of self-sacrifice and self-effacement which will rightly move Mahatma Gandhi to ecstasy; but we detect another truth hidden in this demonstration of happiness and joy. It reveals to our eyes the last stages of both the repression of the Government and the patience of the people. The people are, no doubt, prepared gladly to bear and suffer the hardships of a few days of imprisonment; but on the declaration of martial law, the non-violent non-co-operation movement will prove totally insufficient and useless. Amongst the Musalmans, at least, there will hardly be found a man who will be prepared to sacrifice his life uselessly. A man can only have one of two feelings in his heart when faced by the barrel of a gun: either to seek refuge in flight or to take advantage of the law of self-preservation and despatch the adversary to hell. The third alternative of cheerfully yielding up one's life to the enemy, and considering it to be the one real success, will remain confined to Mahatma Gandhi and some of his adherents and fellow-thinkers. I, on my part, fear that in general the reply to martial law will be what is commonly called guerilla warfare . . . The responsibility lies with the representatives of the Musalmans.

Consequently, as representatives of the Musalmans, the members of



### *Foundations of Pakistan*

the All-India Muslim League should consider it their duty either to refrain from adopting non-co-operation as their creed, or to free it from the limitation of keeping it either violent or non-violent; for it is not in our power to keep non-co-operation peaceful or otherwise. So long as the Government confines itself to the use of chains and fetters, non-co-operation can remain as peaceful as it is to-day; but if things go further and the Government has recourse to gallows or machine guns, it will be impossible for the movement to remain non-violent.

### *The Duty of Muslims*

At this stage, some people would like to ask how it is that, while the Hindus are content to adopt non-violent non-co-operation as the means for attaining independence, the Musalmans are anxious to go a step further. The answer is that the liberation of Hindustan is as much a political duty of a Musalman as that of a Hindu. Owing to the question of the Khilafat, it has become a Musalman's religious duty as well.

In this connection, I should like to say just one word. The glories of Ghazi Mustapha Kemal Pasha and the conclusion of the recent Franco-Turkish Treaty might create an idea in some people's minds that the evacuation of Smyrna by the Greeks is certain, and the restoration of Thrace to the Turks, if not certain, is within the bounds of possibility. Consequently, they might entertain the hope that the struggle in the Near East is coming to a close. I want to warn all such people that the claims of the Musalmans of India are founded more on religious than political principles. So long as the Jazirat-ul-Arab (including Palestine and Mesopotamia) are not absolutely freed from non-Muslim influence, and so long as the political and military power of the Khilafat is not fully restored, the Musalmans of India cannot suspend their activities and efforts.

### *Muslim Demands*

As regards the Khilafat, the Muslim demands are these: (1) that in the pursuance of the promise of Mr. Lloyd George, Thrace and Smyrna, along with the city of Smyrna (Izmir), should remain under purely Turkish control, so that the political status of the Khilafat-ul-Muslimeen which is essential for the Khilafat, should suffer no diminution; (2) all non-Turkish control should be removed from Constantinople, the shores of Marmora and the Dardanelles, in order that the Khilafat at Constantinople may not be under non-Muslim control, which is essential for the Khilafat; (3) all naval and military restrictions imposed on the Khilafat should be removed, as otherwise, the Khalifa would have no power to enforce his orders; (4) the Jazirat-ul-Arab, including the Hedjaz, Palestine, and Mesopotamia, should be free from all non-Muslim influence, and not be under British mandate; as it was the death-bed injunction of the Prophet. It should be noted that in the fourth demand, we wish



the English to give up their mandate over Mesopotamia and Palestine, and to remove their influence from the Hedjaz. As to the questions of whether the Arabs will acknowledge the Sherif of Mecca or the Sultan of Turkey as their Khalifa, or whether the Arab Government of Hedjaz, Mesopotamia and Palestine will be independant or under the suzerainty of the Khalifa, these will be decided by the Musalmans. We do not want non-Muslim advice and assistance.

#### *A Congress-League Compact*

In my opinion, gentlemen, the most pressing necessity of Hindustan is the immediate conclusion of a definite compact between the Congress and the League. The Congress should not enter into any negotiations with the Government concerning *Swaraj* (1) until the minimum Muslim demands with regard to the Khilafat are satisfied; (2) on the other hand, the Muslims should definitely bind themselves to the assurance that, even though their demands with regard to the Khilafat are satisfied, the Musalmans of India will stand to the last by the side of their Hindu brethren for the attainment and preservation of Indian independence. Such a compact is all the more necessary because there are signs that the enemies of Indian independence—and we have to confess with regret that a number of deceitful Indians are working with the foreigners—are concentrating all their efforts on wrecking Hindu-Muslim unity and creating distrust and misunderstanding between the two communities. On the one hand, the Musalmans are being enticed by false hopes with regard to the Khilafat question. On the other, some showy toys of political concession are being prepared as a gift for the Hindus, even before the stipulated period of 10 years. It is intended that in their simplicity, the Musalmans should consider the return of Smyrna, etc., as the satisfaction of their Khilafat demands, and slacken their efforts for the attainment of *Swaraj*; while the Hindus should be misled into taking a further instalment of reforms for *Swaraj* itself, or at least, its precursor, and begin to consider the Khilafat an irrelevant question. There can be only one solution for all these problems. Hindus and Musalmans, after mutual consultation, should have Indian independence declared by Mahatma Gandhi, so that in future the English may have no possibility of deceiving, nor India of being deceived. After the declaration of independence, the Congress and the League will have only one object left: that is the preservation of *Swaraj*. January 1, 1922, is the best date for the purpose, because we would thus have fulfilled the promise that we made to attain *Swaraj* within this year—and the people of India will achieve success in the eyes of God and man.<sup>1</sup>

1. Sources: (a) Sankaran Nayar, Sir C.: *Gandhi and Anarchy*. Govt. Printing Press, Madras. (b) *The Indian Annual Register*, 1922, appendix I, p. 68.



# مولانا حسرت موہانی میموریل سوسائٹی



ST-9/C بلاک اے۔ متصل جامع مسجد نارتھ ٹاؤن آباد۔ کراچی

فون: ۶۷۸۳۰۸ - ۶۸۶۱۴۹

حسرت موہانی میموریل ہال اینڈ لائبریری